



المُجُلِّدُ أَلَّا وَكُ

تاليق ٲڵۼؿۜۓٳڵۼۣؿؘق آية ٲٮڎؙٵؚٛڣؿٙڶڽێ ڶ**ڵٲڣ**ڒ**ٳم ٞڶٳڶڿؘڡ**ؽێؙؿ۠ؖ

مُؤْسَسِينَةُ تَظْهِرِ وَنَشْرَ لِهَا إِذَا لِأَمْ اوَاللَّهِ مِنْ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ

معين دروم تلدوم التلاب ونياتكنار معيوري مسامر ابري، ١٣٥٠-١٢١٠ كان اطهاره البل الأماد المعيس ، تهران حرسه تنب ونتر أكر الأماد

****** (A.11 X 280-275 | BAC 1921 ISBN 964 - 135 - 459 -8 (rule) 3-,111---

ISBN964-115-3st K order Jepro-

ISBN 964 - 335 - 581 - 8 (196) (36) 1111 الهوملويس والناس الملاطات فيها حرين الكالمات الموا)

الطهارت الشجيعري، رمالا صليه الف مرب تصدرتان أثار الم مسياس) BP wat / waf t Spen ١١١٠ مو کيدو

هوية الكتاب

اسم الكتاب: « المؤلف:

الطهارة / الجزء الأوّل ٥٥ الامام الخمن يتأو اله تحقيق ونشر: مؤسينه تطبع ونشر آدار الإمام الخميني والله الله

الله سئة الطبع: يائيز ١٤٢٩ ..رمضان المبارك ١٤٢١ ١

الأولى: الله

مطبعة مؤسسة العروج اله Airmir ...

JU,10 ...

٠٠٠٠٠ريال ۞

: itel 185 ن المعلمة: : الكسة :

think to ه سعر الدورة الكاملة:

ISBN 964-335-485-X 411-170-140-X :2543 جميع الحقوق محفوظة ومسخلة

لمؤسسة تنظيم ونشر آثار الامام الخمس والله







مقدّمة التحقية.

الحمد أله الذي خلق العقل أوَّل ما خلق. ولم يجعل لمدارج كما لـ عــدًا يقف عليه، ولا أمرأ ينتهن إليه، فمنتهى فهجيم لا غايـة لها، وخلبـة سباقـه لا

نهائة لها ، والحمد لله الذي حمل الفهما في إذا المقل وحمل المقل مفتاحاً للفقيه .

تم رفع الفقيه وشرف كما أعرّ العفل وكرّمه وأتاط وفاتع الحياة بالفقيد كما أناط معضما بالعقا الممل وأحكامه فما من صفية والأكسرة الأوفي الفقيه حكمها ،

وما من شاردة ولا واردة الا ولــه فيها نظر ورأى مصيب، فاز من حكُّمــه وعــمل

سه. وخاب من جانبه وتمرّد عليه. كيف وهو دستور ربّ العالميين، وسنهاج شريعة خاتم المرسلين صلّى الله عليه وآله. والصلاة والسلام على صاحب الشريعة الجامعة. والرسالية الخيالدة،

والنبؤة الخانمة . أفضل الأولين والأخرين مقاماً . وأعلاهم شأناً . وأزكاهم نفساً . وعلى آليه الأطهار الميامين الأخيار، ورَّاتُ النبي وَاللَّهِ فِي العلم والفهم،

وخلفائه في السياسة والحكم صلَّى الله عليهم أجمعين.

لا يخفى: أنَّ الأبحاث الفقهية متفاونية من حيث الدُّقية واليسر، والنفصيل الاحمال، ففي الوقت الذي ظلَّت فيه مباحث الحدود والديات عبلي يسم ها تلخيها مع أنَّها من أسس القرائين الاستماعية السدنية ، تبجد أنَّ سياحث ب كتاب الطهارة / ج١

الطهارة والصلاة والبيع مثلأ قد بلغت القشة في عمق الاستدلال وفسي التنفصيل والاستيماب؛ حتى صار التعليم والتعلم فيها من لوازم الشفقه ومن مقلمات الاستئناس بكلام المعصوم علي والفقهاء الكرام، فما من فقيه _الهم _ الأأليه

قد أجاد التحقيق والتدقيق في المسائل والفروعات من أبواب العبادات حتّى غير المبتلى بها ليكون متبخراً في سائر أبواب الفقه الاجتماعية ناظراً في حملالهم وحرامهم عارفاً بأحكامهم. ومن المؤسف لـه أنَّ هذه الأبحاث لتَّا تتسع كما ينبغي

مع كثرة فروعها وشدة الابتلاء بها. وليس ذلك إلا بسبب العناية الفائقة التي أولاها المحقَّقون من عمائنا

لبحث الطهارة وتحوها، حيث توالت عليها بعمليات التحقيق والتمحيص؛ فتعدُّدت فيها النظريات العلمية والمباني الظهيمة وكعب كشيعرة طيبية أصلها تبابت

وفرعها في السماء، وسعنت وبدئت وجسعت، ولم تستورَّم ولم تستفخ. كسما قيد بتوهم. فكان حصلية هذه الجهود المصلية والمثارة المثات بال الألاف من

الكتب والرسائل ألقيمة التي جاد بها الزمان على أبناء الطائفة المحقة دون سائر الطوائف؛ وذلك بفضل انفتاح باب الاجتهاد والتحقيق عندنا، وانسداد ماميه

عند غد تا. ومن أفضل ما كنب في بحث الطهارة وأنفعه وأدقَّه وأصمعه ما ألَّفه سماحة المرجع الديني الأعلى آية الله العظمي السيّد الإمام روح الله الموسوي

الخميني. قدس الله نفسم الزكيمة. فكان بحشمير وحيداً في تعقيقه، فريداً في سعتمه و تقریده.

واستجابةً لرغبة الكثيرين من عشاق الإمام الراحل، وألى نشير إلى جانب من

حيانه المباركية؛ فإنها كالمسك كلَّما كرِّرت تضوّع.

مددسه المطلبين

الإمام الخميني طاب ثراه في سطور

ولد رحمه أله في الشريع من شهر جمادى الثانية عنام ١٣٣٠ه . ق. بمدينة عظم ١٣٣٠ه . ق. بمدينة عظم ١٣٣٠ه . ق. بمدينة عظمت والمستقبل من ١٣٣٨ م . ق. تقريبًا بحيث هاجر إلى عدينة وأراثه وراصل فهاه واراحته الطبية وسر التحصيلي. وفي سنة ١٣٤٠ م . ق. وفي أعقاب هجرة آينة ألله الطلقي المسائري الإيام إلها، فتلقي التسم الأكبر من الدوي على آينة أله المستقب هاجر الإيام إلها، فتلقي التسم الأكبر من السلوع على آينة أله المستوح السنة علي البترين في وتلقي البحض الباقي على المستقب مستند قبل الفرسوالين في الدوي و الشعر بالتند علي البترين في وتلقي البحض الباقي على الدوي التناس مستند نقل الفرسوالين في الدوي و التناس المستوحة على الدوي و التناس عدماند نقل الفرسوالين في الدوي الدوي و التناس المستوحة على المستوحة المستوحة على المستوحة المستوحة على المستوحة على المستوحة المستوحة على المستوحة عل

وكانت أكثر استفادت في مخالط القرام كا الشا الفقية والأصوابة من بحوث أينة أنه الفظى الطائري الروزي خراسي العوزة العلمية بمدينة وقده المشكسة، كما حضر عند علكما أطري كل التشكير، كأيته أنه الشيخ محمد صادق الجيفي الأصفهاني صاحب كناب وقاية الأقفان و آية أنه السيخ محمد صادق الأصفهاني،

كما ودرس الرياضيات والفلسفة عند السيّد أبوالعسن الرفيعي القزويني. وأخذ عمدة العلوم الغرفائية والمعنوبية على العارف الكامل آيسة ألله العمرزا محتد على الشاءآبادي.

وبعدها استقل يتدريس الفلسفية والعرفان، وطار صيتيه إلى كل مكان. فاجتمع حوليه عدد كبير من الأفاضل والمحققين، وتخرّج عبلي يبديه الكشير منهم. وقد استغ بن ذلك عقدين من الزمن.

وكان لسماحته من أيضاً حلقة درس في الأخلاق تحضرها نخسة من أهل الفضل والعلم، وكان لهذا الدرس أثر كبير في تهذيب نفوس الحاضرين وتزكينها. ثمّ إِنْعَبِوُلْ عَمْنِ عَنِي ندريس «دورة الخارج» من الفقه والأصول منذ سنة. ١٣٣٠ م. في مدينة عقريه المقدّسة وحاصله ندريس غفرياً ثلاث دورات في علم الأصول وساحت الزكاة والطهارة والمكاسب المحرّسة واليم والخيارات والخلل في الصلاة من الفقه الاستدلالي.

وقد استمرت إقاضات إلى آخر يوم من آثام إقاضه في «التبحق الأشرف» حبت ثابت ذلك الأحداث السياسية الساطقة في إيران، فانتمثل الإبرام بها عن يحرفه الفقهة والأصولية. وركز جل اقتصاحه على إزالة الطاغوت وتشكيل حكوما السنطيقين في الأرض، إلى أن وقفه ميمائد لذلك سنة ۱۳۵۷ هـ . عن فأشس بينان هذه المكومة على الطوري وأرسى دعامها على سيادي الدين من حتى إلى باطل، ولم تخفه سطوات المتحسوس المتحافظة فلم يمل في حكومته واعزاز السوفيس المتحسف من إذا الأن المستحديثين الطاغين، حتى اخساره واعزاز السوفيس المتحدة على درضي الله عنه وأرضاه، وحشره مع محمد وأمد الطاهرين صلى لله عليهم أجمعين.

مصنفاتيه وتقريراتيه يتأل

على الرغم من تصدّي الإيدام الخميش الأو الرغاسة السياسية قبل تشكيل المكونية والمياسية قبل تشكيل المكونية ورغم ما منائدا من المهس والتميين عالمي يد الشاء وأعراب الطفاء، إلا أنّه تشكّن من أن يعدّل من الرغاب عليها ضعة أو عطاة على مختلف جوانب العلوم الإسلامية، سواء أكبت يقلمه الشريف. فقرة والأطلام والأقافل من أيحات، فلنذكر مصنفات كنّان وبعضاً مس تقريرات بحدة:

أ_مصنفاته الله الله السحر .

٢_مصباح الهداية إلى الخلافة والولاية.

٣ ـ تعليقة على الفوائد الرضوية للقاضي سعيد القمي.

٤ ــ تعليقة على شرح فصوص الحكم للقيصري.
 ٥ ــ تعليقة على مصباح الأنس لابن القناري.

٦ ـ الأربعون حديثاً (چهل حديث).

٧_سر الصلاة (معراج السالكين وصلاة العارفين).
 ٨ - آداب الصلاة (آداب نماز).

٨ _ آداب الصلاة (آداب نماز).
 ٩ _ كشف الأسرار (كشف اسرار).

١٠ شرح حديث جنود العقل و التجهل من حديث
 ١٠ نعليقة على الحكمة البنعالية تصدر المتألفين (مفقودة).

۱۱ ـ نفليقــه على الحجمــه المنفائيــه تصدر المسهور ۱۲ ـ الرسائل المشرة وهي مشتملة على رسائل:

_النفية.

_فروع العلم الإجمالي.

_قاعدة «من ملك شيئاً ملك الإفرار بـه». _تداخل الأسياب.

ــ تداهل المبل التشريعية بالتكوينية.

_موضوع علم الأصول.

_الفجر في الليالي المقمرة..

_العقود والإيقاعات.

...... كتاب الطهارة / ج ١ - الشرط المخالف للكتاب.

- قاعدة 11 على الد ... x.

ولكن لم سحقو بعدُ أنَّ هذه الثلاثة الاحيرة هن هي بعثر عن اراء الإسام

الشحصيم، أم أنها عريرات لبعض معاصريم وهي:

١٣ _ بمحاب الأصول، وهي بعريزات بدروس أبة الله العظمي اليروجي ويوليُّةً

١٤ - أنوار الهداية هي النطبقة على الكماسه، محلَّدان.

١٥ ...بدائم الدرر في قاعدة نعى الصرر

- Warman VI - 17

۱۷ _ ، لاحتهاد و ، لتما د

١٨ ـ النعادل والرجيح

١٩ - ساهم الرصول الرعلم الأصر السندةون

٢٠ _ الطلب والإراده. ٢١ .. كتاب الطهارة، ٤ محلّدات «وهو هذا الكتاب»

٢٢ .. المكاسب المحرّسة , محلّدان

٢٣ _ انتقليقه على وسينه النحاء لايه الله الله الله الله الله أدو العسن الأصفهال اللال

٢٤ سالمعليفة على المروة الوثمي لأبه عد العطمي محمّد كاطم الطباطبائي البردي والراد

vi -11 -1- . YO ٢٦ ـ حاشية رسالة ارث ملا هاشم خراساني.

٢٧ _ حاشية توضيح المسائل آيـة الله العظمي بروحردي

٢٨ - توضيح المسائل.

٢٩_ساسك الممتر

٣٠ ــ تحرير الوسيلــة . محلّدان. ٣١ ــ كتاب البـع. ٥ محلّدات

٣٢ _ و لا بت فقيد .

٣٣_، أحدل في الصلاة

٣٤ ــ تعسير سورة حمد. ٣٤ ــ تعسير سورة حمد.

٣٥ ــ ديوان أشعار ، محلَّد و حد او نصاهر أنَّه قد قفدت منه ثلاثنه محلَّد ت.

۳۹ ــ استماءات، محلّدان مطنوعان، ومحلّنان غير مطنوعين ۳۷ ــ صحيفة امام، ۲۷ محلّد ّ

more in the other all

ب ـ تقريرات ا الأعلام ليحوالسه تركئ :

١ ـ شرح مطومة وأسفار، ٣ مجندات تقرير آينة الله الشيد عندالعني الأرفسلي
 ٢ ـ الطهاره، مباحث الدياه والأغسان سعرير أيسة الله المنظمي الشبيخ متحمد

الفاضل المذكراني، ومن بعض العلماء الاخرين ٣- الطفار د. نشته مناجت الوصود في بحث الدماء الشلاشه، و يحمط هنده

ا ـــ انفهاره، اشتبه مناحث الوصور، إلى ناحث القصاء الشارك، واستعلق قصاه المؤتسسة في أرشيهها بتقريرات منحدهم لآينات أند السيئد هنائش الرسنولي الممكناتي، والنسد حواد علم انهدي، ومحكد مصراللهي الحراساني. والهم هي كثير

س المباحث تقريرات أخرى ٤- المسائل المستحدثية تقرير آينة لله محمّد المحمّدي الحيلاني.

٥ سكثير السفر نفر بر أيسه الله السيّد حسن لطاهري الحرّمآبادي ٦ سفضاء الصلاة عن المبت بعرير أبيه الله لظاهري الحرّمآبادي وآبينة ال

- عضاء الصلاة عن العيب عرير آية ته الطاهري الحرّم آبادي وآية الله الشيخ
 على الكريمي

كلمسة حول هذا الكتاب

يد كتاب الطهار، أوّل منا دوّسه الإسام الراحسل من سحوته الشفهية التُفصلية، وقد حرت سيرتمارك عاب على تدوين سحوته الصاليسة منظمة الشريف فترى أكثر كسنة منصّلة منظمة حسمة كثر الشقرير عنن أقبرشية ومعاصرية، وهذه من مزاما كتبه

وكان ينز هد شرع سحث و بدوين هد نكب سمه ١٣٧٣هـ في، ودلك

على حسب برتيب دائراته بالإسلام، لتنطق العلّي في الدي عثر عشته بنقران القصة، حتّى تنهى إلى ساحت الدناء اعلاقه، قصلت فيها كناباً عبرات سطائره، وتدويد اشتاله العصمة أن التنطقين والنساطي بن وليسر منى عددها ومعاكمها، فقي بدح استكلم مثالاً، وله يبرك للأو من إلا متناهبه وسنايريه، ثمّ ساركانًا عنى عمد هذه العميج في ساحت «ستم والتحاسات وأحكامها إلى أن كرا عده سنة ۱۹۷۸، وي مدينة فتي العبلسة،

إن أبرر ما بعر دسه هذا الكتاب باشتر عد، التنتم الواقي في محالي بالمتعد و العديث ، والدقية والمعلق هي استقماد الأقول لوستاكسة الأولّم ويقدها و بطهر هذا حياد بيرحمه بحوث و معارتها بيحوث ساعم الإمام والأحديد حيث يحد المها الخيير قوالة تقهيد كثيره لم يسبق غير مثاق إلها ، ويلمس فينه ... يوضوح بـ القريمة القويمة في فهم الإماث القرائسية والأحاديث الشريمة، وفني تتحديد

ومع كلَّ هذه فقد أشبيل لكنات عنى نفض الساحث الرجالية المتهدد. كالتحقق في أخيار أضحاب الإضفاع، كما واستعرض بعض القواعد الشفهسة المهتمة في باتب الطهاره، وقبية نطبيق بنعص الأراد الأصولية التي بسكرها الإمام في خصوصاً مسألمة العطابات الدبويسه وعدم سرايـة الأحكام إلى غير موصوعاته، وما يتعزع عليها من حور احساع الأمر والهي وعيره

ورعم أن كناب الطهاره هو أثل ما دؤسه الإمام الراحل بأمامله الكريمية. إلا أثم لم يكن أثل ما أهاض هي بحشه وبدريسه، فقد مسمه كنابات حسب مه ذكره بلامدت ما المكاسب المعرضة، و لركاه، إلا كماناة لم يدوّن مهما سيت. فضاعاً والأسف مع ما طناع من تراشه المطلبي

ومن التوسد له أمضاً أنّ الإسابيّال لم يكسب أواتيل هذه الكساس ... كسحت الوصود علمه الشريف، بل كشهل سإلسائه على السجائين من بلايقت، قما كان مهم - معظم بشد إلا أن قدوه بالكشاب، حيطاً لمد من العماج، وصاله عن الانقراس، ويجعد مؤشبه بسطم وشير آشار الإسام السماحي معهد القرارات بتعشفه والشائحة، وسعوم بطبها هي العرب

وحدير بالدكر أن هذا الكتاب كان فد طبع سامه باهميام «بنه الله السيئد هاشم الرسولي المدالّاتي، وأينه الله الشيخ على أكثر المستودي شكر الله لهمنا سمهماء وقد خرصت المؤلسة على سجديد طلست مد شاه السيخة استهداء وبعد أن بدل جعر من العملاء تعداري جيدهم في مستجده وشغور تشكر وبعضاء برحة أن بنال رضي شديل و عادل و عاداً الأعلام وليحقيان

منهج التحقيق

للتحقيق المثالي في عصرنا مراحل عديده معروضة ومكلصة، وقد أغدت المؤشسة على هسها أن نأحد نأشقه وأحمرها، بل لم تقع سعرحسه إلا سعد بكرارها وعادة النظر فيها مرازأ، قلم يعع بحين هذا الكناب دفعة وحده، ولا من فيل شخص و حدر بل بوات عبدليات التحقيق والتصحيح، ومعدّد الأقاصل لتاثيون عيها؛ حرضاً مها عبر أحرجه كنها بجلَّيه فشبية، وبأقلَّ عبد ممكر.

من الاحظاء التي لابعصير منها إلاً من عصمته الله تسجاسة وبعالي وإلى الفارئ الكوبير اشارة إلى هذه المراحل

١ _ بصحيح الكتاب على صوء السحنة التي هني ينخطُّ المثلَّامية المتولَّف اللَّهُ

لموجودة عبديا ٢ ... بمطيع السي وبراييسة بعلامات الترافيم السعارضة

٣ ـ اصافيه عناوين بهدف بسهيل عبيبية مرجعية لكتاب ومطالعتيه، وسطرا لكتروسا أصماومي لماوس فقد حيردوه من القصادس [] وبهد احتنظت

عباوير المؤلف مع عباويتنا عراسيمر بر لأباب المراسية منع الإسبارة إلى مصادر الاحبادث الأصلية

كالكب الاربعية، وإلى النافلية عنها كالوسنائل، إلَّا هي صبورة بكيَّاد هده ٥ الحديث، حيث كيميا بعد ذلك بوسوس شيعيه، وأسقط، المصادر الأصليبة ٥ - سنجراح الافتوال والأراء المفهلة والأصولية والمتعويلة والرحيالسة

والتفسيرينة والحكمسة وعبرها، على قدر ما عشرنا عنصه مبنها، سنواه منها المس بحية وعيرها

وقد استعملنا كنيسة «انظر « مكتفين با يحاكي فيما إذ الترسمكي من تشخيص صاحب الفول الأصلى بعيسه ، أو لم بعثر عبي كبابيه ، وإن عرف، بتسحصه ، أو

فيما إذا لم ينطابق المحكي مع ما هو موجود في المصدر الأصلى ٦- ذكر وحبه الصعف أو الترديد في الاحاديث التي صرّح الإمام بصععها أو تردّد فعاه ودايد على حسب الساب الرجائية بلامام الرجل بقسم وقد سلكنا سييل لاحتصار مكتبين يما سنشر دران ساء الله بعاني دائحت موسوعته مسعلَّته بعيمُ

مقدّمه النحفنق

بيال ممهج الإمام(لئة في عدم انرحال. وتتكفّل بشرح الأسابيد التي تعرّص لهاؤزلُّ في جميع كنيمه.

٧_ وضع انتهارس انفتسه بكلٌ محنّد من هذا الكتاب إلّا فهرس مصادر النحقيق فإنّه حمل في أشر المحلّد الرابع

عالِمه حمل في اخر المحلد الرابع وفي الحتام ننفذم الموتسمة بالشكر الجمرين والتساء الصاطمر إلى كملّ

الإجود العمالاء الذين ساهموا في نحقيق هند الكساب، راجبيه الهم التسديد والمواتسة في خدمته دسيا العسق، وهم - المرابع الأدارية المرابع العسق، وهم

قصيله الأح التبيع حسين النابعي الذي اشرف على عملية التحفيق وسدل
 عاية حهده في إتماعه وإنمامها بشكرالله مساعية الحميلة

7 - لاخوه الاحلام حجع الاسلام مهدي اوجي، عبرضا بعبه روسته سامي هماجي، محتقد ازان، مرحمين هي پيگيان، منجمود اُسوس، عبلي کبريمسي، همدة ماه الله ي از اهد طاحه يکنه الدين سياهده اه وم الأسات

حمقیه الله دکتری، انزاهم طاهري کنيا الفيس سناعمونا قبی بنجريح «لآيناك» والروابات والأقوال. ۲ - الإخوا« الافاصل دخت فوسياري، عياس القصري، حسملي منصوري،

صحيح و حصده المصيفية. 2-الاح الأعرّ فليح لعبيدي لدي م سويم ليصّ ووضع علامات الرفيم

٥ ــ الأحو ن فلاح المطفر وأبو للور في الإحبراح العثي للكتاب
 واحر دعوانا أن الحمد لله رث بعالمين، وهو حسينا ونعم الوكيل.

موسّسة تنظيم ونشر آثار الإمام الخميني مَثَرُّ فرح قم المقدّسية





سم اله الرحمن الوحيم الحدث ربّ العالمان وصلّى الله على محمّد وأله الطاهرين ولعنة لله على أعدائهم أجمعين

ويعد.. ولمنا التهر بعث أتي الدورة العقهية إلى الدماء الثلاثية ، أحبيت أن أقرز وسنا لسه ضيها حاوية لمهنات مسائنها

وفيها مقاصد



المقصد الأوّل في الجيض



4.0.7

في حدّ الحيض شرعاً

و لبعث في أطرفت مماه التعوي عبر مهرة ، وتشبه أن بكون دم العبطان اما يدفيه الرجير حال مساميها و سعامه مرح المرأة ، ودم الاستحاصية ما مقطه حال ، لايمراف الشعف أو مرض أو غير إفعالي

ولنا كانت لسناء بوماً في حال لاسقت والسلام، لايعدمي الدم أقلّ من ثلاث آبام، ولا أكثر من مشره، وبوغين لا قدف رخاميق قبل اللوغ وبعد اللماني، وخلاف ذلك من تشوره الطبحة و فردها، معرف الشارع المعدّمي فهي بتوضوع، وحدّده بعدود، لاحظة قد حال سوع العالم، إتحاقاً لتشوأة والموادد بالعجرة.

قيو رأت البرأد قبل من الدوع ما راه الدامات منظمة مرئية في كلُّ شهر لتلاثية أو حسيسة مثلاً: بعيث عدم أنه مده المعهود الذي بعدفيته الرحم بحسيب بعادة أو رأت بعد الحسيس في عادتها كما رأت قال الخسيس، بحيث علم أنه هو الدو المعهود الذي كانت معدمة رحمة بعن برمن بأسهاء أم يحكم بالمجسسة . لا لأمل أنه بين يميض، أي بدم دادي بعدمية دارجم في حيال سنقامتها واعدداتها، دن لإنساط شارع شودًا الشيعة ووالدها عن لحكم لذي الماليات وبدعية. وكذا الحال فيما إدا رأت يومين أو أكثر من عشرة أيّام، معرفر ض كون الرحم في حال السلامية. والدم المقدوف هو الدم المعهود الذي تقدف والأسعام

. كتاب الطهارة /ج١

وما دكرنا هو الاقرب لعناوى الأصحاب للله والأحبار الكثيره في اليعب.

مع عدم محافقته لموحدان والصرورة - فإنَّ الالدَّرام بأنَّ الدَّم إلى الدَّقيقية الأخيرة من اليوم العاشر يكون حيصا. ويكون محراه محرى حاصًا. ثمَّ يسبدُ دفعية ذلك

المجرئ، وينفنج عرق أخر هو العرق العادل، ونجرج مسند دم الاستخاطسة،

كأمُّه محالف للصرورة وكنا حال لدم إلى الدفيصة الأخيرة سن عبادتها لمن السمر بها الدم، وكما الأشباء والنظائر

ونعص الرو بات لتي بيرادي مها أن مجريبهما مجتلفان كرواسه معاوية ر. ممَّار قال قال أبو عبدالة عَشِيرٌ ، تابنُ هم الاستحاصية والحيص ليس يحرجان من مكان واحد؛ إنَّ دم الاستحاصة يارد، وإنَّ دم العيص حارَّه أن سالالدُّ سن

وحبهها بوجبه لابحالف الوحدان والصرورة، عكيف بمكن الالسرام سأن مس السمر بها المدم ومكون دب عاده. يكول محسري دمها إلى أن منا قبل العاده وآن ما بعدها، عبرَ محره في رمان العاره؟. وفد حكى عن العلامية. وأتبه لو فيل بأنَّ الذم بعد الحبسين من المرأد في

رمن عاديها سعلي ما كانب ير . قبل ذيك ساليس بحيص. كان بحكِّماً لايقيا يوا؟ ولعلَّ مراده أنَّ الدم لكدائر. ولو كان حيصاً، ولا اصراق سب وسعى الدم

فيل الحمسين، لكنَّ الشارع مع ديك أسقط حكيمية، وهيو يبواقيق منا ذكرناه ىنىحىد. ئاتل ١ _ الكافي ٣ . ١٩ / ٢، وسائل الشبعية ٢. ٢٧٥، كتاب الطهارة، أبواب المعيض، وبياب ١٠

لحدیث ۱ 18 June 1 / 17 () (half - 18) (half - 18

فتحص مثا ذكريا أن الشرع حدّد الدم هي سوارد؛ قسا كمان شمارحماً عن العدود الي حملت للحمض - ولو كان في أيواقع حيصاً - لايكون محكوماً بعكسه.

كلام المحقّق الخراساني وجوابه

هما آماده المجلّق الجراساني " من سترسب خبلاف دائده، وحسل أخسار المدود على مورد الاشتأة المدعدم برئّس أحكام لعيض شرعا علن ما حلم آم حيض وهذا، ويُمّا يعض الرويات كمونّمه مساعداً"، وروياء برحاق بي عشارا" وسكراً الإنجماع لسنادة إلى المعكني عن «السنتي»، كما تنعّم ذكره».

لايمكن المساعدة عليه. ولب شعرى، ي كمو هي الالتراد محل الشيارع فسيماً حياضاً من الدم

موضوعاً لعكسه على ما ورسا ومهمه، وهل هذا إلاّ مثل تحديد لسعر بتدييه. مراسع وعبر ذلك من المحدودات الوقيمة في الشرع، وقبيل يسكن منع هندا. الاستماد رفع الندعي الإصباع والاحدود عل صورود الفقة 11

ا مستقده ارجم عند خراستم و خداره العلاقة من واضح ، فلعنَّد ليس بعدد بيان و أمَّا ما استمد إلينه من عباره العلاقة فير واضح ، فلعنَّد ليس بعدد بيان كون دم العنص عدد لحديثين إنساء فوضوعاً لحكمت بان مراده أنَّه منح كوفته عيديناً لاست عدد حكمت و لو كان مر دولانه وللمنتقد منني على أنَّ مثد النَّس

المراجعة المحقّد الحراسان ٢٦٠٤

۲ _ الكامي ۳ ، ۲ ، ۷۷ ، بهدب الأحكم ۱ ، ۱۵۸ ، ۱۵۳ وسائل شده. ۳۰ ، ۱۳۰۰ كتاب الههارة، أنوب العيش ، الباب ۱۳ ، العدب ۱

اطهاره، دوب بطیعی، تیاب ۲۱ ۱۳۸۱ و سائل الشیعه ۲۹۱۲ کسات قطهاره، ابنوات ۲- تهذیب دارالحدیث ۲۲ دادخت د البان ۱۰ رالحدیث ۲۲

رائد على الخمسين، بل إلى السيّر، وأنَّ بعد اليأس ـ وهو الستّون عليَّ حسميع الأقوال _ فلايلم أحد معاء حكم محمص ولو كان لدم مثل ما رأت هلها. كما أنَّه قبل البلوع لم بدهب أحد منَّا بلي برنِّب أحكام العيص عليه، وكدا في الدم

كناب الطهارة / ج١

المرقى أقلَ من ثلاثمة أو كتر من عشرة ممّا سقل الإحساع عبليهما كمثير من العهام ١٩٠١، وعن «الأمالي» في الحدّين . أنهما من ديس الإسامينة الذي يسجب

1 Yel - 1 1 1 1. وامَّا الروابات التي استند إينها فباللُّهُ مِن سوحيهها، كيما لملَّم سأب من ذي قبل(٣)، أو ردَّ علمها إلى أهمها بعد محالهها للنصوص ، لكثير ، والإحماع،

بل صرورة العمه، فالأحد بالحدود الشرعيبة الواردة في الرواسات لا منجيص عسه ، صدة

ثمَ هاهنا مطالب

ا الحالف ١ ٢٠١ - ٢٣٨ عيد الروع ١ ٣٨. بمعتبر ١ ٢٠١، دكري الشبعة

۲ أمالي الصدوق ۲۱۵

٢ _ يأتي في الصعب ٨٥

المطلب الأوّل

فيما يميّن به دم الحيض عن غيره

إذا علمات البراء أن فيها من أي تُقسام الله ، بعمل على طبق أحكامه ، ومع الاشبياء فإنما أن نشيبه دم العيض بنام الاستحاصة ، أو بندم البكتاره ، أو سدم والفرحية ، أو بقيرها : وقد تكون الاشتياء ثلاثي الأطراف، أو رباعتها

المسألة الأول: فيما يمثر به دم الحيض عن الاستحاضة

في أمارية الأوصاف

فينم الكلام فينه برسم مسائل

هي يعاويه الا وصافحاً وردت روايات ،دكر أوساف يشخص بها دم العيض والاستعاضة كالعراره والسود والعروب بالمرقم وكومه عيمة أيتر بياء ولمه دمع وإقبال إلى غيرها فمي أوصاف العيص والصوء والمرود و أصد والكدر والإدبار في الاستعاضه فيتم الكلام في أن باك الأوصاف على يمارة سند وسدد، كالمقاضة المركبة، أو أمازات مستقلة ؟

وحوه وأقدال

الاحمال أو الموعد الأخر؟

أمارين ؛ إحداهما ؛ للحيص، والأحرى: للاستحاصة ؟ أو بكون أوصاف الحيص أمارة دون الاستحاضة؟ تم عبد فقد أماره الحيص، هن يكون استجاضيه من عبد حمل أمارة عليها، أو لا يكون استحاصة أيصاً، فلابدّ أن بمن مع فقد أماره الحيصينة على طبق العلم

أوليست بأمارات رأساً؟ بدعموي . أنَّ هاهر الرواياب أنَّها بصدد رفيع شتياه الحيض بالاستحاصة؛ بذكر أوصافها التي تعهدها الساء، وأتبه لا محال منعها

للاشنباه؛ لحصول القطع غالباً؟ وبالحملية: هذه الأوصاف وردت لرفع الاشتباد، لا لصبعل الأميارة فيي

أو يكون بين الأوصاف معصل ، ففي عير إقبال الدم وإدباره يكون كما ذكر

وعلى فرص الأمارية، هن تكنون الاسارة لنشخيص الحبيص، او هنو

ثية إلله يفع كلاء أحر في أنّ الأوصاف التي ذكرب للحيص، أمارات عبلي الحيصية، وكدا الأوصاف التي في الاستحاصية أمارات عليها، قبحعل الشيارع

والاستحاصية مظلفة صحب الأحديها في حميع موارد الشبهية إلا ما ذل الدليق على خلافه أو يكون الشخيصية عبد الفشاهية بالاستحاصية وطاول ولد أشبية دم المبيدشة بينهما بكون الأوصاف ماره. أو عبد اشتباهية بها في موضوع أجيفي وهو عبد استمرار الدم بها، وفي المثال بمنقدِّم لا يكون بباره؟

من عدم الإمارية، بخلافهما بدعوى طهور الأحيار في هذا المصيل؟

موضوع الشبية.

....... .. كتاب الطهارة / ج١

تفصيل المحقق الخراساني بين الأوصاف

دهب المحقى العرساني إلى المصل المتقدّم، فأنكر الأماريمه التبتدية في الأوساف غير إمال الدو وإدرار، وفيهما دهب إلى الأمريمة التخديد، وقال: عسم طاهر دامرسله الطويمة - حس وبدار أداره المتدرية على الحيس وعدمه، لكن الإقبال و لإدبار لا خل له طالاصاف، لم العسرة بمرز الصدة الرئال طبيقاً شدّة وصعةًا التاتيج

قلالة أوّلاً من الكلام ممه حتى تقسح الحال من هذه الحهيد، ثمّ الكلام في سائر الحهاب، قلا محيص من ذكر الروادات والمحت في دلالهاء

هاي صحيحة حمص من التخري فال دخلت على أبي عدالة الله المرآد. قدائمة عن البرآد سيمز عها دمري نطر تدري أطبيق هو أو عرد، قال حدل لها. وإنّ دم العيض حارّ عبيط أسود، لنه فقع وجوزوه، ودم الاستحاصــة أصغرُ باردًا.

ا کان للدم خرار و وقع و سواد فنندع الصح». قال حجر حب وهي نقول و الله ، أن لو كان سرأه ماراد على هذا ٢١

ولايمهن أن أن طباهرها أن من سرسد إلى دميها حسص أوعسره فطريق شعيصها هو هذه الأوساف، وإلنا الكلام في أن سوق الروايية عصده بيان ما يرفع به الشيهة لكوساء وأنه مع هذه الأوساف نقام البرأة بأنه حيص أو أنها أوصاف غالبة يعصل بها القرأت مع هذه الأوساف وهو دعلها الشارع أمارة عند الانساء؟

ا ــ سيأمي منها في الصفحة ١٧ـ١٦

٢ _ أحكام المعماء، لمعمَّى المحرِّسامي؛ ٤ ـ ٥

٢ ـ الكافي ٣ ـ ١٩ / ١، وسائل الشيعة ٢ - ٢٧٥، كتاب اطهاره، أنواب العنص، الساب ٣٠. العد سـ ٢

المطم فلا معنى للسؤال، في عاينة البعد

الحيضة قدعى الصلاة، وإذا أدبرت فاغسلي ...»

....... كەپ الطهارة / ج١

وبعبارة أخرئ أتها بصدد رفع الشبهمه تكويباء وإرشادها إلى آثار تنقطع مها بالواقع أو يصدد رقع الشهية تشريعاً

الطاهر هو الثاني: لأنَّ هذه الأرضاف لا يكني من الدارة البادية يحيث

تقطع النساء عالياً لأحبها بالحيص، مم يحصل لهنَّ عالياً العلم بـــه، لكن لا لأجل

هذه الأوصاف، بل للعاده المستمرَّه لهنَّ، وعدم اعوجاح طبائعهنَّ عالياً، ففي حال الاستقامة تعلم البرأة سنقرش عالماً سأنَّ ما تقدهم الرحم حيص، وأنَّا لو استمرَّ

مثلاً بها الدم أو حصلت شبهـ، أخرى بها عبس [لها] أن تفطع مع دلك بالوافــع لأجل بلك الصفات، ومع عدم حصول عطع وحداثً، لا محيص عن كويها أماره طلب اعتبرها الشارع، نظير الشهوء والعبور والدفع في المبي مع أنَّ بشجيص لمن عاده، أسهل للرحال من شحيص العيص عبد الاشتباء للسباء وبالجملية كون الرواسة بصدريين أنَّ هذه الأوصاف، علامات بحصاريها

وهي مرسلية يونس موارد للدلائة عني أنَّ بعيَّر الذي الدم أماره سعيدسه، عميها وأنَّ فاطمعة بنت أبي خُنِيش أنت السي وَالْأَيْثُ فَقَالَتْ إِنِّي أُستحاص ولا أطهر. فقال لها البي تَالَيْكُ ليس ذلك بحيص، إنَّما هـ عِـرق، فـإذا أقبلت

إلى أن قال الاعهدا يبين أنَّ هذه "مرأة قد احتلط عبليها أتبامها؛ لم تبعرف عددها ولا وقتها. ألا تسمعها نقول إنِّي أستحاص ولا أظهر! وكان أبي يقول. إنَّها استحيصت سبع سبس، فعي أقلُّ من هذا تكون الريسة والاختلاط. فلهذا احتاجت إلى أن تعرف إقبال الدم من إدباره، وتغيّر لوسه من السواد إلى غبير ذلك؛ ودلك أنَّ دم الحيص أسود يعرف، ولو كانت تعرف أبَّامها ما احتاجت إلى معرفية

فيما يبيّر به دم الحيص عن الاستحاصة .

ولحمص _ ذا عرفت _ حيصاً كلُّه إن كان الدم أسود أو غير ذلك، فهذا بيش لك أنَّ قليل الدم وكثير وأنام الحيض، حيص كلِّم إذا كانت الأنَّام معلومة ، فإذا جهلت

الأيَّــم وعــددها، احــتـجت إلى الــطر حـيــثد إلى إقــبال الدم وإدبــاره وتــغيُّر لوسور...»(١١ الحديث،

قبإنَّ الطَّاهِر منها أنَّ إفيال الدم وإديناره وتبعيَّر لوسم، أصاره سعتدينه

الشخصية ، وأنَّها (دا اختلط عليها أنَّامها ولم يعرف عددها ولا وفها .. سمَّا هـــ أماره نعتديمه أحرى .. احتاجب إلى أمارة دونها في الأماريمة : وهمي إقبال الدم

و دياره وبعثر او تنه من السواد ﴿ عِيدِ ذَيكِ ، فيلا يكون بنغثر الوي الدم أساره فطعينه على الحنص، و لا لم يعفل بأخرها عن الرجوع إلى العادة المعتومية

معر أنَّ أمار سه الماد، أيضاً لا مكون تتعييد، حصوصا مع حصولها منزَّس،

وبالأحصُّ في رمان حتلاط الدم والريسة، كمه هو المعروص وبهذا بعلم. أنَّ المراد بعول: «إنَّ دم الحيض أسود يبعرف» ليس هيو

المعروف الوحدات القطعية. بل تطبيع العبّدية، ولهذا قال «ولو كنات بعرف أثامها ما احتجت إلى معرفية لون الدم؛ لأنَّ الشِّيَّة في الحيص ..» النَّ أجرو و قالُ الرحوع إلى معرف يوب ذكن يحسب حتياجها البه ، وعبد فقد ما يوصلها إلى معرف الأمّام ولو تعتد الأعمل إلّا أن يكون أمار ، طبّية ، دون أماريه العادة ويؤكِّد دلك عليل، بأنَّ لشَّه في لحنص أن تكنون الصنفر، فني أيَّمام

الحيض حيضاً. ومنا يؤكِّد ما ذكر ما دوله نائلًا عن لمرسعة: وفجميع حالات المستحاضية

١ - تكافي ٣ - ٨٢ ـ ١ - وتدكل السيعية ٢ - ١٧١، كنام - الطهارة، أبوات الحيصي، النات ٣،

العديث \$ والناب ٨. الحديث ٢

عشرة أيّام استظهرت بيوم وأحد، ثمّ هي مستحاصة».

قال: «تجلس أيّام حيضها، ثمَّ تغتسل لكنَّ صلاتين»

تدور على هذه السني الثلاث الا تكاد تحلي من واحدة منهيِّ أن كانت لها أيَّام

معلومة من قليل أو كثير، فهي عني أيَّمها وخِنقتها التي جرت عليها؛ ليس فيها عدد معلوم موقَّت عبر أبَّامها على احتبطت الأبَّام عبليها، وتبقدَّمت وتبأخِّرت،

وتغيّر عليها الدم ألوابُّ، مستّها إقبال الدم وإدبر، وتغيّر حالاته». حيث حمل تعير حالات الدم من سبس الثلاث التي سها رسول الله المسائلة قبال السنِّسير الأحر سين، ومعلوم أنَّ الأخد سعيَّر اللون لأحل التبعيمة لدسَّم، لا

للعلم الوحدامي بالموضوع ولهد بمشك في دينها أبضأ ــ للرجوع إلى بعثر دمها مع احتلاط الأثام .. بقول رسول الدر الله الله على دم الحيص أسودٌ بعرف، ولم كبان بحصل العلم بالحنص من بول الدم، لو يعقل التشك بالنعثد

وبالحملة الانساق الناظر في المرسيسة في أنّ بعثر الذم أبواما، من الأماراب المعتدسة ولي حقلها الشادع أماره عند فقد أمادة هي أقوى في ولأمل سه منها والعجب من المحقق الحراسات الله حيث اعتراف بطهور المراسلة في أماه سه اقبال ولذم وادباده، وأبكر الأمارييه عن بعثر اللول! مع أنّ الإقبال والادبار ذكرا فيها مع بعثر اللول بسباق واحد، ولايمكن النعكيك بينهما وممّا دكرما يظهر الحال في موثّقه إسحاق بن جريو فال سألسي المرأه أن أوحلها على أبي عبدالله الله في الساديت لها، فأدرٌ لها فدخلتُ. . إلى أن فال: فعالب لم ما تقول في المرأه تحيص فيحق أدم حيصها؟ قال عال كن أنَّام حيضها دون

قالب، فإنَّ الدم يسمرُ بها الشهر و تشهرين والثلاثية، كيف نصبع بالصلاء؟

قالب لنم اللَّ أيَّام حيضها تحتنف عنيها، وكان ينقدُم الحيض النوم واليومس والثلاث، وبأخر مثل دلك، فما علمها سه؟ قال، «دم الحيص ليس يه خفاء؛ هو

دم حارٌ تجد لم حرقة ، ودم الاستحاصة دم فاسد بارد»

هال: ها لتعتت إلى مو لانها فعالت: أتراه كان امرأة مزة ^{[11}؟]

وهده الموقّمة عمده ما نشئت بها بما ادعى من عدم إمكان كنوبها متعدد جعل أمارة بعديمة

وأنت حير بأن الممثر مها أيضاً هو العمل على حمل الأماره لا إرساعه في ما تقطع بها بالحمس صرورة أن رسمها إلى الأوصاف استكروه بكون معة فقد أمارة مثنيه هي أثام حمها، ومعه كعد سكن أن مثال إلى مثير الأوصاف منذ عقط صد بالحمل، وكعد سكل الإرساع ألالا إلى أداره طليعة، ثم مع معاها الذا ما يجعل به الملد 13

وأمثا النهير باك وليس سه حدوه (مهر) وإلى كان مسعرا بما ذكره و لكن مع ما ذكرنا ومع النظر إلى البرسلمة السعكسمة لالينهي الشكّ في أنّ المراد أنّ سلك الأرضاف أمارات لماء ومعها لا كفاة شكة

وبصاره أخرى أنّ الموضوع الذي بنه أماره من تُوصافها وحالاتها، لايكون بنه معاد

وأمّا فول المراه فالر كال - با إلى أحرة فلا مثل على سعد مهما سأرٌ دم العبيض وحدال كذلك بل لاجعد أن بكون تعجّبها من ذكره أوصاقا لايظنع عليها إلّا المساد، فإنّ العرار، والعرفية مثا لايظنع عليهما إلاّ صاحسه الدم، فتعجّب من

وكر أمي عبدالله للكيالة أوصاف الدم الدي يكون من السناء فعط وهذا القول وإن كان رئمنا يستشعر صنه ما داعاء لكن لايمكن مصنه رفع اليد عملاً هو كالنصر عن سعل الأمارة ، فل سا ذكر با يعلم النصف بأمارينية الأوصاف.

الكامي ٢ / ٩١ ٪. وسائل الشعبه ٢ . ٢٧٥. كناب الصهاره. أبواب العنص، الباب ٣ الحديث

ثمّ بعد الساء على الأمارية، بعم لكلام في أنَّها أمارة مطلقة لتشخيص مطلق الدماء من الحيص؛ وأنَّ الحيص دار مدار وجودها وعدمها قبي الشيوب التعدّدي و للاشوت، أو أنّها أماره لتشخيص الحيص من الاستحاضة مطاهأ، أو مع استماد الدم

وحوه وأقوال أقربها أوسطها، ثمَّ الأخس.

وأمّا الأوّل موهو لدى بسب لى بمدرك» و«الحداثي» و«المستند» (١٠) م

أمَّا أَوْلاً عَلاَنَّ نَلِكِ ، لأوصاف إلى ذكر ب للحبص لا يكون محتصَّه بــــه وحدانا، خصوصا مع الساء على السعاده طريفسه كلّ واحد منها مستقلًا، كما هو الأفوى ، صروره أنّ بوع الدماء الحارجية من الإيسان مع خيلة طبيعيه عين الإنجراف والصعف والمرص _ يكون عبيصا حارًا أحمر يصرب إلى السواد، سل كثير منها يكون لنه دفع، ويكون ناخر بياً مفيلاً، فلا نكنون سلك الأوصناف مني خواص دم الحيص بحيث تميزه عن سائر الدماء

وأمّا دم الاستحاصة فهو _ بحسب النوع _ لمّا كان معدّوها من الطبيعة الممحرف بو سطبه صعف وفنور ومرض، لا محالته يكون فاسدً باردأ أصق مدياً غير دافع. فهذا الأمر الوجداتي يساعدها في لاستعاده من الأحمار؛ وأنَّ المنطور من

ا عداك لأحكام ١ ٢١١ و ٢١٢ رابعد أق عصره ٣ ١٥٢ مستند الشبعية ٢ ٣٨٣

ذكر الأوصاف ليس نعيبر دم لعيض من سائر الدماء منع اشتراكها وعاً فيها. من هذه الأوصاف المشتركة بين العيض وغير الاستحاضة. دكـرت صنعا دار الأمنر بين العيض والاستحاضة الاستنارها عنــه، لا اسبياره عنن عبرها،

ولهذا لم تذكر هذه الأوصاف في دورل الأسر بيسه وبين الكندرة وكذا بيشه وبين الؤسطة. فعينية لو دار الأمر بين المحض وبين حريان الدم من شريان لاعطاعه، لا كن علد لا مدان مدين والدائض و عاكسة بأن دو الشيال أصاطري

يكون تلك الأوصاف مصدره : فإن الشرورة حاكسة مأنّ دم الشربان أمصاً طبري. هيبط لمه دهم وحراره ، ويكون أسود كدم العيص بحسب النوع ، ومصه كيف يمكن المجان الله بالدهب الله الأعلام التقدّم ذكر هداً !

مييط لبه دهو خورارده روغون اسو د داده انجهان بخسب انطوع وفضه بيف پنجان المتحاب إلى ما دهب إلسه الأعادم استقام دكرهم ؟! وأثنا تالياً: دلارت بيان الراءات المتحاب المتحاب الحصي عن الاستخاصة لا عراء الا دري إلى صحيحة خلص بن التخري " مع كون السؤال

، لاستماضه لا عبر 21 عربي اين مصححه مفضون با التخري 2 مع توي استواد عن عرفه با دري ميشن هو أو غيره ، أقمال عن العمس والاستماضة ، وسكن عن عبرهما و وفات لأن توع الانساء لحاصل للسناء بأما هنو الانسناء اسن دايس ، فأن سائر النماء مادرة ، لرجود ؛ لايكون السؤال والصوات محمولين

للمين، واكا سائر اللماء فبأدرة الوجود؛ لايكون السؤال والصواب منحمولين عليها إلاّ بالتنصيص، فيكون محطّ الموات والسؤ ل هنو. لاحتلاط والاشتناء مين الدمين،

فیکون محمد العوان والسؤل هنو لاحسلاط والاستناد میں العصین. فبلایمکن استثمادہ الأسارہ المنظلمہ؛ لا مس منطوعها، ولا من منفهوم مشل روایــة حقص.

فدعوى دلاليه لسباق على مدعهم في عديمه السقوط، بل دعوى دلالسه علم: بشخص، الدمين مريسة حداً

حول اختصاص أمارية الصفات بمستمرة الدم

تعم، حمل الروايات على الشحيص بين الدمن في حال الاستمرار ؛ محيث بكون النميير بها لمستمرّة الدم -كما ذهب إليه الشبيح الأعطم ببل نسب إلى المشهور(١٠٠ عبر وحيم ظاهراً؛ لأنَّ السؤل في صحيحم ابن التَّخْتَري مثلاً وإن كان عن مستمرَّه الدم، لكن طاهر الحوب هو ذكر الأوصاف التب لمناهسة دم الحيص في مقابل ماهيمه دم الاستحاصية ؛ لا فسم حاص منه

صول مثلة بعد السؤال «إنَّ دم الحيض حارَّ عبيط . ودم الاستحاصة أصغر بارد» طاهر في أنَّ هذه الأوصاف لصبعته الدسين وساهيتهما، لا لصنف خاص صهدا

كما انَّ دولم الرُّلا هي موتَّق اسحاق. إنَّ 20م الحيص ليس سه خفاه عو دم حرً . ودم الاستحاضة دم فاسد . به (۲۰ مدلٌ عني ما ذكرنا وحمليه على صيف

حاص _ بمحرّد كون السؤال عسه _ بعيد وقول معقادا كان للدم حراره و دفع وسواد فلتدع الصلاءة مماعاً على

هوله السابق في الصحيحة . يؤيّد ما ذكرنا, وبدلٌ علىٰ دلك صحيحة معاويم بس عبتار أو حسبيه الله قبال قبال

١ - تقدّم من الصعيف ١٨

١ _ الطهارة ، الشيخ الأنصاري : ١٨٣ / السط ٢٦

٣ ــ رواها الكليسي، عن محكد بن إسماعيل عن المصل بن سادان عن حكاد بن عيسي وابن أبي عديد ، حسماً عن معاوية ين عثار

وحمه الترديد لوفوع محقد بن إسماعيل سيسابوري في السند واجع ما يأس حميده. الصعحة ٧٧ ـ ٨٧

فيما يميّز به دم لحبص عن الاستخاصة

أبو عبدالله على الله وأنَّ دم الاستحاصة والعيص ليس يخرجان من مكان وحده إنَّ دم الاستحاضة بارد، وإنَّ دم العيض حارًا (١٠).

دم الاستخاصه بدرد، وزير هم الحجيف حارث . ولا تكون هذه الروايم مسروضه باسوال حكى يأني قبيهه مما ذُكر فسي غيرها . ولو سلّم عدم الاسماد، مثا سبق ، قلا مجال ارفع لبدع طهورها في أنّ

غير ها ، ولو سنط عدم الانسطاده عنا سنق ،فلا بحال لرمع ليد عن طهورها في إن وصف المرازق لمطلق دم العيض ، ولا "مكان في كدونها مصدد بيان متسجعي الديس ، ولا بعمن للإغمال في هذا الحال، وعايم الأمر في ،از وايات ،لاُخر عدم رادلاله ، لا الذلالة على القدم ، من أن عدم الذلالة معردع

الكلام حول دلالة مرسلة يونس الطويلة

بعن بيب البرسلية الطويلية حيث يدعى دلاليها عنفي أنّ الوجوع إلى الصفات ليس شبّه المستركية وأنّه مجمّل بالتقطرية التي لها أثنام متفضّه معمول عنها، وأنّ المستركية التي له تُستى بقة قسّلها الرجوع إلى الرو يمان¹¹ ،

همها معد دكر المستس من المسن الثلاث أبي مشها وصول مَدْ كَلَّتُكُو ما قال عواقت المشتة الثالثية فهي دائي نيس لها أيّام متقدّمة، ولم مز الدم تقطّ ورات أوّل ما أدركت فاستمر مها، فإنّ مستة هذه غيير مستنة الأواني والشائيسة! وذلك أنّ مراة يقال لها خنشة بنت حجش أنت رسول الله كَلِيْنِيُّ قال ات، رئي

استحصت حيضة شديدة، فقال، احتشي گؤشماً فقالت: إلّـه أشدً مـن ذلك ؛ إنّي كخمه ثمًّا فقال تلجّمي وتح**يمي وــي** كــلًّ شهر في علم الله ستّـة أيّام أو سبعة ، ثمّ اغتسلى غسلاً ، وصومى لسلالية

۱ _ تقدّم في الصفحــه ۱۰ ۲ _ الجدائق دياصرة ۲ ـ ۱۹۵

. كتاب الطهارة / ج ١ وعشد بدر يوماً أو أربعية وعشر بررري »

لِي أَن قال قال أَبُو عبدتَه عَيُّهُ ﴿ وَقَالُ مَا قَدْ سَنَّ فِي هَذَهُ غَيْرُ مَا سَنَّ فَسَيَّ

الأولى والناسِية وذلك لأنَّ أمرها محالف لأمر تيَّتك

إلى أن قال عهدا بيِّن وأصح من هذه لم يكن لها أيَّام قبل ذلك قطُّ، وهذه

سنَّة التي استمرَّ بها الدم أوَّل ما تراه. أقصى وقنها سبع، وأقصى طه ها ثلاث وعشرون، حتّى تصير لها أيّام معلومية فتبتقل البها

فجميع حالات المستحاصة تدور على هذه السنى الثلاث، لا تكاد أبدأ تحلو من واحدة منهرة

إن كانت لها أبَّام معلومة من قبيل أو كثير ، فهي على أيَّامها وحلقتها التي حرب عليها، ليس فيه عدد معلوم موقّت عبر أيّمه

فإن احتلطت الأيَّم عليها وبعدَّمت وبأخَّرب، وتبعيَّر عبليها الدم ألوانياً،

فسنته اقبال الدم وادباره وتعتر حرلاب وإن لم تكن لها أنَّم قبل دلك، واستحاصت أوَّل ما رأت، هم قتها سمع،

وطه ها ثلاث وعشرون.

وإن استمرّ بها الدم أشهراً معنت في كلُّ شهر كما قال له .» ولي أن قال بعد ذكر حصول بعاده سعرّسي «وإن احتلط عبليها أيّــامها،

ورادت ونقصت حتَّى لا نقف منها عني حدَّ، ولا من الدم عليَّ لون، عملت باقبال

الدم وإدباره، ليس لها سُنَّـة عير هدا، لقولــه ﴿ إِذَا أَقْبَلْتُ الحيضــة مدعى الصلاة، وإدا أدبرت فاغتسلي، ولقواء ﷺ بنَّ دم الحيض أسود يعرف، كقول

أبي: وإذا رأيت الدم البَحْراني ..». وان لم يكن الأمر كذلك، ولكنَّ الدم أطبق عليها، فلم ترل الاستحاضية

والعشرون؛ لأنَّ قصَّتها كقصَّة خَمَسة حين قالت إلَى ألجَّه تُجَاَّمُا٪.

فقدة الرواسة عمدة مستدين دهت من أنَّ المبدسة سشها الرحوع أمن السبعية والثلاثية والمشرين؛ ليس لها سبئة غيرها، ولسن لها الرحوع إلى

الممادة

بكرًا السَامًا. فيها من أولها الى أحرها، لاينفي لنه رست في أنَّ الرحوع الي لمبيير بعد الرحوع إلى العادة. معدّم على الرحوع لي الروايات. وأنّ الرحموع

إلها .. أي إلى النُّبُ التالث، .. نُب هنو مع فقد الأسارة عبلي الحبص أو الاستخاصية، وأنَّ من كانت لها عام معلومية يجب عليها الرجوع إليها؛ لأنَّ العادم طريق فوي الى الحبص، ومع فقد الامارة القوسه برجع إلى الأمار، التي دويها،

وهي اقبال الدم وادباره ويعثر حالاينه وأتواسه، ومع بعد هذه أنصأ بكون المرجع هو السُّنية التالثية، وهي التي أمامة الأمارة ومعدوم من الرواب ب حتى مع فصع النظر عن ديلها الذي هو كالصريح في

العطاء ب أنَّ شمسة ست محمد كانت فاقدة الأمارة

أمّا عمدها للمادة فمعلوم. وأمّا فقدها للنميس فلأنّ الطاهر منهانّ الدم كان في حميع الأومنية كثيراً ل دور حيث والى « نر استحصت حيصة شديدة» ووالى: وإنه أشيدٌ مين دلك: إنَّى أَنْضَه ثَخَأً. فقال تنجَّمي وتحبُّصي ﴿ قَالَ السُّمْ». هنو سبيلان دم

الأصاحين والهدى والدم الدي بهده الشدّة والكثره لاينفك عن الحرارة والحمرة، ١ _ الكافر ٣ ١ / ٨٨ ١ ، نهد ب الاحكام ١٠ ١٨٦ / ١٨٢ ، وسائل انشيعه ٢ ٢٨٨، كتاب

الطورين أبوات الحيص البات ٨٠ المديث ٣

...... كناب الطهارة / ج١ قلبه دفع وشدَّه وحرره وكثره من عن بعثر حال، وأنَّما حعلت السِّية الرحوع الي

السبع لأحل دلك.

ثمَّ لو فرص إيهام قيها من هذه الحهية ، فلا شكال في أنَّ دبلها يرقع كلُّ إيهام سوهم؛ حيث قال، «فإن لم يكن الأمر كذَّلك » إلى أحرها، فيعلم من ذلك أنَّ قصّة خمسة هي كون الدم على حاليه واحدة من الحرارة والدفع و لكثرة، وعيس

لها واحد لايكون لها مبين ، وأن النظ دليل عليه . كما ذكر نا علا إسكال في أنَّ لرويسه سدلُ على أنَّ لرحبوع إلى السبع و لشلات

والعشرين، سنَّه التي فقدت الأمارتين الستعدَّمتين، وتكبون الاستحاصية دارَّة عليها، ويكون في حميم الأوقات لها ذرّ ودفع، وعلى لون واحد، وعلى حالسه

واحدور مس كاب مصمه هذو ملا شكال قد أنها برجم الرا الروايات

فلاستفاد منها أنّ المبيدتية و رأت أوّل ما رأب يصفية الحيص، لا نكون

الصفاب أماره لها كنف! وصدر الروبية بدلُّ على أماريبه الصفات مطلعاً. حيث

قال: «فلهذا احتجت إلى أن نعرف إقبال: لدم من إدباره، وتعيّر لوسه من السواد

الى عبيرة؛ وذلك أنَّ دم الحيص أسود بعرف، فيرى كيف عبلًا رحياعها إلى الصمات بموليه. ﴿ إِنَّ وَمِ الْحَيْضِ أَسْبُودُ يَبْعُرُفِ؟ فِيْنَامِ مِنْهَا أَنَّ الْمُلِّنَّةِ فِي

الرجوع، هي كون ماهيه دم لجيص بهذه الصفية، لا أنَّ صنعا منها كذلك. قيداً. على أنَّ هذه الصماب من معدَّات هذه الماهية عن ماهية الاستحاصية، ولهيدا أرجعها البهاء

فستعاد منها أنَّه كلِّما وحدب هذه الصفية، امتار الحيص عن الاستحاضية

قيما دار الأمر سهما في عير ذات الهاده التي سنتها الرجوع إلسها. والطباهر أنَّ المسألة لا تحماح إلى زيادة إطماب

هل الأوصاف خاصة مركبة ؟

ثمّ إنّ صريح «المسلم» وظاهر للعمالي» والمحكي عن «المسدرك» أنّ هذه الأوصاف حاصّة مركّبه: من احمد في الدم يحكم بأنّه حيض ١١١.

واستدلُ الأوّل منهم «مأنّ دلك مفتضى الجمع بين الروايات التي دكترت معضها وما ذكر الجمعره نقيسد الإطلاق».

وهو عى قايمة البعد عائد لا نوسد في الروابات رواسه سنجم حسيم الفعات، وأضمع الروابات في ذلك محمد حصد محمد حسل أمال قبلها «الأرقم العيش خارًا تهيف أسود الده وهع وجراً : ووع الاستحاسة أصفر بالاه : فإذاً كان للم جرارة ودعو وسواد فلتم الصلاية!!! ويم ذلك لم نذكر مها الكثراء » لا ذكر فها صبيحه عن المعراً!! ورواسة أن سلم في بالم حسم المنيس

«المينطه في ذيانها مع ذكرها في صدرها. ودعوى نقيبند إطلاق كلُّ رواينة برو ينه أخبرى فني عناينه البنعد، ينل ارتكابه في مرسلية يونس منتم: فإنَّ أنا عبد تَمَثَّجَة عَلَى فصينة شخصينة عن

١ ـ مسيد الشعبه ٢ ٢٨٤، العداق الناصرة ٢، ١٥٢، مدارك الأحكام ١٠ ٢١٣٠

۲ ــ نقدّم في انستحدة ۱۵ ۳ ــ تهديد الأحكام ۱ ۲۸۷ ، ۱۹۹۱ ، وسائل شبيعة ۲ ، ۳۳۱ كتاب الطبهارة، أبيون

الحيص، الياب ٣٠٠ الحديث ٥

^{\$} _الكافي ٣ . ٢ / ٢، وسائل دسيمنة ٣ . ٣٣٤ كناب اعلهاره أبواب العيض، دلياب ٣٠. العدسة ١

ه _ تقدّم في الصبحة ١٨

رسول الله تشكل أنه عال لداطسة سب أبي خميش. وإذا أقبلت العيضة ودعي والمسلاة، وإذا أدبرت وغسلي - ، فبرك أبي عدائه كليّة سائر الصحات لو كانت هي كلام رسول الله تشكيليّن عبر مدكن وعدم ذكر رسول الله تشكيليّ سع كونته في معام

يمان تكليفها و تأثيرها هي الحكم ...أنشأ غير ممكن. وليس سعام مفعم ذكر تكسب و تقواعد والمطلقات وسوك القيرائس إلن رمان أخر ، كما عول دنك هي الروايات سطاده إلى أصحاب الأصول والكب بفي مثل المفام لا بحور بأخير السان مع حاجبها الفطل، ورحسال معتر المحكم بعد

نثل انتماع و نحور ناخرر الدن عم خاصها الفطسة. وحسال عمر المحكم سعد قشمه فاطنت مع كده في مسبه _ يدعد ذكر أني عبدالله فإنج ذلك في مقام بيان العكم والدد أمكام المستعاضة. و ما العلمة مراز و اناسات على كثر يها، لا شدس و صدد مها على خسم

و تنصفه در وابات المناطقية وتربها و التسويه مهاو به على صحيح المناف المها والمها والما والمها والما والمها والما والمها والمها والمها والمها والمها والمها والما والمها والمها و

وفي بعضها ذكر الوصفين منها، كموتُمه إسحاق بن جراير سيت اكتفي قيها بذكر الجزارة والتُرّفية في نجيص وذكر الفساد و السرود، فيي الاستنجاضية وفتي مرسلة يونس كفي بذكر البقرسي وقشره بالكثرة واللون وفتي رواينة

ا _ تفدَّمت في الصفحية ١٠

 ^{*} تهدب الأحكام ١ ٣٨٧ / ٢١٩٢، وسائل النسعة ٢ ٢٣١، كساب الطهاره، أيواب
 العديق، الباب ٣٠، العديق ٦

محمّد بن مسلم ـ في دب جمع الخيل و لحيص ـ افتصر على الكثره والحمرة في مقابل الفلّـة والصفرة

وقي روايم حفص دالتي هي أحمعها دكر في صدرها أربع صفات. و فتصر في ذيلها على الثلاث.

فكيف يمكن أن تكون الأوصاف من قبين العائمة المركبة التي يكون العيبها قبل في الموضوع، ولم يذكر العدم في روية مع كارتها، ومعمد كيف سكن تقييد الإطلاق 1 مع القمل عثا ذكره من عدم إمكانه سالسبيم إلى التعلقة الحالمة الحالمة.

قاققول بالمناطقة المركبية غير صحيح إلاّ أن بدعي أنّ يس الصحات ملازمة عادمة عاليمة بحيث سحي المبكلة عن ذكر حديثها، فذكر الواحدة أو الانتهى بدئر لنة ذكر بالحديث من ذلك الطبابية

لکن ادعوی غیر تابت. عامی مالزسه عالسه سی کون الدم منبطأ وسین کتر تمہ آو ہیں الدفع والسواد ، آو ہیں الحرفیه والمسطیمہ - فریّسا کان الدم أسود غیر دائفر آو سازاً غیر کشر 12

و بالحملية: هذه الدعوى عبر ثابسة على خلافها بابب، قلايمكن إلَّا المصير الى استقلال كلُّ صفة في الأماريية.

في حجّية مطلق الطنّ بالحيضية

ثمّ إليه قد يدعي كون مطنى الطنّ بالحصية حجّه، كما على البعد عسيه صاحب الالحواهر ١٤٠٥ أو كون الطنّ العاصل من أيّ صفة من صفات الحليطن

١ .. حواهر الكلام ٢. ١٤٠.

ححّمة ولو لم نذكر في الرويات, بل ولوكانت محتصّمة بمرأة بحسب حالها. كما نفي البعد عمه المولي الهندائي!!!

والطاهر تعدهما، خصوصاً الأولى مهما، وإنه إن كان المراد أن السستناد من الأختار هو مختبة الحل التصفيي، حجت مدر العكم بالمعقبية معارد، قال حصد من عبر الصفاف للذكورة في أروابات يكون حجت، وإن لي يصول من المذكورات فها طن المهجدية المعقبية، فهو بحرص غرب لاسكن الاقرام سه. تحصوصاً عن الشق التاني

وإن كان البرد هو حقية الطن العاصل سوعاً من الصنعات العناشية بالعيم ولا تم شكر في الروات على لن الدائدور في بعض الروات غير المسربا" فله وضعه "بدون عدم خصوصية لنك الصنعات إلا كرمها من الصعاب العاليمة . فتو في من صعة أشرى خالسة ، لاستعد منها سالار بكار العربي وإلفاء العضوصية . كونا أنهان أيضاً الكالفة غير حالي عن الإشكال، ومهد عند منان كلامها، فالعبود على الروات أسدًا وأنسة

ثمّ الطاهر أنّ المسعاد منها هو حمل الأمار بين للحيض والاستحاصة ، فكنا أنّ الصفاف المذكورة لدم الجيف أماره تمديمة لم، كدلك الصفات المدكورة الدم لاستحاصة ، كالبرودة و السناد واعساره ، وعبرها ، فلو وحد في دم معضّ صفاعها يكون من قبيل معارض الأمارس ، وسمأتي رياده بوصيح للمقام إن شاء الق⁰⁰

١ _ مصما = العقيم الطمارة ٢٠١ / السعام ٣٤

٢ ـ دعائم الإسلام ١ ١٧٧، مستدرك وسائل ٢ ٧ كتاب الطهارة، أبواب الحيص الدب؟، البديد؟

٣ ـ يأتي في الصمصة ٤٩

المسألة الثانية

فيما يميّز به دم الحيض عن دم العُذرة

ذا شنيمه دم العيص بدم العُذره، قدرة لا يحمل عبرهما، وأخرى: يعتمل الاحر امن استحاصيه أو قُرحته أو عبرهما، كاحمال انقطاع عرق في الناطل

وعلين أيّ سال: هد يكون روال لكاره مطوماً، فيدور الأمر سي كون الدم ممها أو من عبرها، وأشرى: شلك في رو انها، فنحمض الروال والخروج منها أو من شدها و يعتمل عدم ال وال والدو ويؤمن إضافها.

وعلى أيّ بقدار قد بكون اليم في أنام المادة، وقد بكون في خيرها، وقد تكون لنه حالبه سائقية من حيص أو غيره، وقد لا تكون.

فيقع الكلام في حهات:

في أمارية التطوق للعذرة والانغماس للحيض

همها أن المستعاد من روايات بياب، هل هو جعل أساره معقديه على الشره، أو ما ذكر فيها سمن عقوق الدم سارفع «لانسناه، وصعه يحصل الفطع يكونه دم المدره، كما عقدم من المعقق العراساتي في أوصياف دم العبيصاً"، واعتمل ذلك في الفقام إيشاً "آ؟

١ ـ بثدُم في الصعحبة ١٥،

٢ _أسكام الدماء، المحقّق الخراساني: ١٤ / السطر ١٣

...... كتاب الطهارة / ج١

لم على قرض الأماريم، هن تكون مارة منطبقه لشخيص دم القندرة مطلقاً، أه قيما إذا ذار الأمر سهما مصعر وقيما رداكان روال الكاره معلوماً أيصاً؟ وها. يكن النطاع أبا وعد ويقد في وعدك على عدمها، أو لا أماريه

لعدمية؟ وهن يكن الاستفاع أيما أبياء عين تحتصيم أو لا؟ حتمالات بطهر حالها في خلال الجهاب السحدث علها

ولابد من غديم ذكر مستبد الحكم حيّن ينصح الحال:

فقي صحيحة جيف بي حيّاد بكوفي قال دخيب على بي الحسن موسي

ين حصر الله المان معلم الله الله الله الله من منواليك بنزؤج حيارية مُنعضرا لم بطمت، فلمّا افتحها سال الدم. فمكت سائلا لايمطع بحوا من عشيره أيّام. ولّ الموامل حيلم في ذلك وقبال تعليم أن وم التعيش وقال تعليم أن والكلُّو م فيها سمى لها أن تصمر؟ فأن عقلتتُق أنه ، فأن كان من دم الحيص فلتمسك عن الصلاة

حتّى ترى الطهر ، وليمسك عنها بعليه ، وإن كان من الصُّدْر وَ مَا يَتُودُ الله ، الله والته طَّأَ ولتبصل، و يأتيها بعليها ان أحث ذلك» فقات لنه. وكنف لهم ان تعلموا ما هو حتى يعملوا ما يبيعي؟ قال: فالنفت

يمينا وشمالا في الفسطاط · محافة ان يسمع كلامية أحد، قال فنهد إلى فقال «يا حلف، سرّ الله، سرّ الله فلا تدبعوه ، ولا تعلّمو، هذا الحلق أصب ل دسر. الله، سل ارصوا لهم ما رضى الله لهم من صلاله قال ثم عمد بيده السرى بسعين، ثم قال التستدخل القطبة، ثمّ بدعها

منيّاً، ثمّ تحرجها إحراحاً رفيقاً، فإن كان الدم مطوّقاً في القطسة فهو من العُذرة، وإن كان مستنقعاً في القطعة فهو من الحيض»

فال خلف فاستحمّى لم م مكنب فينا سكن بكاثر فال وما أبكاك؟ ١٠ فلب حملت عدك، من كان يُحسن هد عبرك قال فرفع بده إلى السماء وقال

قدما يميّز مه دم الحيض عن دم القدرة . «إلى .. واقه .. ما أحبرك إلا عن رسول الله وَاللَّهُ عن جبر نيل، عن الله عزَّ وجلَّ ١٠٠٠

وفرس معاعد ها".

قال نعص شرّ ح الحديث من قوت «عقد بيدة اليسري بسعين» لعلَّـه من اشتباه الروي، أو كان لحساب العفود بربيب احر غير مشهور. وإلَّا فالبد البسري

للمثات لا العشرات» انتهرا

والأمر سهل بعد وصوح أنَّ انمر د مننه وضع ر س طفر مسيَّحته يسراه على المعصل الأسعل من يهامها : لاقهام كيفية وصع الفطئة

ولا يشكال هي أنَّ طاهر الرواسة هو سال الأمارة النبرعينة المئدسة لرفع الاستناه بعثدا، لا النه على أم يكوني لحصول يعطع العدم الميلارمية بين الاستماع والحيص ، لاحتمال أحيماع ذم البكارة في حيوف السحل وحيسون الاستفاع بنه، كاحتال كور الحنص سوحة بليطؤي أحيانا، فتحصول المثلم

لأحله مسوع. مع أنَّ الطاهر من صدر الرواسة وديلها باحيث عدَّ ذلك من سيرًا أفه الذي

لابدً من كيمانية وعدم إفشائية للناس، ومن أصول دين الله ومني وحيى الله اللي رسوله الشريعة والأماراب التعبُدينه، وإلَّا لم يكن وحمه لهذه النصرات والتعبُّبة الشدندة مع حصول العلم بمه لبوع الساء ، وكونيه من الأمور الطبيعية ، فاحتمال عدم الأماريية ضعف لانمكن رفع اليد عن ظاهر النصوص مه

١ ـ المحاسي ٣ ٢ ٢٠ ١ ١٠ الكافي ٣ ٩٢ ١ وسائل المسعة ٣ ٢٧٢ كيتاب الطبهاري أبواب الحيص، الباب ٢، العدرث ١

٢ وسائل الشيعة ٢ ٢٧٣ ، كتاب العهار، الواب الحنص، دائباب ٢، الحديث ٢ و٣

٣ _ الوافي ٦: ٤٤٧

دخل العلم بالافتضاض في أمرية النطوّ ق

وصها أنّ المعروض في الرواب وإن كان العمر بالانتصاص؛ وأنّمه منع فرض العمر منه در الأمر سنه وبين العيض الكنّ امتعاهم بثها أنّ اللطوي في هذا العال أي حال الدوران سهما بدس خوصّ دم الكدرة المبيّرة إيّاه من دم العيض، وأنّ دم العيض لابوجب النطوي، بل يوجب الاستماع والاعتماني

که ساعد علیه لاعبار آیه دی دو العبص می الناطی، قلا بسطوی مسه انقطامه عدل، روم العدره مین رول عشده الیکاره و صرفحه، فیبخرج الدم می لاطراف فیصر مطوعه بوعا، فلاطل هده العدم حمل التسارح لسطوی اماره المقدره

وبالحميدة المتفاهم من لروانات عرفاً الله مع الدوران بين الأمراني بكون النظؤي أمارة للمدرة من عبر بأشر لتعلم بزوال البكارة وعديمة في دنك

فحسد تو شكّب في روانها، ووار دأمر سهمه فوصف انتظامه على بعو ما في اروانية فأمر حب وكانت مفترضه ، يحكم يكون الدم من اللذوء ، فيكشف عن يحكّن روانها فسرفع ذلك لشكّ العبكينة الأمنارة منالسينية إلى لوارسها ومدرمانها

في مورد أمارية التطوّق والانغماس

وصها أن الطاهر من اروابات حصوصا من رواسة شبعه بين هستاد المنقصة أن معروض فني لسؤل و لحواب هو دوران المراسين الفندرة والعيض ، ولا نالت للاحدالين فإن هوابنة ، ال اللو بل حيلس ، فإني اخراء، طاهر في أنهن اهلن على منهي اشابت ولا لأحدل لارم هولهن، فيجيئه كتان لمروض الاحتيالين، شواه قلبا بأمارية فيول القواسل، وأنَّ الأميارتين لدي. لتعارض لا تسقطان بالسبية إلى مداولهما الالترامي، أو لا

أمتا عمى الأؤل فظاهر

وأقتا على دائاتي، فلأن الطاهر ل هذا الاختلاف صار سبباً لعسرف فعن السائل عن سائر الدفعاء واحسناتها مصافاً إلى أن سائر الدهاء ـ حتى دم الاستخاصة عنى خلاف الداد ومن المرافات اطليقة، بعلاقات م المسهى، وأنه طلبي، فالسائل والمونت مصرف إلىه عن سره، ولهذا منهم ذلك من معرفة عند الذات الذات المائلة المنافقة المنافقة المنافقة عن المنافقة المناف

مع أن ظاهر الدوال فها هو الدوال عن بكليها ب لسبية إلى المسالاة محوات أني حمد كليًّا الله مع الطوق من الطوق و الاجتماع من الجنسة ، يُسَاهُ و عن التوضوع «حاصة إلا "لائيس كون النسوى رمع حمدم الاحتمالات إلا المدود ، والاعتمال حجمها إلا «مجلسة حيث يكون الاستاح والاعتمال على ممثرات الجنس عن حيث الدماء لكن لا علمات أولاً لذكر من ما وكوسات في وأو وابات المتمكنة عن السبك «اساعة» ، في عند يصاحة حسدال المدود أعلى ولم تتحكل من القدد كهذا ويو كان لدم العنس حاصة عميرة ، لم يكن معنى المائية .

ا ... وهي سنل أور جمير يجاه عن رجل فنص مرأت أو أسم فرأت منا كثيراً لا ينتقط صهيد ... وما أكف نصم فاصلاة الذل ليستان لكرست فإن سرحت الطلة مطوقة اللام وأله مس المستردة محتصل ، ومستان محققة كرفتسي، فإن حرج الكرست مستعسداً بناهم فيهو من الطنت تقد من الصلاة أيام المنتقل

الكامي ٣- ٩٤ . ٦ وسائل السيمة ٢- ٢٧٣، كناب الطهارة، أنواب العمص، الساب ٢. العديث ٢-

هندا مع أن الوحدان أيضا عير مساعد عان ذلك قبل دم الحيض والاستخاصة كلهما يطرحنان من أحدوف، وسفير القطبه بهما مستقمة معسده نوعاء من طر افتراق من هذه المهمة يبهما، فلايكون الاستقاع خاصة منذه المنطق عاد مقلق اللماء

.....كناب الطهارة / ج١

بل الطاهر أنّه من ميزرت سائر لدماء لجارحية من الحنوف على دم المدرة الذي يعرج من شفء الكارة على نحو تطوّي على يتحال قبي ذلك أنساء فإرّ مصفى لحدود على الرويات، هو كون أنطؤي أمارة على المسدرة والاستفاع على المنصر، عني حال ورن الأمر سهما لا عبر

والاستفاع على الحيض؛ فني حال دورن الاسر سهما لا غير وغايبه ما يمكن من دعوى إنماء الحصوصية والقنهم العرقي هنو كنون الأمار من ممثر من لهما في حال الدوران يتهما مطلماً وأو منع الشكّ عني روال

الابارسي ممترض لهما في حال الدولان بينهجة مطالة وقو مع الشادة مي روزال الفسر، و اول كان هد حارجة عن معادها بدن و إنّا السجائي عني معرد الدورين سهما إلى عبر و فتشكل بعد خروجة عن معادها وغيرم مساعده البرد عاملية أيضاً بعد الاستكال في حصول العالم بأنّ العنوي من المعترة في الدوران بينها الاسترة في الدوران بينها العالم الدوران بينها الدوران بينها الدوران بينها الاسترة في الدوران بينها العالم الدوران بينها الدوران بينها الدوران بينها الاستراكان المتراكات العالم الدوران الدوران بينها الدوران بينها الدوران العالم الدوران الدوران بينها الدوران الدوران بينها العالم الدوران بينها الدوران العالم الدوران الدوران الدوران الدوران الدوران الدوران الدوران الدوران العالم الدوران الدوران

يمم الا اشكال في حصول الطن ابل الصوى من المدرة في الدوران بينها وبين الاستخاصة، والاستماع من الاستخاصة، لكن لا دليل على اعبيار هيده الطن أو الطبية مع تصور الأدلية. وكسنا أن السطوى ليس أسسره عنس، المندرة فني الدوران بينهه وسين

الاستخاصة، كذلك الاستفاع أيس أماره عنني الاستخاصة، ولا عنني عندم الفدرة حكّن يؤخد بالرجها المدم الدين عنى دلك. لأنّ الطاهر من الأدلّـم أثّـم في الموضوع الحاصّ.

وكما يكون النطوي أماره على العدره، يكون الاستنفاع أمارة على الحيض. لا أنَّه أمادة عدر عدم العذرة.

الله أمارة عدلي عدم العذرة. وبد شكّم أمار يسه عدر عدمها، فأما هي في مورد الدوران فقط لا مطلقةً

أمارية التطوق للعذرة مطلقأ

ومنها أرا يتتصرا اطلاق صحيحته زيادين سوفته ورويبة خلف بن حكاد لثائب ١ _ المعتمل كونها صحيحه الاحتمال كون جعفر بن محمّد الواقع في سندها، هو جعمر بن محتد بن يونس التقية ٢١٠ وكونها حسسة: الاحتمال كنوت حمم بن محكد بن عول "أ_نٌ النطق أناره العدرة في حال الدوران مطلقاً لذات العاد، وعيرها كما أنَّ معصى إطلاق حميع الروابات هو أمارسيه لها ولو كان الدم بعيمة الحيف

وتوهّم أَ أَنَّ وفوع الاحلاق في من رو بنه خلف بن حبيّاد، ينوجب سرديد في حوار التعويل عنبها، حيث قال في الرواسة الأولى العقلب لسم إلَّ رجلا من موالك برؤح حارسة شمصره لم يطمت، فنك صفها سال الدم، فمكث ساتلا لايمطع نحوا من عشره أتاجه وقني الشانيمه هنال معنف لأسي الحسس الماصي ﷺ حملت قد ك. رحل برؤح حارب أو السوى حارب، طعلت، أو لم بطمت، أو في اوّل ما طمت، فلت فنرعها عنب لدم، فمكث أيّامه ولنالي ... » إلى أبين ورهدي أنَّ الطاهر من الأولى أنَّ السؤل كان معصوراً على مُعصر لم تطمئ،

١ ـ عديد الأحكام ١ ٢٨٥ / ١١٨٤ وسائل التسجه ٢ ٢٧٤. كتاب الشهاره، أسواب الحيص، دليات ٢، الحديث ٢

٢ _ رحال الطوسي. ٢٧٤ / ١ ٣_ قال المجاسي في ترجيبة محكد بن جمعر بن محكد بن عول الأسدى الكان أبنوه وجمها روى عيد أحيد بن محكد س عيسي»

رحال البحاشي ٢٧٢ / ٢٠٠٠. مصح المقال ١. ٢٢٥ / السطر؟

² _ مجمع العائدة و لبرهان ١٤١ ـ ١٤٢

والثانيسة عن التي طعنت. أو لم تطعت، أو في أوَّل ما طعنب.

معقوع بأن هذا ليس من ستومش أو لاختلاف الموجيس لتناقل فيهها: وفراً ترك معمل المجموعيات من الميراً ولدكل السين الدواعي أو لدام الداعي هي الممل لـ الإرجاب خلالاً فيها، ولا رب هي أن احتلاجها لياماً هو لأميل أذلك. ألا برى أن مقدمات ملافحه ومرها سعة هي مدكورة في لروانه الأولى لياماً برك كركا في التالية فيضم الدواعي، أو عدم الدعي في المسل، قبل تعفي المسل، قبل تعفي المسل، قبل تعفي المسل، قبل المسللة أنصا من هذا الفسل

ولا ظهور المرواسه الأولى می کور السؤال مصورا علی ما ذکر آلا تصدم اسکر والسکوب، واسدگور شها أحد الشوی اسی ذکرت هی الرواسه الثالیسه وهر فولمه اسار می تؤل ما طمئت، آی هی آؤل رمان طبیعا، وهو بسرانه فولمه معصراه فارا اسراد بسه کومها می عصر اظهمت ودیاسه

وممنى «قل ما طملت، أوّل رمان طعلتهد في مقابل التي طلبتهد أي كانت أمره السن أوّل طلبتها ، بل طلبت سائماً ، وقول به المر بطلبت هي معابلهما ، أي التي في سنّ الطلب ولما يطلب ، أي مصنى سها أوقاب كان من سألها أن يطلب فها ولما يطلب ، فلا إشكال من هذه المنهلة فيها

قحصّل أنَّ معتصى إطلافها عدم عرق بس د ب العاده وعبيرها، والدم لموصوف نصفات الحيض وغيره

ولايتافيها ما دل على اعتبار العادة والصفيد:

أمّا (عبيار الصماب) فلأنّ (لفاهر من أدلّها هو أنّ بلك الصيمات مبميّرات لحيظ . عن الاستحاضية، لا عن مطلق الدماء كما مرا⁽¹⁾.

۱ _ عَدَّم في الصِمِّية ٢٠

وأشا اعتبار المادة فكداك أيضاً؛ فإل أتون ما دلَّ عليمه هو مرسلمة بولس المصيرة، حيث مال قبها "وكلَّ ما رأت العرأة هي أنَّم حيصهم من صفرة أو حمرة فهم من العيص، وكلَّ ما رأسه بعد أيَّم حيصها لعبس من العبص» (

واقطاهر منها بعد العش عن «ترشك لاب الآنية فيها سعاً ومتنا¹⁷⁴ أنها تاظرة إلى أن الصفات المشرة مين الحصور و لاستحاضة أينا هي أمير قات العاقد، وأنا هي فقيلي عددها «أن سعود» أو صدر» و توسيد باطاره إلى مثل ما بعن قسمة ولسب الكشمة إلا في مورد السعاب لا مطلق الدم عالصيح المعرفي سقضيا حتصاص الرحوع إلى العادة معود العارب سن المسعى و لاستحاضة، دون المشيئل والعادد، مثال كل مطرية خاص إلى القسمي له

امارية النطوق والانغماس في جميع صور الشك

وميها أنَّ المرادُ التي تسبيه ودحيشها بالفيترة ثارة العبم حال سنمها. وأخرى الاعظم، بل حدر خدوث لدم شدك في الدعيه، أو مها، أو مجالط سهما و طلى الأول تارة الكول رابحالمه السنمية هني الصيف، تشمَّ مشألًا فني

وعين دون بارون با

وأخرى بكون هي دم العدره، ثم يبحدث السائل سي عمروص لحسص. فتحمل عام دم العدر، وعدم كون أبياء من الحيص، وانقطاع دم العدر، وكنوسه من العيض، والخبلاطهما

١ ــ الكافي ٣ ـ ٧٦ / ٥٠ ، وسائل السيعية ٢ /٧٩، كتاب أنتهاره ايوات العيض، ولناب ع. وأحدث

المحديث -٢ ـ يأتي في المعجمة ٩٢ ـ ٩٥

٠٤ كتاب العلهارة /ج١

وقا اللهة؛ تكون العالم، السائفة هما سعاً، شمّ تشاك في يقاء أحمدهما وانقطاع الأخر، أو نقائهما وامتراحهما، وهد يكنون الشلك سبارياً، ويمأمي قميمه العروس المقدّمة

إذا عرصة ذلك يقع الكلام هي أن المستعدد من رويات الباب. أنّ التنظوى أماره للعدوه والأمماس للجيص في جميع صور الشك أو لا. وعلى الأؤل همل يجب الاختيار في جميعها أو لاك

لاسعد استمادة حميع الصور ما عدا الشكُّ في روال البكارة مها:

أمّا غير صوره كون انحاله السامة هي العيض فالإطلاعية فيرّه بعد سائن الله و مدم مطاحه، مبكل أن يكون اللغة الله أن المائة في أنّ الله من أوّل الأمر من أنها كان و يمكن أن يكون طائمه يكوسه من العدر، و يشكّ في حدوث الصحن، و يمكن أن يكون عائمه يكونه مهما، ثمّ تشكّ الأحل اللغثة قائلة المدعاء ، في الاستقمال ولوز علاقية المؤلفة المنكل المنكل

وأنما الصورة المدكورة، فلاسعادتها من رواسة خلف ألتاسة فإن صولته
«حاريته طبت، أو لم نظمت، أو في أول ما طبت» يتحمل وحدوها، أمريها
أن يكون المرد من «افي طبت» هي الدراة الي كانت بعيض، ومن «التي لم
لتلفت» هي من من تحمل سود كالمت معمراً أو لا أنه فيضية يكون المراد عن «التي
في أول ما طبت» بعرسة المعادمة من إلى طبت تعلا، وكان طبتها دلك أول
طبت إلى افتتا أطبت الدم وصبار كثيراً لا أنسة حديث الدم، وعليها
طبت إلى افتتا أطبتها بالدم وصبار كثيراً لا أنسة حديث الدم، وعليها

ومع المصرّف على يكون قوليه «جياريية طلحثت» بباطلافية شياملاً لهنده الصورة، وقوليه «فقب اندم» أعتر من عندة الدم حدوثا وعليسه بعد وحود أصليه» لو لم نظر ملهوره في دلتائر وكيف كان: قلايبعد استفاده جميع الصور من الروايسه.

وأنفا صورة الشائدة عن رول المدرة وال كانت خارجسه مسها، لكس يسهم حكمها مسها عرفاً وبأن مطاهر كما مرا^{رام} أنّ الطوّق أمارة الماضية مع المدرة من غير تأثير للمليز والشائل فيد، فنع الشاء عن حصولته أن اختبرت قحرجت العطسة علاقت مرحك در إلى الكاناء وكما يحكم بكون الدم من المدرد

حول وجوب الاحتبار في جميع صور الشكّ

ثم يعد كون الطوى أماره مطبعه هي حال الدوران سهما، وكد الاستفاع على العاهر، فالطاهر وحوب الاحتبار في جميع السور حتى صوره النباك هي. وقال الكارة:

أنتا في عبر هذه الصورة، فطأهر بعد وحولها في مفاد الروايات

وأتما عن هذه الصوره، فلأن الطحر منها أنته مع مكان سحمسل لأساه من مني أمدهما، بسعط لاصل فإن صوره عدم المستوضه بالمنجم عن المستحبة من الصور في شمول الروايات أنها وجع قائل لم يقول منها أن الحسير الأقلام، يقوله جويتكل الله، فنهم مسه أن الأصل في منش سا مسكن تسخميل الأسارة الشرعية، شر معول عليه حج أن الأصل في منش سا عملي الرحوج إلى الأسار يوجود الأمارة المناكب، ويكان الاصلاح بفيها الاحسار، فاللر.

مع وحود الاندازة (حكاتمية) ويتحال بالاعلاج عليها بالاعتبار، 1940. قويرون الاختيار مطلقاً أهوط ديل أوحه وأقوى ثام إذا ركيد وصلّب في معيناً والاشراطياً بالطريقي كوجوب المعن بجبر الواحد. باذار ذكت وصلّب وفراكات عائضاً شخص العومة لأحرار الصلاة هي حيال

١ _ تشكم في الصعيمة ٢٤

العيص، وإن كانت طاهرة نصح صلافها مع حصول قصد القرسة ونس في أاز وأيات لادخال عصمة كنسة خاصه عبد منا قبر رواسية

وبس في الروايات الإدحال عصمة كنصه خاصه عبير منا في رواسمة حلفاً الله فهل الوذع ملياً و الإحراج رفيد واحديد، أو لا؟ وجهال

من الَّ متنصى الحمع بينها وبين إصلاق صحيحة زياد^(١) تفسيد إطلاقها.

ومن إمكان الحمل على الأولوبية والاستحباب: أحداً بإطلافها الدي قسي

مقام البيان. والأول احوظ لو لمركل أفوى وحلاف روايس حلف من هنده العمهمة.

لايسر بعد بعدم أصالته عدم الرباد، عني إصالته عدم الميصنة عنند المقلاء، حصوصاً على للده الربادة التي لايمنين فيها الخطأة والاشناء، قعدم الذكر في دار وابية الثانية لمهنة بدير المهادال هند //

ثم يسه إذا سدّر عليه الاحسار، ترجع إلى سائر التواعد المعرود للشاق

ا _عدّمت في الصفحة ٣٢

٢ د تقدّس في الصنحـة ٢٥

هيما يميّز به دم الحمص عن دم القرحة

المسألة الثالثة

فيما يميّز به دم الحيض عن دم القرحة

وعن سليميره عدم الاعتبار بالأحيار "، وتبيعه الأرفييلي وصباحي « ليدرك» "> وعن انشهيد في «يدروس» فكس العشهورا "»، وعن «الدكتري» ليس إليم " ، لكنّه أهي هي « ليدروس» مؤاهناً أنتشهورا"

استفادة أمارية خروج الدم من الأيسو أو الأيمن من رواية أبان

ومنى ذلك هو «لاحتلاق «لو فتح فني سحت» لكافين» و«الهيدين» في يترفوعنه لني هي «لأصل في هند أيمكم، ففي «الكافي» عن محتد بين يحيى رقصة عنن أبان قال: فلك لأبي عبدالله الآلاة ، فاه مكا بها ضرحته قسي حوقها،

۱ ريزي المنتها ۱ ۲۲۰ منتاج الكراسية ۱ ۳۲۸ السيطر ۱۲ مستند الشيعية ۲ ۱۸۹۵-۱۸۹۸ جوامر الكلام ۳ ۱۹۱۶ ۲ رائيت ۱ ۱۸۹۸ - ۱۹۹۹

٣ ـ مجمع المتالدة و لمرهان ١. ١٤٢ ـ ١٤٣، مدارك الأحكام ١٩٨٠ ٤ ـ ادروس المشرعيّة ١ ٩٧ ٥ ـ دكري الشحمة ١ ٢٧٩

٦_ ليار. ٥٧

و لندم سائل لا ندري من دم الحيص أو مني دم القرصة. فقال

«قرطا مستقيّ على ظهره، ثمّ برقع رجلها، ثمّ تستدخل إصبعها الوطفل، فإن حرح الدم من الحديث الأيسن شهر من الحيص، وإن خرج من الحالية الأيسرفهر من الكرخة،(١١)،

وض دلشيخ في «الهديب» رويهه، لكن فيها قال، «فإن جبرح الدم مس العالية الأيسر فهو من الحييش، وإن جبرج من الحديث الأيسان فيهو من القرضة»."*

لغ إن الطاهر ترصح سحة اشت على سحه دائكامي الشهرة المعودية على الشهرة المعودية على التركي معصوم المعاونية والمعالم المعاونية المعاونية المعاونية المعاونية المعاونية المعاونية المعاونية والمسائم من المعاونية والمعاونية والمعاونية والمعاونية المعاونية المعاو

۱ _، کامی ۲. ۹٤ / ۳

٢ ـ تهديب الأحكام ١ ٥٨٦ / ١١٨٥

٢ .. جامع المقاصد ١ ٢٨٢

ة بأنظر مداح الكراسة ٢ ، ٧٣٨ ، السعر ١٤ حاسبية المعاون صبى مدارك الأحكام ٥٢. دال قولته فلينا يخرجه (ط. حجري)

۵ ــ العقيم ۱۰ ؛ ۵ ۲ ــ الحدائد الناصــ ت ۲ ، ۱۳۶

٧_ لعقبه المسبوب للإمام الرصائطي . ١٩٣

٨ لم عاتر علينه في مصنَّعات المعنديَّة أنظر معتاج الكرسة ١ ٣٣٨/ السطر ١٥

٩-١١هاية ٢٤، السرائر ١٤٦١

فيما يميّر به دم الحيص عن دم الفرحة قلا اشكال في أشهار الحكم بين الأصحاب.

وفي مقابليه فتوى ابس الحسد؟ لكس مفروض كلاميه دوران الأمير بيس الحيض والاستحاضه؛ فإنَّ المحكي عنه "نَّ دم الحيص أسود عبيظ تعدوه

همرة، يغرج من الحالب الأيس، وتحش عبرة بمحروجه، ودم الاستحاضة باودار فيسق يجبراح منى الجانب الأيسنراة وانصاهبرا أأسد منن الصفات الممرَّا ديين

يعيض والاستخاصية كسائر الصفات التذكورة وللايعلم جواه قي المعام وعن إبن طاوس و لشهيد في « بذكري». « يُ ما في والتهديب» متحالفنا

«للكافي» إنَّما هو في البسخ الحديد،» وقبطه بنائسة تبدلس، وكنانب التسبخ القديمة مواهمة «للكافر »(1) وقد رجم دالشهيدة عن هذا الاعتفاد تأنفر"؛ لمواه فني «البسان» ـــالدي

مال «اتَّه مناحَّر في التصنيف عن « بذكري "ا" مو فعا للمشهور (1) وعين أشرح المعابيجة (أنّ بيس طياوس لم يتعل عبيه متحياهية

لمشهو ر¹⁰0.

وأمّا حيديث التدليس في السلح الحيديدة، فيردّه فيوى الشبيح فيني « لمبسوط» و«النهايم» على وقبق المشهور (١٦)، ولا شكال فسي أنّ مستبده هدوالروابة

١ _ أنظ النعب (١٩٥١ ، مختلف الشجنة (١٩٤ * . أنظ معنا- الكرسة ١٠ ٣٢٨ / السطر ٢٥، ذكري النيصة ١ ٣٢٠ - ٣٢٠

٣ مفتاء الكالمة ١ ٢٢٨ / سط ٢١ ع_السر. ٧٥

٥ _ مساييح الطلام ١ / ٢ / دلسطر ٢٤ (محطوط) ٦ _ المسبوط ١ ٢٤ ، النهاسة : ٢٤

مع أنّ مصلاف السبع بو بعل إلا من الورس والشهيد، فعن ابن طاوس شبيه كون العنظن من الأيسر إلىّ يمعن تسنغ والشهديب، الصديدة، وعنى الذكرى» أنّ كثراً من سبع ، الهديب، مواضع از وبية «لكس» ا

وكيف كان. أو كان الانشاء من استتاح. لما أمن الشيخ في كتيمه الفتواثسة -حصوصا مثل «المهايم» - بحلاقها.

وبر كانب السيح التواهدة اشكامي «بهدد لكثرة لما طفي على غيرهدا، مع ساء محتّى بالهديب» دعلي ما فس " دعلي على السيح التجلعة، ولهيشلواه ذلك بن عن اشرح المعانيج» « أسمة عمرات حسيم المنحقين بناعاتي تسيخ «انتهديب» على ما وعداداً؟»

فائضح أنّم لم يكن خلاف في الفيسالية بني انستقدين ــ كالفيسووس والتمدّد والشيخ ومن بأكثر عهم!" .. سوى التحكّن في «التمسّر» عليّ ما سكن عند، وهد حكن عن «المعشّر» «أنّ ما في «الكافى» لتنّم من وقيّم الناسع» " وما الأرديني فطر عنته السافشية وعدم الانساء بالشهرات، وكنا مناسوة

ومن ذلك كنّمه مع دائر دمد دمه معل عن ابن طاوس والشهيد وليس عمدي كنابهما حتى أنأكل في عبارتهما، همن استحمل أن يكون فطعهما بالندليس كنان لأمر غير ما ذكر ، كالاعماد الثاغ على «الكامي» وحقطه.

⁻ مصابيح الطلام ٢١.٦ - تستقر الأخير (محفوظ)، مثناج الكراسة ٢١.١/١١سطر ٢٩. جواهر الكلام ٢١.٥٤ - ١٤٦

٢ ـ أهلز مصاح «كرامه ٢ - ٣٣٨ - انسطر ٢٩ ـ مصابح «لطلام ٢ - ٢ / استطر ٢٧ (محطوط) ٣ ـ المهاب ٢٠ هـ ١٧ ورسالة إلى قبل الصيالية؛ ١٥ السرائر ١٤٦ / ١٤٦ ٤ ـ المعتبد (١٩٩٩ - ١٩٩)

وعلى أي خال قالسنالة متهورة فترى ، والحنلات أو تست تدة ثافوه. وهد دكريا في نحلة ، أن المهم و القوائد له لسب من السرخمخات حتى بهام يناهش بأنَّ ما تحق هه ليس من ام وابسين استخارجتين ا بيل مقيامها تسعار لجمة من غيرها وأنَّ النشهر بين الأصحاب فترى بينُّ رشده قبينُّم ، والسنالاً لما ذريُّ عَيْنَهُ فيحنت

والإيساف أن لشهر، من حس هذا لحكم المحالف للاعسبار والقنواصد و لتكثري استعمل، حكمه مصرره في نسبه مع قطع النظر عن الروايمه، فقبلاً عن لنقام الذي يمكن عصول الاطنئنان بنائك لهم عنهي روايسة أمان أو اللمقمة

لهقام الدي يمكن حصول الاطمئنان سائك لهم عملي روايسة أسان أو «العقمة الرصوى» فالمسألم من هذه العهمة حديية من الإشكال وأند ما مثال «من أنّ الحكم عمن خلاف الإعبيد، وأنّ المرحمة فد تكون في

واما ما تقان الدان أو تعظم على عفرات و عليار ، وأن أمرات عام البوان في الطرف. الطرف الانسر ، وقد بكون محيطته بالمحلَّ (**) ، فـلاسمي الإضماء إلىسه فنى: الأحكام التعدينة ،

مع أنَّ كيمينه حروج لدم غير معنومنه لناء فتعلُّ لعالب في غروج الحنص _إذا كانب السرأة مسلمينه سكذلك

. وكيف كان لايمكن رفع اليد عن لدلهن المصبر بمثل ذلك, مع دعوى شهاده النساء بما يوافق المشهور (٣٠).

١ .. التعادل والترجيح ، الإمام أخميني الله ، ١٦٨ و ١٧٧ ٢ .. مدا ك ولأحكام ١ ، ٢١٨ ، مستند النبصة ٢ ، ٢٨٨

 ⁻ سأسيسه للسنارك، صندن مستارك الأحكسام ٥٣ دسل فسويه هفيما ينجرجه
 (ط تجبري، جواهر الكلام ٣ ١٤٦ .

الإشكال في مقتضى إطلاق رواية أبـن

تم إن إطلاق دار وابية وترك الاستفسال هها ون وقضي عدم الدين سن المهل بمحل الفرحمة والعلم بنه - سوء كانت في الأبين أو «الأبيسر - ودعنوى حهل المرأة بمحليًا عالياً، مع كون «تفرحمة دات أنه عالياً في عبر محليًا المكنّ والاثرم مه مع الحلم يكون والفرحمة في تلطرف الأبيس ، في عديمة الإشكال مع عدم جمارا هوى الاضحاف في مثل بنك أنسسالية اليم يكون مبلن حملات المحارة والاحكال على مثل ارك الاستفسال في «تفسيه التي الإبعد أن يكون شخصية مشكلًا، تأتي

كما أن انظاهر أن تلك الأشارة طائلية يووان الأمريس المدسن والترحيم. الا مطلعة، وما عن «المدارلة» - أن الصليب إن كان لنه مدحل في الحدس وحب اطرادة والإ غلامًا؟ فهوكما ترئ

١ _ مدارك الأحكام ١ ٢١٨

في سائر الاشتباهات بين دم الحيص وغيره

المسألة الرابعة

في سائر الاشتباهات بين دم الحيض وغيره

قانَّ مسلَّ الشكَّ هي دم الحمص قد يكون عدان الأماره، كما أو اشتبمه بدم الحرح مثلاً مثاً لم برد فيمه تعل

وقد بكون بمارض الأماريين. كما أو رأب دما هنبه بعض صفات الحيص وبعض صفات الاستحاضية إلى قلبا بأماريية إلصفات

وقد بكون قصور الندعن الوصول إلى الأهارة المعقمة، كننا لو عنعت بنعش الطوّى أو الانعماس، لكن ائتشه عنها حالته لأحل مانع من طبلسه أو غيرها،

وقد يكون عدم المبكل من تسمعان الأماره، كما لو علب «مم، أو صباي منجري ومن فقدن الأماره ما ذاكل لاسباه الأثني الأطر ف أو كثر ، كما لو دالر لأمر بين لمبيض والاستحاصة والمرحم، أو هي والحرج و الفدرة ، مثا فصرت التصوص عن شعولها

وأيضاً فد يكون الشائد لأحل الشائ في المكالف، كما الو شكّت الطبقى في ذكورهها وأموثتها، فصار مستناً للشائد في كون الدم حيضاً، أو شكّت في بلوعها أو يأسها، فصار منشأ الشكّها في كونمه حيضاً.

وقد يكون الشائد لأحل الشائد في بحق شرط أو مانع. كما نو شكّب قسي كون الدم معد المشرره أو لا أو ميل الثلاثية أو لا. أو شكّب قسى سحقُّى المصل المصير بين الدمين. ٥٠. ... كتاب الطهارة / ج١

وقد كون الأحل الشك في شرطينة شيء، كالنوالي ثلاثنة أيّام، أو ماتفينة شيء، كالفنات النسم مان ثلاثنة الهم.

وقد يكون لاحل انشك عي نحكن سرطنه بعدُ، دانسنديه التي بشكّ في استمرار دمها إلى ثلاثمه أيّام

إلى عير دفات، كالشفة في كوسه حيشه مع وحدان اشترائط وفقدان المواتع بحسب الأفأف الشرعيات، ومع بعقول ما بعضل شرطاسه ومقدان الما بمجلو مامسه محسب انشهات المحكسات بكن مع ذلك سنلة في المصينة لأخط بعض الاحتمالات استحصبه المعراشية ليس بمجلس بحسبات بمثلاث المحالات

ضعه انكلام من الله مع فعدل الأنبارات او بغارضها او عدم يكان النبويل. عقهم، قال تكون فاعدم بر عبته او تعلالتهم معطاء برقع الشكل سير ما، ويكنون معوّلاً عليها لذى الشبهم، أو لا أوطاق قرض وجوفعه، فما حدّها بنميه وضيفه، وقال متكن وقع حدم السكوك لمعقدته بها، أو تحتق بتضها؟

الكلام في قاعدة الإمكان

وليعقم أنّ ما هو الدائر هي الأنس و لمشهر بين الأصحاب هي المعام هو قاعده الانكاب رهمي اللّ كانّ م يمكن بي تكون حنصا هو جيس و وقد تكرير تقل الإصحاع عنهاء وأرشوها إرسال للسكمات" ، قلايدً من نسط الكلام هيها معامل عاد مدكا عاد دا

المعتبر ١ - ٢٠٣، حيامع المستاحد ١ - ٣٨٨، معتاج الكراسية ١. ٣٤٥ / السيطر ٢٠. رياض المسائل ١. ٤٥٥، حواهر الكلام ٣: ١٦٢ _ ١٦٤

موضوع قاعدة الإمكان

أمّا الأول فيصدق في نادئ الأم أن يكون « لإنكان» بعض الاحتمال معول مطلق، فشمل حميم الصور من اشكنوك أمسطورة؛ لمساوقته الشاقة للاحتمال، أو أعمّيت من الشاق،

وأن يكون بمعنى عدم لامساع بحسب لعواعد الشرعسة ، أي وذ لم يبرد

ذلل شرعى على عدم جيهيسية بحسب بفتين أخر وصيل إليب أو لويضل وأن يكون بنعني عدم الاستاع بحسب ما وصل إليبا من التواعد الشرعيسة: أي أذا لهمذال ذلل سرعي على عدم حضيته، وأخرر عدم استناعه كذلك، لا بنعني الإيكان المناخ حتى يشتل مورد فهام الادم على الحسنية، بأن عمني أشم

تمعين الإيطان القام عين يشمل وفرد فهام الاسارة على المختصة، فل على المختصة الأطاقة إذا لم يتم أدارة ودلال سرعى على انظر من يكون القاعدة معلاً أخسط والمل هذا مراد من طال - إنّ الإيكان هو الاحسائلي، لكن الاحساق السنفرة أنّ وأن يكون تمعين الانكان انتالي وعدم الانساع دناً أي سلب الصدورة

هي المدانب المحالف للعكم بالحصية. هذا لكنّ الاجتمال الأخير عبر صحيح الأنّ المراد من «لدم» هو الدم العارضي المنوجود، لا ماهية الدم، و بدم المنوجود بيّ واحب الحسيسية أو مستقل وقد الاحتمال الثاني وينّ العبد بأو معات عبر حياصل للمكتّفين.

مممعها . وقد الاحتمال لتاني ، فإن المعمد بابو فنصات عنير حصاصل فللمختلفين فتقيد الموصوع بأمر غير محقّى، موجب للعوينة القاعد، فننقر، الاحتمال الأول والثالث:

فينقى الاحتمال الأول والثالث: و لازم الاحممال الأول هو الحكم مجمعية كلَّ محمل إلَّا ما قام دليل على

[.] الروضة الهيمة ١ ٢٧٤ روس لعن ٧٣ لسطر ١ ٦ رياس المسائل ١ ٣٤٥

حلاقها، من المسؤل عليمه هو استامية في موارد المتنهات المتحدثية الأدلة جعل المثارات، فلو تنكّب هي تحق أسارد العدود أو الاستخاصة مسئلة فللاجهور المثارات، المهناء (صحة بيسند فني سنوطوع الساعدة؛ لأن موضوعها فنو الاحتمال، ومع عدم يعزز الأمار، يمكل الاحتمال الذي هو موضوعها، وكدة في مدرس الأمارين

ولاره المامي هو المحكم محصية ما أمر ... سمعاعدة للشرائط المقررة لـه. مثل مسعرار أدم إلى كالات أثام الأسحكم المصسدة إلا إن أصره الشرطة الإسلامل وكد مع الشهد المصدادة المستوادة المقررة السرعية المدم إجبرار الإسكان لل تعديد القوائد المعرّد وكد مع الشكلة في مساما الأسيارة بعد إجبرار الموضوع العديدة وهو الإسكان الواقعين بالمطلق إلى لشكرات الشرطة شم إلياسات الأسافة الإسكاناء في موضوع معامدة بأي مصيريكون مانج للدائل الدائرة عليه.

دليل قاعدة الإمكان

وأمّا الثاني: فقد استدلّ عليها بوجوه:

الأول أصالة السلامة وقد عول عنها في ه الرياض " (وتربها في مصباح المساود الله وتربها في مصباح الصدية بنا لا مريد عليه محمد المساودية أصل مصبر معتبد عليمه عند المقالاء كالمة في حميم أمورهم معتباً ومعالاً ويشهديمه تشيخ ، لأخيار وسيره المقالاء وأن و الجيس عدمة ما رحم بمنتفى طبها ومع عدم شعرافها عين

١ ـ رياص المسائل ١ ٢٤٥

مالها لطبيعية، وأنا سائر بدماء سحل دم «لشخاصة بدفدما» عبر طبيعية مشؤها خلل في امراح أو أحسم قبلايمين انمعلاء ساختمال بننافي أصالسة السلامة، فقد الانساد بن دم تجيفن وعبره الاندامي النباء عنفي الجيفسة عملاً تأما السلامة.

ثمّ بالم هي انتأسيد والاستثهاد علو عد من الأحدار بأي لكلام قبهم إن سد رقداا و حصل حديمها دايلاً على كون لأمس في دم لسده هو المنفسيد، وأنّ ملاحظه عسره الساء و لأستقدم لأحوسه او رده في الأحسار، بكناد أسلحي السنالية باللديهيات ، الى آخر ما قشل وقررا"

ويمكن المنافشمه فسه نوحوه

ويمثن المنافسة فنه وجود منها أربط البندون حمل لو سلّم، فكومه لأمل البندون حمل لو سلّم، فكومه لأمل البندون حمل لو سلّم، فكومه لأمل البندون على مدراتها على أن المن البندون على مدراتها المبادرة التي مدراتها البنارة على علما المراد، أنَّ أنه بأيَّ أصمه وتي أيَّ وقت صرح، والم الم المهاد التي أن وقت صرح، والم الم المهاد التي أن المدرات المن المنافرة على المتراد عن المتراد وو طللا، والم "خارج من مدم عدرات أنه على المتصدة المنافرة الله المنافذة الم على المتحدد المنافذة المن

استر إلى تمام (لثلاثته 1) والذي يمكن أن يعال على الساء على حيصية الدم عالياً، غير قبايل لإتكار، لكن لا لأجل الاتكال عبلي أصد لنبه الصحة، سل معهوديته الدم،

١ _ سأتي في المعمة ٥٥ _ ١٤

۱ ــساتي في المفحنة ۵۰ ــ ۱۶ ۲ ــمصيام «نطينه» الطهارة، ۲۲۱ / السطر ۱۷

کتاب الطهارة / ج١ والحصوصيات التي بلدم المعهود، وعيرٌ ذلك من المسة وعبرها، صارت موجيمه

لتطعهن أو اطمئنانهن بكور الدم هو معهود من النساء، وأمَّا الانكال على محرَّد أصالمه الصخمه لملو فرص عدم وجود أنعسمه والقرش والعلاتم الني للدم وللمرأة في فرب رؤيسه أوحمه - فعبر معنوم. لو ليديش إلمه معنوم العدم ومتها أك بعد تسبيم حربان أصالته الصبحبة وكنون اتكنافية عندون لاسكن أن بكون دليلاً على فاعدم الإمكان اسواء فشرياها بالسعين الأوّل مين لمعاني استعدمه . أو نافتال صروره أن أصاله السلامية الست من الأصيول المُعبِّديمة, فإنَّمه مصافا إلى عدم ثنوت النعبِّد في الأمور العملاتيمة. لارممه أن لا بحكم على الدم بالحنصيبة؛ ﴿ أَالحِيطِيةِ مِن لُوارِم صِحَّةِ السَّرَاحِ وسِيلاسية، فاصالته السلامية مجراها المرابق ولارم صحّبة الرحم أن بكون فندفها طسيعناء ولارم دلك كون الدم حنصا وكون المرأء حائصا افلا محبص لاثنات المدعى، الأأن بدعى أنّ أصالته السلامية طريق عفلائي لاتبات معلَّقية. وأنَّ الطلُّ الحاصل الاحل العلبية وعبرها إطريق إلى السلامية، ومع ثنونها بثيب لوارمها فمع سنيم هذه الأماره المفلانية والعصّ عن المنافشة قيها، لابمكن ال بكون مبنى الفاعدة الأنَّ مفاد الفاعدة أنَّ ما يمكن أن يكون حيصا فهو حيص، معزد احتمال العيصية على العمل الأول. أو يمكانها .. اي عدم الدليسل عملي حلافها ــ على المعنى الثاني ومع فيام الاماره على الحيصيمة يجرح المورد عن موصوع الفاعدة . وكيف يمكن أن يكون دليل الشيء مُعدِماً لموضوعيه؟! وبعياره أحسري ال سوصوع القاعده هنو إمكنال الحبيصيمة. فنوجوب الحبضمة والمساعها حارجان عن مصبّها اللا "ن يقشر ١٠ لامكان، بالامكان العامّى أي سلب الصرورة عن الحالب المجابف بالنظر إلى القواعد الشبرعيمة الحبائي

والحسالات السي تسعرصهن فسي حبال حيروج الدم أو فبيليه ، والأوصيات

لاياهي الوجوب، وهو كما برى هي مرجهها أيّ كبر من الموارد أو حميها أنّ كنّ ما يعند أن بكون حيضا لهو حبيص، وأنّ كننّ منا دأت الأدأنـــة الشبرعيـــة. والأنكرات النصيره على حيضيته، فهو حيض

ولا مجيهي عن أن يقال إن دعده الإمكان فاعده برأسهه. فؤسسه للحكم بالمجيسية هنما له يدل ذلق على أحد معراس، وكنامت السرأة فناهده الأمسارة. وأسبس الفاعدة لو ها الشال عند فقد الأمارة والانتزاع بكونها منزعة من مو راد فيام الأدلكة عنى المنطبية إلكار لأصل الفاعدة

أوسها أنّس على فرص تبلير مدد، لا عني أصاله البلائب تجميع مورد فاتمدة الإنكان، فني مورد سازش الأناريين، أو البطي الأناراء القائدة، أو كون البلدة في عبر من أحلال الرامج ويمر مه، لا تغيير إلى أساله الفيشة، مع أنّ موضوع القاعدة بتنجها محطق عند كركاه أنّ الاسدلال بأصالته السلامية لايات البلدين عنه لا بطال له،

الثاني: التمسّك بطوانف من الأخبار

إِمَّا مستعلَّةً. أو مؤيَّداً بها لأصالبة السلامية (١):

منها ما وروت في بحيض بحدين مميّنة بده أن الحيلي رئما قدفت بالدم» كصحيحه عندالله بن سبان عن أبي عند كماؤلاً أنّه سأل عن العملي برى بدم، أثير أن الصلاد؟ قال فيمم إن الحيليّ رئما قدفت بلدم» "

١ ـ مصباح طعيت. الظهار، (٢٧١ / السطر ٢٦

[.] 1 ــ الكافي ۲ /۷ / 0. وسائل السعة ۲- ۲۲۹. كناب الطهاره. أبوات العنص بيات ۳۰

۵۱ کتاب الطهارة /ج۱

وقريب مها مرسلية خرير" وهي بدلٌ على أنَّ احتمال قدف الدم موضوع لتحتص، وهذا هو قاعدة الامكان

وقيمه . أنّ الحكم لنا كان محنّ حلاف بين العاشة وكان أبو حبيفه منكراً لاجتماع الحيص مع الحيل¹⁴. وردت هذه ،لروايات لرفع استيماد احسماعهما.

ولهدا برئ في بعضها ذكر وحنه جروح دم لجيش، كصحيحة سليمان بن خالد فال: قدس لأبي عبدائد ثالثة حفف قدت الجيني رئما طبشت؟ قال «بعم» وذلك أنّ الولد في نظن أنّمه عداؤه الدم حرثما كثر فقصل عند، فإذا فقتل دقشته، وذاً

دفقته حرمت عليها الصلاة ٣٠٠ فقوله: «إن الجيلي رئما قدفت بالدم» إخبار عن الوافع أرفع الاستعاد، لا للتك يحمل الدم حيثنا بمعرد الاستثناة .

كتابري بنّ ما في صحيحه في نصير عن أبي عشقة للله قال سأليه عن العملي، بري الدمّ قال «نعم» إليّه وإثباً قبلةت السرأة الدم وهي حسان (40 كالصريح فيما ذكرنا قال توليه «نعم» حواب سؤالته بأنّ العمليّ بري الدم أو

الكتاب وحيث دائرات على توجب المعلم هوات سوائية على الصنى فرى الدم. الكتاب وقول: «إنَّنه ربَّما قدوت - » إحسر عن واقع محفوظ، ولا معنى للنجَّد هي. هذا المقام.

بهدی الأحکام ۲ ۲۸۱ ، ۱۸۵۱ ، وسائل شدیعه ۳ ۳۲۲ کسای اقلیهاره آبیوان انجیس البات ۲۰ العدت ۹ اماطر اخلاف ۲ ۳۲۱ البعی این قدامهٔ ۱ ۳۷۱ هیم الفریز، دین المنجوع ۲ ۵۷۱

٣ ـ الكافي ٣ / ١٧ وسائل سبعة ٢ ٣٣٣، كتاب الطهارة. أنواب لعيص، الباب ٣. العديث ١٤

غديب الأحكام ١، ٣٨٦ / ١٨٨٨، وسائل الشيعة ٣٣٢ . ٣٣٣. كتاب الطهارة أسومت الحيص، الهام ٢٠٠٠ العديث ١٠

ص سائر الاشتباهات بين دم الحيص وغيره ٥٧

ولايغلمي: أنَّ مصمون الروايات التي ذكر فيها هذه الجملية واحد، فقوليه في صحيحة عندالله المنقدّمية. «إنّ الحيلي بري الدم. أسترك الصلاة؟» مراده "لها فرى الدم المعهود مثل سائر النساء، فهن عبنها أن سنزك الصلاء أو لا؟

ولهذا عرِّف «الدم» في الرويات باللام. كما بري في صحيحة عند لرحمان _ فال ا سأل أنا الحسرائيُّة عن الحبلي، ترى الدم وهي حامل كما كانت مرى

قبل ذلك في كلَّ شهر، هل سترك الصلاء؟ عال · «تبترك الصلاة إذا هام»(١) وفي صحيحه ابن مسلم عن أحدهما التالك فأن سألته عن الحبلي، سرى الدم كما كانت برى أيَّام حيضها مستقيما في كنَّ شهر ١٠٠٠ الحديث بـ أنَّ السؤال عن برك

الصلاة بعد الفراع عن كون الدم في أثام بعاده أو يصفات الجيص الاجتمال أن لا يحمم الحيص والحيل، كما قال أبو جيفيتي

وكيف كان خالباً عن الرو باب بورث العطع بعدم كوبها في مقام إقباده القاعدة.

بل يمكن أن يُدعني أنّ في احبار حور حساع الحمل والحيص، ما يشهد

يعدم اعتبار فاعده الإمكان؛ للإرجاع إلى الصعاب، صي صحيحة أبي المعرا «إن كان دمأ كثيراً فلا تصلِّينُ . وإن كان قبيلاً فلتعتسل عند كلِّ صلاتين ١٣١٠ وهي موثقيه إسحاق «إن كان دماً عبيطاً فلا تصلَّى دينك اليومين، وإن كان

١_الكافي ٣ /٩٧ . و. وسائل الشيعية ٢ -٣٢٠، كناب الطهارة. أبواب الحيص بياب ٣٠.

١ - ١٠٠٠ م ١ ٩٧ ، تهديب و لأحكام ١ ٢٨٧ ، ١١٩٤ ، سائل سبعد ٢ ١٣٣١ كتاب

والمارين أبرون السيمي وثبات ٢٠ العديث ٧

٣ - بهديب الأحكام ١ ٢٨٧ ، ١٩٩١ ، وسائل بسيعة ٢ ٢٣١، كتاب الطبهارة، أبيوات المصر ، ثبات ۲۰ الجديث ة

صفرة فلتعتسل عند كلٌّ صلاتين»(١١).

وفي روابية محمّد بن مسنم «إن كن دماً أحمر كثيراً فلاتصلّي، وإن كنان دماً تليلاً أصدر فليس عليها إلّا الوضوء»(٣).

فتحصّل، أنَّ الاستدلال بهذه بروايات للقاعدة في عبر محلُّم.

رصم يظهر حال ما دلٌ على الحكمل فيل وقب حيصها مملكاً بدوايته رئيد. تعخل يها دلوانت» وهم مواقعه مساعة قال سأنده عن المراه برى دلام فعل وفت حجمها، مثال جاداً رأت الدم قبل وقت حيصها فلندع الصلاة، فإنّه رئيما تعكل عدا له قديماً؟ عدا له قديماً؟

قاراً الطاهر أن قولته «رئما تعكن بها الوقت» لس نصده بنار أن منجود احتمال المعكن موضوع للحكم بالجيفية، إلى نصدة أن الدم المعهود النسبة، إذا حرى صل احدد، فهو من الجيفي، ويكون من منكن الوعب، فإن الماد في السنة لسب مصوطم بالدقة معنت لا منطقة يوماة ويوسى، إلى كبيراً ما منحل الوعت

بيكون من الفادة. - مل بمكن دعوي إسعارها - أو دلانها ... مدم : منبار فاعده «لاينكان» فإلَّها تو خالب مصره ، وكان كلُّ دم يمكن أن بكون شخصا ممكوما بالصيصية ، لم يكس وحمه لتخصيص ، المكند بما مصدق عليمة عرفا عوان مصلال أوصاء وقد ملكود

١ - بهديب الأحكام ١ ٢٨٧ - ١٩٧ - وسدين بسيمه ٢ ٢٣١، كينب الطبهاره، أسواب الحيمر، ولبات ٢٠، المدين ٦

^{1 -} الكامي ٣. ٩٩ / ٢، وسائل الشيعة ٣ ٣٣٤ كتاب المهرد، أبواب الحيص، دياب ٣٠. العديد: ٢١

العديث ١٦ ٢ - فكامر ٢٠ - ٢٠ - ٢٠ - ٢٠ كتاب العدا مرأسين السري الدين ٢٠٠٠

۱۲ افكامي ۲ ۲۲ ۲۰ وسائل السعيد ۲ ۳ كتاب انطهاره، أنواب العيص، الياب ۱۳۰. العداث ۱

في مص الروايات بيوم أن يومن فانتصيد بدك لاحل أمارينه العادة للسخيص. لكن لا بممني أنها منصطنه معيث لا سنقد فنيلا او لا ستَخر كذلك

وبالحمسه: لايستفاد من مثل تلك الروايمة فاعده الإمكان.

ومثا استدل" به لها ما دل عني را ما رأت قبيل عشيره أثبام فيهو من الميصم الأولى كصحيحة محتد بي مسيد عن أبي حصر الله عال الإدارات المرأة الذم قبي عشرة أيّام فهو من الحيصمة الأولى، وإن كان بعد العشرة فهو من المدشية المستقبلة، إنّا

وروابسه عن امي عندلله تركّل ها يكون الحيض ثلاثية، وإذا رأت الدم قس عشرة أيّام مهو من الحيصسة الأولى، وإذا رأتمه بعد عشرة أدّم فهو من حيصة "هاى مستملمة"؟

ورواسه عند الرحمان من عندتك هي أينو ب المدد قبال مسالب أسا عندتك تأثلًا عن البرأد اد طلعها روحها، بتن يكون هي أمنك بعسها ؟ قبال (15% رأت الدم من الجيمسة الثالثة فهي أملك بغسها»

فيت على عكل الدم عليه بين له تُرتِهِ؟ فقال «إن كان الدم قبل عشرة أيّام فهو أمادت بها. وهو من العينسية التي طبهرت منها. وإن كان الدم ينفد الفشرة أنّام فهر من العينسية الثالثية وهي أخذت نفسها*!!

ا براسع رياس النسائل (٣٤٥ - ٣٤١ مفساح عمينه العهار، ٢٣٧) لسطر ٣٣ ٢ ـ الكامي ٣ ٧٧ / ١. نهديب الأسكام ١ ١٩٥١، وسائل الشيصة ٢٢ ١٩٨٨، كشاب

الطهارة , أيواب دلعيهم ، الباب ۱۱ ، العديب ٣ ٣- يهديب الأسكام ١ / ١٥٦ / ٤٤٨ ، وسنائل السيعية ٢ (٢٩٦ ، كنتاب الطنهارة ، أينواب ليحض ، الناب ١٠ ، المحديث ١١

لحص، الناب ۱۰ الحديث ۱۱ ٤_الكسامي ٦- ٨٨ / ١٠ رسسائل الشيعة ٢٢ ٢٦٢، كساب الطسلاق، أسواب العدد،

دأت هذه الأخيار على أن الدم بمحراد رؤيته محكوم بالحيضية ولكاراؤا

كناب الطهارة /ج١

کان قبل لعشرة فهو من لأولى و در کې بعدها فهو من اثانيم وأبت حسر بال الطاهر من لي ياب مع وعيه كين الدم حيصاً، وأن محال

البحث كونيه من الأول: أو الثانية. وبعباره أخرى أنها هي متام بيار أنَّ ئ دم من الحيصة الأولى، وأيَّ دم من

الحيصة التابية، لا في مقام بيان أنَّ كنَّ ما رأسه فهو من الحيص وممًا ،وصح دلك فول من رويه ابن مسلم «أقبلٌ منا يكنون الحبيص

ثلاثة» هانّ هولمه: «إذا رأت الدم.. » عقيب دلك يؤكّد أن المراد سنمه هو دم

الحيص كما أنَّ فويه في الرواية الأخيرة الأفان عبجًا، الدم عبلها قيما، أتَّ م

مُرْثها» كالصريح في بمحّل دم الحيص، فقوله : «ان كان الدم قبل عشدة أنَّم » إلى أحره حو با عن ذلك، طاهر في أنَّ الكلام يبد قرص حبصب الدم

وبوهم عدم علمها بالحيضية لولا العاعده مدهوع بأنّ السباء كثيرا ما علمين بها بواسطه اعرائي والأمارات لني عبدهي مع أنَّ الشارع حمل للحيص طريما اذا اشتب بالاستحاصية ، والاشتباه فلما ينفق في غيرهما

وبالحملية استفادة مثل بعك لقاعده من مثل بلك الروابات, عير ممكن ومنها: صحيحة عبدالله بن المغيرة عن أبي الحسين الأوَّل: هي الرأة بمسب،

حركت الصلاة تلاثين بوماً. ثم طهرب. ثمر أب الدم بعد دلك، قال عتماع الصلاة؛ لأنَّ أَنَامِها _ أَنَّامِ الطهر _ قد حارب مع أَيْمِ البعس »''

حيث حكم بالحيصيمه بمحرّد عدم الامماع وغروج أيّام الطهر.

According to the Accord

١ - الكافي ٢ - ١٠ / ١، عديب الأحكام ١ ٢٠١ / ١٢٦٠، وسائل التسعيد ٢ ٣٩٣. كتاب الطهارة رأبوات النهاس الثاب ٥ ، السديث ١

وفيمه أولاً أن تلك لروايد حتى عدد سائر الروانات التي ذكب على أنّ إنّام التعاس، يمكن أن تكون ثلاتين يوماً أو أرساً - مثا أخرض أصحابنا عنها!" مع أنّ طاهرها أنّ أنام التعاس محسم مع يُهم المظهر، وهو أيضا يوحب الاصطار ب

مع أن ظاهرها أن أثام المعاس معدم مع أيام الطهر، وهو أيصا يوحب الاصطراب في السن، وبن أمكن بأويلته بالمعمل عمي أيام المعاس عرفاً وإن لميكس واضعا وشرعاً، لكلته بأويل معد يدهي موريره رك مصلاء للانس بوماً إلا أن يقال: إن قولمه: ولأن أيامها أيام الطبهر -قلد جنازت معم أشام

الا ان يقال: إن قولته: وفان إينامها ... اينام الفضهار ... صد جنارات صع بينام البغاس» في معام الردع عن برك الصلاء؛ وإنّ أنام البغاس لسبب أيّام الطهر عبناً.. يتحدي على أنّ لثلاثين ليست أثام البغاس حبيماً، بل بعضها أيّام البغاس، وبعضها

أيم الظهر، فيكون مد أطهر المحكم مواهدي تحت جحات المشتة.
وتائية أن البراد من دالمج هو دم الموقق مطال المسعره، وهو أساره
التمهي عدد دوران الأدر سعد وس الاستخاصة ورشاهد عنسه مساماة إلى أن واللام في داروانت ذكر من مطال القسارة مصريحة عند الرحمان من المحتاج
دالرجان من المرادات ذكر عن مطال القسارة مصريحة عند الرحمان من المحتاج
دار أن المرادات في الأولان المنازة عند المحتاج المحتاج المنازة عند المحتاج المحتاج المنازة عند المحتاج الم

والدمة في الروابات ذكر هي عفال الصفر و مصحيح عند الرحمان من المستأل قال سأل أنا الراقعيم الله عن الرأة مصد، فعكنت ثلاثين يوما أو كثر ، ثمّ طهرت وصلّت ، ثمّ رأت دما أو صعره ، قال ، فإن كان صعرة فتعتسل ولتصلّ، و لا تعملك عن الصلاقاً".

سن. وروى الشمح مثلها. إلاّ أتبه عان حمكت ثلاثس ليلمه أو أكبتر، وراد فسي آخرها حوان كمان دماً ليس بصعرة فلتمسك عن الصلاة أيّام قرئه، تستم لتحتسل

الحديث

١ ـــراجع ومنائل الشيحة ٢ ٣٨٧. كناب "ههاره، أينواب السفاس، الساب ٣. الجمعه بث ١٣ و 13 و14 و14.

٢ ـ جواهر الكلام ٣ ٢٧٨ ـ ٢٧٩

^{*} حالكاتي ٢ - ١٠٠ / ٣. وسائل الشيعة ٢٠ ٢٩٣. كتاب الطهاره، أبواب انتفاس، الباب ٥،

ولتصلُّه ١٠ فعدلٌ على أنَّ مرحعها الصفات، لا فاعده الإمكان، والإنساف أنَّها على حلاف المطدوب أدل

ومنها صحيحة سونس بس ينعفوت أو منوتُسية ١٠٠ قبال: قبلت لأيسي عند على المرأء ترى الدم ثلاثة أبَّام أو أربعه . . وال: وتدع الصلاة : تصنع م بينها وبين شهر فإن القطع عننها الدم، ورلّا فنهى بنسرلية المستحاصية، الا وقريب مها روايته أبي مصراة

لكنَّ النمسُّك معتلهما لانجور الدوم كول الحيص أكثر من عشره أيَّام أوَّ كون الطهر أولُ سها، وكلاهما خلاف بو هم، قلاب من طرحهما او بوجيههما، وقد وجُههما الشبح والمحقّى بما لا بأس يبه(١٠).

هذا مع أنَّ فول مدري الدوء في مقابل سرى الطهرة أي سوى المحسيص

¹⁻ we will the ore 101 1 10 Washing 1 101 000 and theman 1 490 كتاب اطهاره، الواب العليي، الثاب ٥. السدية. ٣ ٢ - داها الكلسي عمر عليّ بن إمر هيمية عن أبينة ، عن بن ابني عميم عن يومس بن معقوب

والروايية صحيحية او موتِّمية الأنَّ بونس بن يعقوب مردَّد بين كون، بقيمًا أو موتكاً، وإنَّـه كان قطحيا لمُ رحم

وبكن لاجفر أأراروسه صعيصه عبد بمصك كنديدين التصريح بنها فسني الصبعجية TY1. 1V1. 177 رحم مميح المعال ٢ ٢٤٤ ـ ٣٤٥ (الواب اليام)

٣ ـ الكامي ٢ ٧٩ ٢ لهدات الأحكام ١ ١٨٠ ١١٧٥ وسائل بسيمة ٢ ١٨٥. كتاب

الطهارة. أبواب الحبص، ولياب ١. الحدث ٢ 1 صديب الأحكام ١ ٢٨/ ١١٨٠، وسائل السيعة ٢ ١٨١، كينات الطبهرو، أسواب الحنص الياب الرالعديين ٢

^{1 4 1} June 200 (Actual 200) many 1 4 1

والدم الممهود مضافاً إلى أنّ الروابية في معام سيان حكيم أحمر، ولايمكن أنّ تمثّك بها لمعام. كما لايحمي.

ومنها ما دلّ على أنّ الصائب نقطر بمجرّد رؤينه «ندم ١١ ولاينجفي منا فينه بعد الرجوع إليها،

كما لإيقين ما في المسئلة يقولمه «والصدرة والكدرة هي أيتام الحميص حيمي كمسجميدان مسمم قال سألب أن عبدالله في ما المرأة من الصدر، في إنهها، ومال الانتصال حتى تقصي أيتهها، وإلى وأن الصدرة فني عبير أيسمه توضئات وصفته " د لا إسكال في أن الطاهر من «الإنام» سخصوصة قولم».

ماياتها» سوراتها المادة، دون آيام الإنكان كينا ضل"؛ ومعها حسيمة الميمن من المديم قال سالد أما عدائلة فإلله على اسراد دهت طبيع استي، ثم عالد أيها شيء دفال، دشتر المالات حكن تظهر دائلة وزار عود شيء أمكر من الموصوف سعات التوسيق وضورة دهاي رمان استاد و عرفة، وصدة أن ظاهر المورد مني، فتنت من أن لأحد بأطلاق فولمة عشي»

وفييم أن طاهر المود محيء عنت أمم أن الأحد بإطلاق فوليم أنشيء « لا معنى لنم الكابدُ من بقدير ، و بظاهر أن المعدر الأعدد الها سيء من الطبعت!! وإلىه دهب فعدد، ولا أقالَ من احتماليه، ومعم لا يجوز النسكك بنم للعاعدة

كتاب العنهارة، أبواب العبص، الباب ١٥٠ الحديث ؟ ٢ ـ الكامي ٣ ١٠/٧٨ بهديد الأحكاد ٢٠٩١ - ١٩٢٣، وسائل بسيسه ٢ ١٧٨، كتاب

رانساني والمهارة أبواب العيص، الباب ٤، الحديث ١ - حالم ، كلام ٣ ١٩٥ الطهارة النسر الأنصاري ٢٣٣ / اسطر ٢٠

حواهر تكلام ٣ ١٩٦، الطهاره النسج الأنصاري ٢٣٣ / استطر ٢٠
 الكافي ٣ / ١٠١ / ١، تهدب الاحكام ١. (٣٧ / ٢٣٣، وسائل النسيعة ٢ ٢٣٧.

الكامي ٢٠١٧ ، هدب الأحكام ١٠ ٢١٣٤ / ١٩١٤، وسائل تسبك ٢٠٠٠ كتاب اطهاره يوب الحيص (الباب ٢٢، الحديث ١

.....

وفيمه المصافأ إلى وهن دعوى الإجماع في مثل هذه المسألم التي كثرت الأخبار والقواعد فها المجبث يمكن الكال القوم عليها، فكيف يمكن حصول العلم

- سيار و سوحد شيء أخر غير نلك الأدلّة كان هو مشأ الإجماع ؟!- أنّ في أو الاطنشان بوحود شيء أخر غير نلك الأدلّة كان هو مشأ الإجماع ؟!- أنّ في أصل الدعوي بأثلا وإشكالاً، فلاندّ من بقن عباراهم حتى تقسح العال:

قال في «العلاف» «العيدة و لكدره في أنام العيض حنص، وفني أثنام الطهر طهر سواء كانب أنام الماده، أو الأيام التي يمكن أن يكون حائصا قسها. معال وذياك، أن ما يا إذا إذا إذا إذا إذا إذا الكانب الك

وعلى هذا أكثر أصحاب الشاهمي. <u>المالة</u> وعلى هذا أكثر أصحاب الشاهمي. <u>المالة</u> إلى أن قال «دللنا على صخمه ما دهمها إليمه إحماع العرقمة، وهد يتنا أنَّ

احماعها حبشهه ا وأيساً روى محمد س مسلم دال سألب أنا عبدالله الله عن المدأد سري

و بيمنا روى محمد من مسلم دان سالت با عبدالله نتريه عن المسراة سرى السعره هي أثامها، هنال «لا تصني حتى تنقصي أيّمه، وإن رأت الصغره هي غير أمّامها تدصّات وصلت ""، ثمّ تمسئك رو سه أمد يصير ".

وقد نقل ك عن المبسوطة نفسير قولم الصغرة والكندرة قسي أيمام

1 - اسمل، بالأثار ١٠ ٣٨٨، المحمد ع ٢: ٣٨٤

1 ــ الكافي ٣ ٧٨ ــ ٢، بهديب الأحكام ١ . ٣٩٩ ـ ١٩٣١، وسائل اسبيعية ٢ . ٢٧٩، كتاب ولطهارة، أبواب ولحيص، المباب ٤. الحديث ٢

7 - when 1 077

1 _ حواهر الكلام ١٢٥ _ ١٦٦ _ ١٦١

العيس جيش» بأثام الإمكارا"، فكأن لشيخ فهم من قولت «أيسمها» و«أيشام العيش» أثام الإمكان، فعيشتم من الممكن مطابقة عنازات الأصحاب أو جملية منهم فهذا النشل انذي استد إليت، وعد فهم شيخ منها ما فهم، وأسند إلهم الحكم منتهاده فضارات السالب منحض متعادم، جماعية

ويالعملية بعد سنظهار اشيخ آيام الإمكان من «أيامها» في مثل ووايية ابن مسلم لاسفن وتوى مثل وجماعته الإمكان سنظهاره دنك من عمارات الفعهاء أيضاء مصوصاً مع دعوه عن الشقهاء كتاب بمناؤهم صلى عمدم التبحقي عس المسوسي ، بل عن عماراتها أيشاً».

الصوص، بل عن عبارتها انصاء. هد بع أنّ في مطلق إصناعات الحلاف، كلاماً على بحو الكلام الذي في رصناعات الصيبة»

وعن «المعتبر» «وما براء الرأة بين "ثلاثه إلى العشرة حسن إدا بخطع. ولا عبرة بنوسه ما لم يعلم أنّه تفرح أو لعدرة، وهو إجماع - ولأنّه رمان يمكن أن بكون حيضاً، فيجب أن يكون الدم فيه جيشاً»(").

وعى «المستقين» «كل دم براء أسراء منا بيني التلائمة في العشرة شمّ يتعلع عليها، فهو حيص ما لم يعلم أنّه لعدرة أو فرح، ولا أعيبار بالسون، وهنو مدهب علمات أحمع، ولا تعرف محالداً كأنّه في رمان يمكن أن يكون حيضاً، فك حصاءات

وعن «المهايسة» «كلَّ دم يمكن أن نكون حيصه وينقطع على العشره، فإنَّه حيض _ سواء اتنفى لوسه أو احيثلف، قنوي أو ضبعف _ وحيماعاً، ثممّ استذلَّ

١_المسوط ١ ٢٤

¹⁻¹ Line 1 1-15

۱۰۱۱ التخبر ۲۰۱۱ ۲ دمتهن اسطاب ۲ ۱/۹۸ السطر ۲۱

يائشه دم في زمان يمكن ... إلى أخره!!! وأنث خبير اللّ شيئاً من سك الكممات الابدلُّ على دعوى الإحماع على الماعدة ، بل يكون محلُّ كلامهما هو المسألمة الفرعيمة ، وهي ما برى المرأد بين

الفاعده، مل يكون محلُّ كلامهما هو المسألية الفرعيمة وهي ما برى العراق بين الثلاثية إلى العشرة، فادعيا الإحماع عنى هذه المسألية الفرعينة، وأصافة المستثلق بالفاعدة ما عبر دعوى الإجماع عليها.

بالفاعدة من عير دعوى الإجماع عليها. و يوهم كون موضوع كلام العلاسة في ؛ المهايسة، فاعدة الإمكنان, فسلسد

حدًا؛ للروم المصادره والاستدلال على الفاعد، بنسها همن المحمل دعيد، أن بكون معروض كالامهما بعد معروعينه كنون

فض المحصل سعيدًا - أن بخون بفروض البلامهما بنفد مطروعينه كون البنالالية حنيصاً، ويكنون مستندفها فني حنيفينيه أراانيد إلى المشترة، هنو الاستمحاب وذكر إنكان حنصنه الدم التقويم موضوع الاستبحاب، لا المشكلة

بالعاعدة، كما عن «الدكرى»^(۱) «أنّ ما س الأفلّ والأكثر حيص مع إمكاسه وإن اختلف لوسه الاستصحاب

الجيفن ، ولخبر سياعية (**)ه ومعلوم أنّ لمنشأك بالاستنصحاب بعد منفرو عنية كسون السدم فني

ومعلوم أن الممثلك بالاستصحاب بعد مغروعته كنون الندم في الثلالية عيضاً. ومثا ذكرنا بضح حال دعوى عبدم لحلاق والاجتماع والشهرومين

ومثلة دفرنا بطمع خال دغوى عندم الصلاق والإحساع والشهوره مس امتناَمُّر عن والتماريس انصرانا- لندم لوثون بها في هذه انسبانيه التي مرّ حالها من برامي الأدلية و لاستدلالات فها. وطر بق لاحيناط واضع- وهو سيبل (بنجاء

ا ـ بهاينة الإحكام ١ ١١٨ و ١٣٤. أنظر الظهاره. انسيج الأنصارى ٢٣٢ - السطر الأنجير 1 ــذكرى الشيعنة ١ ٢٣١

٣ ـ تهديد الأحكام ١ . ١٦١ / ٤٦٧، وسائل الشيعية ٣ . ٣٠٩. كتاب اطبهاره، أيبوات العيض، النب ١٧/ ١١عديك ٤

·

في مقدار سعة قاعدة الإمكان

في سائر الاشتباهات بين دم الحيص وعبره

وأمّا الثالث أي بيال موردها ومتدر سمية نطاقها. فهو بابع لمدرك الماعده، فيحتلف باختلاف.

صنائل بالخالات. إلى كان مثل أصابه السلاسة، ويلاحص به الفتلاء في الإجراء والاستناد، ولا إنشكال هي عدم مورد لدر بانها إلاّ فيت شدّ موضوعاً مي أن الدم الحارج مها هو اقدم «طبيعي العدوب من الرحم استاله أو لا، وكان معالى التلك مهه بعده الله على المستحب، أو للنظ هي المسلاسة والاسترف، ودر سائل شورد من المسيحات العكسيم، أو عدم بمكان العدم بالأمارة المسرحود، الماضة والمعاصلة من عمارض الأمارات، أو من الشبهات العنقل، الأمارة الموسود، الماضة والشبها العاملة عن عمارض الأمارات، أو

وإن كان المستند هو الروانات، فلانك بن علاحظة معد المستند، وأتشله دلالته على العرض هو روانات اجتماع الحمل والحيض وما ذل على إلى الوجب رئيا يمكل عها وروسته للعمل" وشيء مهه لابدل إلا على الساء على الحيض هي الشهبة الموضوعية والشلاف في أن الده العالج حيض أو لا « فإن الطاهر من الروانات أن ورده في الحين أن المشهبة كانت في أن العامل عدف الحيض، أو لا بعدف لكون الذم عدد والدها، فدأت الروانات عين أن العناء قد رد عان الطلح.

وأمّا سائر الشكوك - كالشك في عسر الشارع أمرٌ في لروم مرتب الآثار،

١ _ يعدّمت في الصمحة ٥٥

⁾ _ بعدمت في الصفحة 00 ٢ _ نقدُم بعض أروايات في الصفحة 00 _ 11

١٨ كتب الطهارة /ج١

رُّو الشكَّ في تحقَّق ما اعتبره الشرع. وأمثال دلك ـ فلا دلالمه فيها بالساء عليها موجمه ومسه يطهر حال سائر الروايات

وأمًا الإصناع، فالمد السفل سنه التنهية الدوسونية، يعد إجراء المد مدحن في الحكم بالمعينة، كاليلاع وعدم الشاس والاستبرار إلى ثلاثه أيّام من با انتبهما الحكمية في دحن شيء فيت كالشاق في سرطية التوام مثلاً، أو ماحية غيره ـ شكل المشكل بالدعدة بعدم توب الإحماع في علية أيضاً. علاء هنده

و الإنصاف ال*القاعد، مصبه عبر تباسه، وسعمى الفيروع التي ادعني الإحماع فهها ساو تب قياسه عليها، كانفرع المنعقة والذي بسأتي ولكلام ويما^{ول} بلغ مامه (لا لأحل العاعد، بل بلاجهام في النسأله الترعيم

حول أمارية القاعدة وأصليتها وبيان بسبتها مع غيرها

ثمَّ انَّ الفاعدة ـ على فرض بدستها ـ في كنوبها صبلاً أو امبارة اسابعته المدركها

هان كان المدوك لها هو أصائبه السلامية، وقلنا بأماريها و الطنّ العاصل الأحل الملبية، فتكون أمارة

وإن كان المدرك بها الإحماع والأحبار علا تكون إلَّا صلا معوّلا عـاليـــه لدى الشبهـــة

قمّ إنّ تقديمها على الاستصحاب سبدة على أماريها سو ضح أصلاً وكيفيسة وأت بناءً على اصليتها فمقدسه عليم أيضاً اللروم بعويتها لو عملنا بالاستصحاب ا

١ _ بأتي في الممحـة ١٧٥

لتدرة مورد لايكون فيه ستصحاب. و تأخّر ها عن سائر الأمارت الشرعبة على الأصليم، واصح، وثمّا عملي

در الأم بين العيص والاستحاصة في المبدلية مثلاً، وقلنا بأمارية السرودة

وقد بحصّل عدم اعتبارها. قمع الشكُّ في كون دم حيصاً أو عيره ـ ممّا لم تفع أمارة أو دليل على رقع الشبهة - لاسحالة ببرجع الأسر إلى الأصول

والصفرة والفتور للاستحاصية. فلا مجال لسمشك بالفاعدة حكى على الأماريمة،

لعدم اعتبار ساء العقلاء مع قيام الأمارة على خلاصه. هدا بمام الكلام في قاعدة الإمكان.

الشرعية: موصوعية أو حكميه ، والله الفائلة

الأمارية فلأنَّ جعل الأمارات الشرعية لعبر الحيص رادع عن ساء الععلاء، قلو



المطلب الثاني

في حدود الحيض وقيوده وشرائطه وهي أمور،

الأمر الأوّل: في اشتراط الحيض سلوغ تسع سمن

الم المستقد المستقد المستقد الله المستقد الله المستقد المستقد

بمدد صحيحيه عبد الرحمان بن الحكاج قال عال أبو عبد الله الله يتزوَّحن على كلُّ حال: التي لم تحص ومثلها لا تحيض».

قال. ولند وما حدّها؟ قال «إذّ أنهن لها أقلُّ من تسع سنين ...،١٠١ وليس في سدها من يمكن التوقّف فيمه إلاّ سهل من رياد وهو مورد وتوق على الأصح ا^{سم}.

ا سابها بنة الإحكام ١، ٢٠٦، ذكرى السيصة ١؛ ٢٣٨، مستند النبيعة ٢. ٢٧٤ ٢ ـ الكامي ٦ ـ ٨٥ / ٤، وسائل الشيعة ٢٠ ـ ٢٧١، كتاب الطلاق، أبواب دهده، لبناب ٢.

٣_سيأتي وجهنه في العمصة ٧٨

5 . Same and

ورواها الشيخ بسند قيمه الربيري " وفيمه نوقف وإن لم يبعد وتافشه.

والمقاهر مها أن الحد هو سام أسم الأنا «سيم سنن» لا بعدق إلا من حن الولاده إلى احر السحة ، فإنيان سيم سين لايكون إلا بنيانها ، لقرق بين وقيله «أن بها شيم سين» وقولت «أن نها السيد النسمة قدم ورودها في الماسمة أن فها السيد الناسعة ، وكن أنى لها أقل من سيم سين، كما أشها لم للم تصريح، كما في روايشة الأخذي إلا

كما أنّ المرادمية التحقيق لا التقريب

لا لما هل الإلى الطاهر من مقام المحديد هو ذلك الأولى لم يعرف من وحمد ولا لما هل اعدن أن طبيق المعاجيم على المصادين يكون بالدائمة المقديمة ، لا يستجمل المرحد (٣ عزلته صحف كن منهل محاطبات الشرع مما كمحاطبات مصدع بعض ، ولا سهمة هي أن المحاطبات بالمراشمة لا تكون مستد على الدائمة .

لمعينة ولا مفهوما ولا في تشجيص انمسادين، قارة قال: «اعسل تونك من المرة فكما أنّ مفهوسة يؤخذ مسى ولمنزف. كذلك المحرّل علية في تشجيص المنصدي هيز والمرق، قبلون الذم وم عملاً.

۱ سرواها التبیج بإنساده، عن عتم ً بن داخس، عن محکد بن الحسین بن أبی انحقاًات، عن صحوان، عن عبدالرحدان بن الممكاح فان السيخ في المسيحة «وما وكرية في هد. يكنت عن عدم بن الحسن بن وشال فقد

أهمزي به أهمد بن عبادن المعروف بان أتحاس سناماً منته وإمارة عن عليّ بن ممكل بم الزير عن عليّ من انصب بن عبّلاء - يهدب الأحكام المشيخة - 1- 60 هيديد الأحكام 2 (17 - 1747)، وسائن سنيمة ۲۲ -۲۳٪ كتاب الطبلاق، أيبولي القددة الثالث 1 العارش (

٢ ـ مسلد النسمة ٢ ٢٧٤ - ٢٧٤ ٣ ـ ه كد الأصول (تدريات المحقّد اسائيس، لكاظمي ٤ ٥٧٤ - ٥٧٥

في حدود الحمص وفيوده وشرائطه **Y**T

لك. لا يحب غسله ؛ لعدم كونه دماً عرفاً ، بل هو لون الدم.

على لأنِّ الميران في تشخيص المعاهيم والمصاديق علم العرف يحسب فهميه و دقته ، لا مع النسامج العرفي .

قادا كان للمهوم مثلاً ثلاثة مصاديق:

أحدها مصدى برهابي عقدي بحيث لاسبيل للعرف إلى بشخيصه ولومع الدقية وعدم التسامح. كلون «دم؛ قالَّ العرف لايدرك سنحالية بثمال العرض؛ وأنَّ السمل أحراء صعار حوهريه، فلابكون بنون دساً فيي دُيِّ سطر العرف، ولايسامح في ساب الدمينة عينه

وثانيها مصدق عرقي من غير سنامج عرفي، بل يكون مصداقناً سدقمه

العرقب. و ثالثها، مصداق سنامجي لدي العرف، كإطلاق «الألف» عني عدد نافعي

منه مواحد أو تبير ، وطلاق «الرطق» على ما بعص بمثقال أو درهم ، ولا إشكال هي أن هذا الاطلاق مسامحي محاري بحد سراني الناول

فميران بشجيص موضوعات الأحكاء هيو. لتابي لا الأوّل، وهنو منعلوم ولا الثالث. إلَّا مع فيام قريمه _ حمالاً أو معالاً _ عملي سمامح المسكلم، وإلَّا

فأصالة الحفقة محكّمة.

هذا من غير فري بين الموضوعات، ولا بين مقام التحديد وغيره، قامالماءه موضوع لهذا المائم المعروف، ونسامح تعرف دفني إطلاقه عني شيء ـ

لايكون متبعاً.

فإطلاق العرف بنوع التسع على من بنعت السبع إلَّا عنَّة أيُّكم، مسامحي محاري. ولهذا لو سئلوا «هل بلعث بمام التسع؟» لأحسابوا بــالسعي، واعستر هو، بالسامح. قبلوع لتمع لايكون إلا تتمام لدوره التاسعه من السنة القدرية التي هي المتعرف إلها عند العرف معامً، و شمسينة يحتاج مترفته إلى سبان علمينه ومعوميه لايعرفها عاشه اماس، خصوصه الأعرب وفي مثل الأرمسية، إلا أن مكون فرسة موحسة لتنش، كما قد تدعى في باساسته الحيس ال

كما لا إشكال في التفهي وحساب المكسر القصاء العرف بم

إشكال الننافي بين كون الحيض بلوغاً وعدم حيضية الصبيّة

شمّ إنّ هاهما إشكالا مشهوراً. بل إشكاليس أحدهما - ما هي «الرواس» فان - بريّ المصنّف وعبره ذكتروا أنّ العبيض

للعرأة دفيل على تتوعها وإن لم تجامعه السنّ، وحكموا هنا بأنّ الذم الذي فنيل انسم ليس تعتصراً ؟، قما الذم المحكوم بكوشه حنصاً ١٩٠٤/٢ انهي

وهداء كما مرى ــليس إشكال الدور، مل إشكال الساهس في كلامهم بأنّ لارم الفول الأوّل أنّ الحيص قبل انتسع اللّ السفوع، فيسكن سخصه فيبلسه، وصريع الفون النّامي عدم كون الحيس إلّا بقد السبع، فلاسكن أن ينحقّ فيلسه

و مرابع أقود ألتاني تدوع كرا واقتصل إلا بعد السيخ والانتكار أن يتحقّ فيلية التهمية أنّ وقوم حمد الميمن و العمل وليس على البلوع، وقالوا فني الشام؛ فإن كلّ دم براء البرأة فإن أسبح لبن تجيف فإنجار المحمينية بسرقات على إجراز الشيخ أولا كان إجراز استخ منوقيًا على إحسار والمنتسسة، لتألّ

٢ ـ شرح مصرة المتعلِّمين، المعقّى العراقي ٢٦ ٧ ٢ ـ إرشاد الأدهان ٢ ـ ٢٧٦ و ٢٩٥، الميسوط ٢٠٠١، و ٢٨٧ ٢٨٢

٣ ـ روص الحمال. ٦٠ / السطر ٢٢

ولقد أحياب الشهيد هيي ١٠١٠ وص، عبي الإشكبال الأوّل بعد يناسب

الإشكال الثاني (11. ويمكن أن يحاب عن الأوّل بأنّه لا تنافي بين كون الحيض دليبلا عنفي

للنوع مستقلاً ، وعدم كون لدم قبل السم حيصا إدا أريد بالثاني عدم ترتّب أثار المهمينة على الدم قبل النسع، لا عدد تحلُّق الحيص بكوينا، فالحبيص الذي

لابترتب عديمه أحكام الحبص كرك بصلاء وحرمه مش الكتاب مثلاً ـ دليل عنى البلوع، فنجب عنى الحائض قبل النسع الصلاة لبلوعها

لكنَّ الالترام بدلك بعند. بل ممنوع وإن شهد بنه نعص الأحسار ١٢١ والعملُّ رحوع الشهيد إلى الحواب المدكور لأحل ما ذكر.

قالأولى ال بقال إنَّ المصَّف وعيره، تم للمرمو لكون الجمص للوعاً مستعلًّا ولو قبل النسخ، من ادعني الإحتماع مأو جدم الحالاف معناي أنَّ الحييص

لا يكون بلوغاً". وعلى الإشكال الثاني، فأحبب عنه مانسه مع العلم بالسنّ، لا اعتبار بالدم

فليه وإن جمع الصفات، ومع اشتناهيه ووجود الدم في وقت إمكان البلوع، يحكم 4 LL 4 . 6 LL (M.) L - 4 LL . ()

لكن هذه الحواب مبنيٌّ على أنَّ الدم المعهود المقدوف من النساء سأعمر الدم لجنص ــ لايبحقُّق قبل السنع، ويكون اسنَّ دخيلاً في تبحقَّفه لكنوساً؛ حسنَّي

۱ دوس دلسان ۲۰ اسط ۲۱

٢ - أبعد وسائر السجم ٤ ٥ ٤، كتاب الصلاة، أبوب بناس النصلي، البحب ٢٨، وبعديث ع ١٣٠ والياب ٢٩ الحديث ٣

٢ _ حواهر ١١٥ / ٢٦ . ٢١

عدم صحّة التمسّك بروايات الصفت للحكم بالحبضية والبيدر

السبع لابكور أمره دائراً بينهما، ومع الشكُّ في السنَّ بشكَّ في الموضوع مصافا إني انّ مقبصي النصّ والعنوي أنّ الدم الحارج مش لم بندم النسم، لسن تحتص ولو كان على صفاحه، ومع استصحاب عدم كنوبها سالعسم بتجرز موصوع المحصص، فلا محال معيه للمستنه بأدَّة الصفات،

السع وترنيب آثار البلوع والعمصيّة، على إشكال

ثمَّ إنَّه لا محال لنسئك برو باب لصفات لنحكم بالحصيمة والسنَّ ؛ لأنَّ الصفات أمارات في مقام الدوران بين الحيص والاستحاصية. والدم الحاراج فيل

بعم، مع العلم أو الاطميين بكون ابدم المفدوف حيصا، لايبعد الحكم بيلوع

لايخلو من قاب،

الأمارات العقلاتيم على ، سنّ. وكلاهم محلَّ تأمّل واشكيال: وإن كيان الشائد

.. . كتاب الطهارة / ج١

إمكانية _ يحدُ من النبرة بعدٌ معيه قدف الدم المتصف بالصيفات المنعهددة من:

الأمر الثاني

في بيان حدُ اليأس

ما براه المرأة بعد يأسها ليس بجيم ولو كان بعضامه و بلا إشكال تنشأ أنا وقوى أنا أياما الإشكال في حدّ الأس من هو سؤل علائلة أنا أو حسون كذائداً أو عصلياً من الفرشمه وبل غيرها أنا أن من الفرشمه والنطبة وبان غيرها ١٩٠٣ وحود وأقوال مشؤها اختلاف الأخسار، معي صحيحية عبد الرحيمان با لمحالج عن أنى عدائد الخافج عال وحداً التي قد يشبت من المحيض خسون سنة الانا

ولنس في طريقها من سأمثل فيمه إلا محمّد بن يسماعيل النيسانوري الذي لم يرد فيمه نوئين، وإنّما هو راويته العصل بن شادان، لكن من تعجّمس روايــانــه

۱ . وسنائل الشبيعية ۲ ۱۳۲۱ ، ۱۳۲۷ کنيات اطبهاره . أنوات الجيفيء بياب ۴۱ . الحديث ۹ و ۸

لا ــ سرائع الإسلام ٢ . ١٦ الحداق الساصره ٣ . ١٧١، مستند النسيعية ٢ .٣٧٤، حيواهير ولكلام ٣ - ١٦١ ـ ١٦١

٣ ــشرائع الإسلام ١٠ ٢١، متهى المطلب ١٠ ٢٦ / السطر ١٤ ٤ ــالهايـة ١٥١٦، السرائر ١٥ ١٤٥، مدارك الأحكام ٢٠٣٢-

٥ ــالميسوط ١٠ ٤٢، ١٤متبر ١٠ ١٩٩٠ ٢ــانمممه ٢٣٠، ذكرى انسمه ١٠ ١٣٨، روض الجنان: ٦٢ / السطر ١٣

الكنافي ٢ / ١٠/ م ع ، وسنائل السيعية ٢ / ٣٣٥ كتاب الطهارة ، أسواب العنيص الدام ١٣٠ العداد (

الطبأن بوتافته وإعامه، فإن كتبر من روايسه ـ لو لم لنقل أصليها ـ مسقولـة بطريق آخر صحيح أو موثق أو مصر طابق المعل بالمبل. والوثـوق والاطبـشان الحاصل من دلك، أكبر من نوتون لدي يحصل بنوتين الشبح أو السحاشي أو

عبرهمه. وفي صحيحسه الأخرى قال: قال أبو عبدالله الله : «ثلاث يتزوّجن على كلّ

حال. » إلى أن قال: «والتي قد ينست من المحبص ومثلها لا تحيص» قال دلب: وما حدّمة ؟ قال: فإذا كان لها حسم ن سنة» ١١.

وفي ظريفها سهل بن رياد الأدمي ومره مهل بمعد السيركسة هي يصعل الروامية وكترسة مع البيسانوري بن هو أكثر رواسة مند، ولنه قدم ويسمج قبي حسم موسا اهمية ، كما تنصر للمشائق بنيم قرائش كثيرة بحيد الإطبيانا

حميع الوات العمه. كما سعنج للمشابئيم، منع قبرائس كنشره سوحب الاطبيبيال يونافشه وهي مرسلته البرطلي عن معطن أصحاب قال عال أبو عبدالذيك ، والميرأة

ربي برست من المحيض هذا خمسون سنية»(١)

ي معم، روى السبح ـ بإساده عس عبد لرحمان س الحكاح ـ لرواييه

المعدّمة مع احتلاف يسير من المديم و تناخير في العيارة، وقسها ا وإذا يسلقت سنّين سنة فقد يشمت من المحيض، ومثلها لا تحيض (١٩٥

١ ــ الحكامي ٦ ـ ٨٥ / ٤، وسائل السيعـة ٢٢ -١٧٩. كتاب الطلاق، أبو ب الصدد، البــات ٣. ومجدت ٤

ا - الكاهي ٢ / ١ / ٢ بهديب الأحك د ١ ٣٩٧ وسنائل النسيعة ٢ ٣٣٥ كناب الطهارد. أبو ب العديس، الباب ٢٦ الجديد ٣

كتاب الطهارة، أبوب العيص، اليات ٢٦، العديث ٣ ٢ ـ عدات الأسكام ٧ -٤٦٩ / ١٨٨١، وسائل الشيعة ٢ -٣٣٧، كتاب الطبهارة، أسهاب

⁻ كلاس الاحتكام ٧- ٤٦٩ / ١٨٨١، وسائل التسيعية ٢- ٣٣٧. كسب الطنهاره، أسوات الحلص، ألبات ٣١، العديب. ٨

لكن في سندها بأمّل؛ فإنّ في طريق اشبح إلى عليّ بن الحسن، عنيَّ بن محمّد بن الزبير القرشي ١١٦، ولم يرد فيه توثيق.

وإنّما قال البحاشي في ترجمه أحمد بن عبد الواحد «وكان قيد أسي اً، العسن على بن محمّد الفرشي المعروف بدين الربير، وكان عُلوّاً في الوقب؛^(١) وقد حمل بعص المتاحّرين كالمحقق الدماد الحمسة الأخبره وصعاً لمه، فعهم

منه التوتين أو قريباً مسه ا". مع "رٌ قول النحسي لايبعد "ر يكون مربوطاً بأحمد س عبدون؛ لأنَّمه في معام برحممه، لا ترحمه أبن الربير،

مع أنَّ قولته. «كان عنواً في الوقت» يجتمن قريبا حريبه عني الاصطلاح؛ من كوسه علوًا في السند من حيث كثره عمره أو عمر واسطسه ا فإنَّ من الربير عثر ماتبه سببه على ما ذكروا ١٠ ومصى «عُلُو السبق، فينه الوسائط، فقول النحاشي مربوط طاهراً باس عندون، وأنَّنه لأحل لقائمة الفيرنني كنان عبالي السبند قبي

روايات في ذلك الرمان وكيف كان عمع الإشكال في السندية وإن كنان الأرجيح عندي فنبول

رواناسه ... بحيمل فرينا وقوع اشتناه في الرواسة - كا من الرواء، أو من البشاح؛

١ ... هان الثبيح الطوسي في مشيحــه التهديد،

دوما ذكرته في هذا الكتاب عن عليّ بن العسن بن فصال، نقد أحيرتي به أحمد من عبدون المعروف بان الحاسر سماعاً منه وإحاره عن عمل بن محكد بن الربير، عن عليًّ ين الحسن بن فصالته تهذيب الأحكام المشبحة ١٠ ٥٥ ـ ٥١

ا_رحال لحشي ١١١/٨٧

٢ _ أنظر منتهى المعال ٥ ٥٦ ع _ رحال العنوسي: ٢٢ / ٢٢، سنهـ , الدمال ٥٦ ٥

٨.

لتُعد كوبها رواينه أخرى مستلم عبر الصحيحة، ويُعد الاشتناء في الصحيحية لتأيِّدها بالصحيحية الأوبي ومترسف تشرِّلطي بيل ومترسلات ابس أنسي عنمير والصدوق والمعبد والشبيح(١)

بل لايبعد أن يكون الاشبياء من انشاح عن النسيج الأؤليسة من كنتاب

الشبح؛ لأنَّ الفتوى بهدم برو بمه حدثت بعد رمان الشبح في عصر المستقير؟! or . Wall.

ونُقل عن المبسوطية؛ ﴿ وَتَبَاسَ عَرَامُ إِذَا لَقَتْ حَمْسِنِ سَيَّةً } [ألا أن يكون امرأه من فريش، فإنمه روى، أنها برى دم الحيص إلى سبّين سمه الله ولم يُشر ال

روايمه الستين مع بشارسه إلى المرسلة وكنف كان قلاسفي مع ما ذكرنا وثوق بالرواسة، وليسب حبجيه الحبير

الواحد بعثد به محصه بل لأحل عدم ردع بناء العملاء أو ينصده ١٥

ولا إنسكال في أنَّ العملاء لايعملون بمثل هذه الرو ينه، ولا أقلُّ من عندم يجرار بنامهم على العمل بمثلها علا "سكان في صعف الفول بالسبين مطلقا

والافوى هو النفصيل بنين العرشينة وعبيرها. والسحث عبن السيطينة

لا يعسدي بعد عدم معر وفسة هذو الطائمية.

١ ـ تأبى في الصفحية ٨١

^{1 -} melle | Yenkla | 17 | hear | 1991 - 17

¹⁵ July 17 1 Lister 17 / 1 Lind 17 3 , 1 samuel 1 73

٥ -أنوار انهداي، ١، ٣١٣ - ٣١٦، عديد الأصدل ٢، ١٣٣ - ٥٣٥

في حدود الحبض وقيوده وشرائطه

أدلة التفصيل بين القرشية وغيرها

وأمّا دلترشيه، فقد دلّت على التعميل سها وبين غير ها، مرسلهُ إين أمي عمير ١٠٠ التي هي في حكم الصحيحة عسدهم ٢٠ حـــّـ أنّ المحلسي الله وصف هذه

التي هي في حكم الصحيحة عندهم! "حتى ان المجلسي (5 وصف هذه المرسلية بالصحيحة في «مرآسه»!".

ولا نفصر عبها مرسلة الصدوق قال، قال الصادق ﷺ : «العرأة إذ بلعت حبسين لم تر حمرة. الله أن بكون امرأة من قريش، وهو حدّ المرأة التي تيأس من العبصر 1.14

قيل هذا المحوص الإرسال والسند إلى الصادي الله على تحو الحرم من مثل الصدوى الايمية إلا مع عليه بمندر الروايات ويتعلق من طريعيت أن السيد ليست من الاجهاد أو في إثنا الكل على الرئيسة من أمي نعير ، فيحكمية على تحو الحرم يوحب الرؤى بها ، وإثنا سرء يتدورها مستدلًا ، وهو لا تعسر عن رئيل المناقل بالمطر إلى طريقة

ومثلها ما عن «التصمه» قال «روى أنّ القرشيمة من النساء والسطيمة». تريان الدم إلى ستّين سنته أق وعن الشيخ في السيسوطة سيأس المبرأة إذا

۱ ــ الكامي ۳ / ۲۰۷ . وسائل نشيعه ۳ ، ۳۳۵. كتاب الطهاره. أنوب الحييض، انساب ۲۱. الحديث۲

¹ _أنظر جواهر الكلام ٢. ١٦٣

۲ ـ مد أة العقدا، ۲۵۲، ۲۵۳

٤ ـ العقيم ١١ ٥١ / ١٩٨ وسائل الشيمة ٢٢ ٣٣٦. كتاب الطهار، أنواب الحيص، البساب

۱۲۱ مدیک۷

د النقصة 871، وسائل سبعة ٢ ٣٢٧، كتاب الطهارة، أيواب المنيضي، اليناف ٣١. تحدث ٩

بلغت خمسين مسنة. ولا أن تكون امرأة من قريش. ولأمه ووى: وأشها تسرئ وم العيض إلى ستّين مسنة `` وهما مرسمان مستقلّتان غير الساهتين الافتراقىهما عنهما مصدد تأكافه إذ أنسبهم

هدا مع شتهار لحكم بين الأصحاب فديماً وحديثا . وقد تقل الشهرة عن الحام المناطقة على المشهرة عن المناطقة . والمعلمة المناطقة المنا

فلاسمي الإشكال بعدم صرحته «الجمر» في العدس كما في مرسلتي ان أبي عمر والصدوق ولا «الدم» فيند. كما في مرسلته المعدو وعدم ذكر السّين بلا قسمة قبضاً

ولعلَّ فنوى المشهور كان لأحل الجمع بين رواسي ابن العجّاج ومرسليه ابن أبي عمير ، وبعد ترجيج تصحيف اسسّن، لاينقي دليل على انتفسال إلاّ مرسليه

^{1 ...} lbumed 1 73

٢ .. أنظر ممناح لكرامة ١: ٢٣٩ / السطر ٢٦. حامع النقاصد ١ ٢٨٥ ـ ٢٨٦

٣_الروصة البهتة ١ ٣٧١

٤ ــ مسالك الأفهام ١٠ ٥٨، جواهر الكلام ٣: ١٦١ و١٦٣

٥ ـ التبيان في تفسير القرآن ١٠ - ٣٠، محمم البيان ١٠ - ٤٥٨

تهديب الأحكام ٧ ٤٦٩ / ١٨٨١، وسائل الشبيعة ٣ ٣٣٧، كتاب الطبهاره، أبنوب السيص, الباب ٣١، العديث ٨

٧ _ الكماني ٢. ٧ / ٢ / ٢، وسائل التميعة ٢. ٣٣٦، كتاب علهارة، أمواب لحمص، الناب ٢٦، العدمة ٤

الشيح والمعيد وهما غير كافيس للاحيجاح بعد حتمال أنّ إرسافهما لأجل العمع ومغذّل الاحتهادا صروره أنّ مثل هدء الاحسدلات الصفيسة. سأسي فسي حسيج الفقة، وهي ليست معندًا بها ومعياز ألهم الأحكام

ولايمور سببه هذا الصع نے أمر "مسول أدى المعلات ولى المفهد، وألّ يسى شنهار الموى هذا الحج المعد أمر أوضف بل عدم وكر السينى فيي السيستى، وَقُدُّ كَوْلُ المُحْكِّ كِلَنْكَ كَلْ سَقِور أَلَّى الأَيْسِية، ومو مَنْ مِنْ السياد من الاقتماعيًّا من غير الصباح إلى الاستاد إلى والياد، والشهر من مثل هذا الحكم المدتري المحالف للواحد، حقق سنات أن أو لمن كلمات مرستين المددر الشيخ، من حمارها موى الطاقة للمشارة والسائم و

مقتضى الأصل عند الشكّ في القرشية والشطية

القوم منشاق مي كون الرآء مرسية , لا تحري أصالته عدم القرشية أو عدم السناس إلى وبرشل أو أن الردوع الاستساب الأدانيا مثل على مي محلك الأولاسات إلى المال العلاكمي السندير أن العلمية وخدوه المقالمته من سائر الطواعية وخدوه المقالمته من سائر الطواعية وخدوه المقالمته من سائر المقال عدم المولايات هذا الأصلى. منشأل مشاوة عدمة توسع هذا الأصلى،

بعم، لا بأس بها مع «نشك في النظيمة الاحتمال «لانفراص وأساً، فاحتمال وليظيمه صعيف إلى حدًا لايعتني بما الفقلاء

٢ ـ مناهج الوصول ٢ . ٢٦٦ ـ ٢٦٨ الاستصحاب، الإمام الحبيبي الله ٢ . ١ - ١٠٤

٣_مصباح التنب تظهاره ٢٧٠ / السطر ١٩

الأمر الثالث

في اشتراط الحيض بأن لايقلٌ عن ثلاثة أيّام

لا إشكال عقداً و وموى " مي عدم كون ما رأت البرأة أقلَّ من تلات أثاثة حنصاً، وعلى الإحداع عليه مستقص" وعنن «الأسالي» «ألسه من ديس الإمامية الذي نحت الإفرار بنه "ه وعي «المصرة» «هنو مسقفية فقيلاً أقبل المنتاطيخة إذا،

سم، يعم الكلام هاهما في حهلين،

حول الروايات الواردة في حدود الحيض

العجة الأولى وهي التي لا تحتق بالتعام. وقد تو فها بعض الكلام أ. أنّ الروابات الوارده في حدود العيض تكدم كويته قبل التسع وبعد البائس وعندم كويته أبلًا من ثلاثته أيّام وكثر من عشره أيّام! أهم عني في مقام تعديد واضع

١ موسائل السعيم ٢ ٢٩٢، كتاب الطهارة، أبواب الميص، الباب ١٠

٢- أنهاية ٢١ سرائع الإسلام ٢٠١٠ نهدية الإحكام ١١١٧. مداوك الأحكام ١ ٣١٩. ٢ يـ ساه الكلام ١٧ ١٤٧

٤ ــ أما في الصدوق؛ ١٦٥

فالمعتزا الا

۱ ـ مدّم في الصفيد، ۱۱ ـ ۱۲ ۷ ـ واحم وسائل لتيمه ۲۲ - ۱۷۹ کتاب عقلای أبوات اعدد، الباق ۲، العديث 3، و العبيص؛ وأنَّ ما خرح علىٰ خلاف نلك العدود ليس من العيض تكويماً. بل من مبدأ آخر؛ إمَّا من عرق العدذل أو من القرحة هي العوف. أو عبر ذلك؟

أو في معام المجديد . لشرعي ، معنى حمل الشرع موضوع الأحكام صعة خاصًاً من دم الحيش لا معنفه . كما حمل موضوع القصر صعة حاصًاً من السعر . قبل شيايية ورسع وزن كان معرًا و معا، تكل لايتراب عليه الأحكام ، وكدا معر المعهدة والعبد، مكدا أو هر صن معنى دم أحيض أي الدم الطبعي المعهود .. هل السع أو بعد التمسين و أقل من ثلاثته و كثر من عشره، لم يكن موضوعاً

للحكم الشاعم ؟

أو في معام بنان جعل الشارع أسارات الصحيص عسد الانسساد، وكالحاب الأحكام مراتب على و مع الحصل وعمل طيسة الدي أمهود الكل الشاكل المتارك لم أو الديمة عالما بورد الالسياد، حمل نبارات لما أو لقدمه، فكون الدام أوال من ثلاثية أو أكثر من عشره أو قبل الملوع ومند السياس، محكوم بعدم الحميسة طاهراً، فلو علما بناست ما حرح قبل الملوغ أو بعد الناس، محكوم معدم الحميسة ما طرح قبل الملوغ أو بعد الناس، محكوم عمدم الحميسة ما حرح قبل الملوغ أو بعد الناس، محتوم عليمة السجاعين

قد مثال بالأغير (** محما س أولّه أسكام العيص الطاهرة في كون الحكم المس ماهشه اللام، وبين موثّمة إسحاق س عثار قال سائد أما عداقة لحُلاّة عن البرأة الكيني برى الدم إليوم والنوس، قال ء إن كان الدم عبيطاً قلا تصلُّ دينك إلى مين، وإن كان صدرة فتحصل هندكن صلاتين، **

هـ ۱۸۳۳ الباب ۲۰ العديث ۵۰ و ۲۹۳ کتاب الطهاره أنواب الجيمن، داباب ۲۰ ۱ أفقر مستمنت انفره، نوشق ۲۰ ۱۵۸ أخكام نساده المحقّق بحرسانی ۲۳۶۳ ۲ نهديب الأحكام ۲۰ ۲۸۷ (سائل نساسه ۲۰۲۲ کتاب الطهارة، ضواب

... كتاب الطهارة / ج١

وكدا موتَّقبه سماعته الطاهرة في وحوب الحينوس إد رأت الدم ينومين، قال سألمه عن الحاربة البكر أوّل ما نحمص، فتقفد في الشبهر ينومين، وقمي

الشهر تلاثمه أيّام، يحتف عليها الايكون طمثها في الشهر عدَّه أيّام سواء، قال، معنها أن تحسى وتدع الصلاة ما دمث ترى الدم؛ ما لم يَحُرُ العشرة، فادا الله

الشهران عبرة أتام سراء فتلك أتامهاه الا بدعوى أنَّ الروايس محمولتان عني صورة عدم الشبهية والعدم بكون الدم

حصا، وسائر الروايات محموله على صورة الشبهة.

وأنت خبيرًا بأنَّ دنك مصافًّا بي مجالفتيه للإحتماع بـ ليس منى الحتمع المفول: فإنَّ الطاهر من الروايس صوره الاستناه وعدم العلم، ولهذا أرجعها إلى

الأمادة وكوسه عبيطأ أو صفرة

ودعوى كون الروابية بصدد رقع الاشبياه والسيبية عني عدم كون المورد من موارد الاشباء، لا لحمل الأماره بدي الشبهاء، كما بري

كما أنَّ روابيه سماعيه لا بدلَّ على ما ذكر إلَّا من حيث بفرير الإمام فعودها

في الشهر يومس، وهو لايفاوم الأدَّبة الناصِّية على أنَّ أقلَّ الحيص تلاثبة أثام؟!

مع ما عن دينها من أنَّه «إذا اتفق الشهر ن عدَّة أيَّام سواء فتلك أيَّامها» من ظهور •

في أكثر من يومين وأمّا فولم «فنها أن تحلس وبدع الصلاة» فمكم ظاهري لس وأب الدم، كما في رؤيه الدم في أيّام العادة.

هد الصفي زياب ٢٠, يسبث ٦ ١ .. الكافي ٢ ٧٩ / ١، تهديب الأحكام ١: ١٨٠ / ١١٧٨، وسائل التسعيم ٢ ٤ ٣، كتاب

الطهاره، أبواب الحيص، الباب ١٤، الحديث ١

٢ ـ وسائل الشيعة ٢ ٢٩٣، كناب الطهارة، أبواب الحبص، الباب ١٠

وإن أبيت عن جميع ذك، فلاندٌ من ردٌ عبلمهمه إلى قبائلهما منع إعبراص الأصحاب عنهما، فالاحتمال الأخير أضعف الاحتمالات.

الأصباب عهما، فالاحسال الأخير اضعة الاختماد الاختماد التم ولا يبعد أن يكون أرقها تاسها، دا مر من كمد كوبها محديداً للواضع، قباراً الميش - أي دادم المعهود عد يكون أكثر من مشرة أو أقل من تلاثقة، ولايمكن واردا علم أخير المساهد الطريق محصوص المعشق، و منتع طريق أخرة وارد كان طاهم معمن الرواحات محديد الواقع كمرسمه بوس لقصوء "و وصرحا". لكن ورود المحديد في لسان الشارع محمود على المحديدة المتعديد المحديدية للا الكوبي. لعدم المعام مشارع في مقام مان الأحكام وموضوعاتها سان حال الكوبي، والم

في اعتبار التدمع في أقلُ الحيض

العهة الثانية هل نشرط التواني في رؤسه ادم ثلاثته أثبام قالابمحكم محصيصه ما براد ثلاثته معرّضه ولو بس أشتره، أو يكمي كوبها في حمله المشره أو يكمي كوبها معرّضه ، بعدل لأسحال بين أنماضها عشره أينام، أو يمعشل بس

والمشهور هو الأوّل. كما فمي « معسالك» و« لحمد نسى» و«الحمواهمر» وعظهاره انشيخ الأعظم» وعن «الدكرى» و شرح المعانيح» ""

١ ـ عدّم من الصفحة ٣٩

٢ ــ وسائل السيمة ٢ - ٢٨٠. كتاب العهارة، أنواب الحيص، الناب ٤، الحديث ٥ و ٦. ٣ ــ ميناك «لأنهام ١ ٧٠ الحدائق ساصر، ٣ ١٥٨، حنو شعر الكنلام ٣ ١٤٨. ١٥٥

الروايات الدالَّة على أنَّ أقلَّ الحيض ثلاثة أبَّام

ومدل عديد قبل لأصول لمي سأسي السحت حسها" - الأحدير الكشير، الدائمة على أن على اطميص تلاشة أيام فهي صحيحة معاديده مي عشار عن أمي عبدالله تلائمة على أن عقراً المحدود العبيص تلاشة أيام. وأكثر ما يكون عشرة أليامه؟!! ومنافها أو قريب منها عدائمة

تقريب الاستدلال بها آن أخيص إثنا الدم السهود، أو سبيلاسه أو أسر
سموي محقق سه، وعلى أي حبال لاسعيني كنون أصلته تبلالته أثيام إلا سم
الاستدرار - قبل المدورة إذا جرى يوما، ولنظم يوما، ثم حرى بوما، والعظم يوماً، ثم
حرى بوما، وقلت بأن هذه المساعة سيش، يكون أول الطبيس وما وبعدات مورده
ان الدم وراموم الأول سعد مشته القانون إقالتات ، يكون تما سسطلاً مسلمه عن
الدمين المساحري، وهو حيض حسب القرض، شكون أنل حمض يوماً واحداً،

ونصاره أخرى ال الدم ــ وكد كل أمر ندريجي الوحدود ــ مـــا دم كنوسه سابلاً ، بعدّ مصداها واحدا للطسعــه ، و د. عضع وبحش بسنه وبين قطعــه أخرى نثاء

الراء المعادية والمعادية المراء المعادية وجادل ببات ويبي تصدد المراق

جد القهارة السنح الانصاري - ١٨٩ - بنظر ٣٣ ، كرى بتيمنة ١ - ٣٣، مصابيح اطلام ١ - ١٢ / السطر"(مخطوط) 1 - يأثر، في الصفحة ٨١

٢ ــالكخور ٣ - ١٥ - ٣ - وسائل دسيعة ٢ - ٣٩٣ كتاب الطهارة أيوات الحيص، وبياب ١٠. المدد

٣ ــ راحع وسائل الشيعــه ٢ ٢٩٣. كتاب الطهارة. أبواب العنص. الياب ١٠ ٤ ــ يأتي في الصفحــة ١٠٤

أو ظهر، حكون التطعنان مصدائين بلعيب، لا مصد قا وحمداً، فالدماء المشترقية في عشرة الأم و كالى عدد مصدوعها تلات أدّ تكون مصاديق مستلدة مسعلة الدو ولمسائد أيضاً وحداثاً ومع كوم حيساً تكون ثلات مصاديق لدم الميطن. ليكون أثن وم المجمع يوماً واحد، وكدا أثن سيلات، إلا سائناً إين واردكماب التموذن.

ومكدة أو فقاء بأن الميض عناره عن أمر مموي حاصل بالدم وبايام ثلاثية . أثام هي المشروء فإن هذا الأور المسوى يحص باللم المسطى بثلاثية أثام، فإذا هن تكفيات التوق الإيمكن أن يكون الأص ثلاثية . لأثنه , وا فقاء بنأن المسرسة . طهر ، يكون الحصص عن رسال حريان الدو بصد أذا مستشلاً، ومع تمثل الطهر يسته . ومن مصدى أمر الاسكل أن تكون المصدقاً واصد ألا سالساؤل و السحر.

ولو فقدا بأنّ انصراب أيضاً حنص، يكون اللّ العبيض في المرض أكثر من تلائمة أيّام ؛ لأنّمه إذ فرص حريان الدم يومس، ثمّ أنطاع جوماً وحرى بوماً، يكون العنص -أي لأمر المصويّ - ارسمه أنّاء، فكون اللّ لنبيض ثلاثة أنّام حمشه. لايمكن إلّا يتوالى الأنام لللائمة علنَّ جنيع الاجتمالات.

ويما ذكرنا يظهر أنّه لا وقع فلاعتر صيعيه ١/ تارة بمقايسته لسقام سد الفوع وهو واسع ، وأمرى بالشعص سيقشره استعامته التنالات النهيم الإجماع على عدم روم الوالي ، وإنّ كرّ الاستعى سيمين دائم أو سيلالته أو الأمر المعلوي سعتره أنهم لايناهي الإجماع المدكور ، صرورة ألبته منع حشالاً الأمر المعلوي سعتره أنهم علون إلا إلى الدينا بدوارا تلالت أينام سيهنا، لا يم

١ ٥٦٦ ٣ ماصرة ٣ ، ١٦٦

. كباب الطهارة / ج١

الحيص وسيلاسه. قادا كان المراد من الحيصة في الرواسات دم الحييض أو سلاته، بكون اكثر الحيص عشره أيام متواليه، وبكون المشره المذكورة حيصاً

حكمأ لاحققه عا. لما أن تقول إلى الدم مدى بعد النفاء الجاصل بعد الثلاثية المتواليسية.

حيص حكماً؛ لدلاليه الأدلية على أنَّ العيص لايكون أقل من ثلاثية أثناء، ولو

كان وقدم المراثين يوماً حيصاء بكن سافيا للروابات المنفدَّسيد، تأمَّل ولو فلنا بأنَّ الحيص امر معنوي بكون اكثر الحيص عشره النام ــ سيواء

استمل الدم في العشره، أو رأب الدم بعد البلاثية منتقرها إلى العباشره بدهبلايرد

المص أصلا على لو قلبه ديك لم ياد عليها النقص البأري والية الدم يوما والحداً بعد اللائمة المتواتية قبل بماء المشرق منصفائق سن الدمن وهم حيث فيكرن لحنص اول من تلاثبه أيّام، صرورة أنَّ العنص بـ على هذا الفرص _ "كثر مس

ثلاثيه أثام الأرز أثام النعاء أنصاً حيض كما يأم الكلاء وسالا نعم بناء على كون النعاء طهر - كيدير وصاحب بالحداثي»(٢٠ ـ و هذا

المعس، لكنّ المسئ غير نامٌ

التمسك بمرسلة بونس الفصيرة لإثبات عدم اعتبار التتابع

الله إلى في مقابل هذه الروايات روايات، عمدتها مرسف يونس العصيرة النبي رواها في الكافي، عن على س إمرهيم عن أيسه، عن إسماعيل بين مبراز عس يونس، عن بعض رحاله عن أبي عبدالله عني الله عشرة أيَّم؛ وذلك

ا د بأدر قر الصفحية ١١٧ - ١١٧

أنَّ المرأة أوَّل ما تحيص ربَّما كانت كثيرة الدم، فيكون حيصها عشرة أبَّام، فبلا تر ل كلُّ كبرت بقصت حتَّى ترجع إلى ثلاثــة أيَّام. فإدا رحعت إلى ثلاثــة أيَّــم

ارتعم حيضها، والايكون أقلَ من ثلاثة أيّام فإذا رأت المرأة الدم في أيَّام حيصها تركت الصلاة، فإن استمرَّ بنها الدم

أتم _ من يوم رأب الدم _ يوماً أو يومين حتى يتمَّ لها تلاثبة أيَّام، فدلك الدي

وصلَّت، وانتظرت من يوم رأت الدم إلى عشرة أيَّام عين رأت في تلك العشرة

وإذا حاصت المرأة، وكان حيصه خمسة أيَّام، ثمَّ انقطع الدم، اعتسلت وصلَّت فين رأت بعد دلك الدم، ولم شمَّ له، من يوم ظهرت عشرةً أيَّم، فدلك

وإن رأت الدم من أوّل ما رأت الذبي الدي رأن ممم العشرة أيّام ودام عبيه، عدّت من أوّل منا رأت الدم الأوّل والشابي عشرة أيّام، تسمّ هي

وقال الاكلُّ ما رأب المرأة في أبَّام حيصها .. من صفرة أو حمرة .. فهو من

رأته في أوَّل الأمر مع هذا الذي رأنه بعد دلك في عشره، فهو من الحيص، وإن مرَّ بها من يوم رأت الدم عشيرة أيَّنام ولم ثَنَرُ الدم، فبدلك الينوم و ليومان الدي رأسه لم يكن من الحيص، إنَّما كان من علَّمة إمَّا قبرحسة هي حوفها. وإنَّ من الحوف، فعليها أن تعيد الصلاء تلك اليومين التي تركتها، لأنَّها لم بكن حائصاً، فيحب أن تقصى ما تركت من الصلاة في اليوم واليومين، وإن تمَّ لها ثلاثية أنَّام دهو من الحيص وهو أدسى الحيص، ولوينجب

عليها القصاء ولايكون الطهر أقلُّ من عشرة أيَّام

مستحاضة : تعمل ما تعمليه المستحاضة»

من الحيط ، تدع الصلاة

ثلاثة أيَّام فهي حائص وإن القطع الدم بعدما رأت يوماً أو يومين. اعتسلت

الحيص، وكلُّ ما رأته بعد أيَّام حيصه فليس من الحيص» 11. وهذه المرسفية - كما ترى - بدلّ عني أنّ الثلاثية الإبلام أن تكون منصفية

منواليه، فنفشر ما في الروابات من لُ الدم لايكون أقلُّ من ثلاثته أيَّام، قلولا الإشكالات الاتبيه، لكان الحمم بيها وبين تلك الروابات عيقلاتياً: لحكومتها

عديها، وتكون تتيحنم هو الفول المحالف للمشهور، ولكنَّ العمل بمثل بنك المرسب في عاب الإشكال، لا لكون الحكم على حلاف المشهور وان كان لنه وجنه وحينه، واحتال بحلَّل الاحتهاد في ليس، أو إعمال لمعارضية وترجيح الروبيات لمفاطية إلا الاعراض عيها معيدريل فاسد

مع ما ترئ من الحمع الوحيم المفلاتي بين الطائمين؛ لحبث لايمي معم شهمه لتعارضته , فكتف تمكن نسبه عدم فهم هذا النحواس الحمم المقول العرافي إلى منهور العلماء وارباب السار؟!

ط لأنَّ في المرسلمة اططرابات ومنافضات ومحالفات للمشهور ، ريَّما بيقع

المعافشات فيها إلى عشر أو كثر مع معض عن النأمّل في سندها بإسماعيل من مرار الدي لم برد فيمه موشق وأكثر مه ورد فيمه عدم استشاء ابن الوليد إشاء مس

رحال يوسن"، وفي كفايشه ناكل ون كانت عير بعيدة ، خصوصاً مع قول الصدوق مي شأل ابن الولند ؟، وعن رسالها وإن كان المرسل يولس لعندم شبوت كيون مرسلاسه حجمه عل عدم تبوت ديك في سياتر أصبحاب الاحتماع أسطأ، لأنّ سعاده دلك من إحماع الكشي وعبرات الواردة في شأن الطوائف التلاث معلَّ

١ ـ لكافي ٣ ٧٦ ٥ وسائل بسعة ٢ ٢٩٤، كتاب الطهاري أبياب العبص، الياب ١٠ العديث في ١٩٩٩، بناب ١٩٤٢ المديث ٢

٢ _أنظر العيرست ١٨١ / ٢٨٩ Y11/00 Y 4-101-Y

إشكال. والشهرة المتأخّرة عند غير معمدة، مع فرب حنمال كنون الاقستهار يرعليّ غرض تيونيه حين قهم نتك المبارة بوردة من الكثّن، قرامع عباراتماً الد معن الاضطراعات فيها. هو لتمين الواقع قبها لكون أدمى الطهر عشرة أيّام، لهذه النياسب سهما، قاراً كن له أدر أول جنها كثيرة الدم في معنى الأحيان،

عدن الانطبرانات لهيا ، هو انتمين الواقع فيها لكون انبي الطهر عشرة يام؟ المدم التناسب ينهما : قان كون المر أ هي أول جيميا كثيرة الدم في بعض الأجيان. ليس علّه لكون أقل الطهر عشرة ، ولا مناسباً له أصلاً".

والنوجيه بأن الساسنة دنتسكيف الطلقة ، هي مطوعيه عدم تسيكش النساء هادة هي كن غير إلا ترده وإن كان رئيا بهتال به الوقت برم او يوسره، لكن ليس الميشي هي نهر مرس نابين هادة إين، فإذاكان التنمار في يبهن ثالث فيحسن التطبل؛ لأك إذاكان حيض كثره الدم عشره أيّام وليرتبط عنها، فكيف كرن الطبر في من عشر مم أيّا لا تحيشي الإنزاز وبعدة من كان شهر ("أثا

غير وجيب الآنه إذا كان المنكلُم صدد بنان عاده برع النساء، مع هذا الوحيه لايدً بورة النساء، مع هذا الوحيه لايدً الوحيه لايدً وأن يقول ، الايكون أنثل من عشرين لا عشره، وذكر العشرة إلسا مسيس إدا عليها ، النان المرأد لا يحمد برات عن جزين في الشهر كان تجزء عشرة النام وحد بكون أنثراً الطهر عشر، أنهم وعدم كرنه أنثل من ذلك بزياده و النساء في أول العيمس، لايكون لمه وجه عشفة، النشارً عد شب

ومنها: قولم «اغتسلت» مم أنّ العسل مع التبك في الحيض - بـل فــى لاستحاصة. واحتمال دم ثالث، كما أبداء في نفس اروايمه: حيث فال مع عدم

١_اختيار سولمة الرسال: ٣٣٨ / ٣٣١ و ٠ ٢٧٥ / ٢٥٠ و ١٠٥٠ م. ١٠٥٠ و 3- سيأمي في باب العلس ما بمكن أن يكون وجمه التناسب ^(أ).[متمه ﷺ] (أ) باتر في الصفحم ١٠٠٠

⁽أ) يأتي في الصفحه ٥١٠ 1 ـ مصياح العقيه، الطهارة: ٢٦٥ / السطر ١١

٩٤ كتاب الطهارة / ج١

رؤينه اليوم الثالث إليه بيس بعيض ، بن من قرضة عن العوف أو من ابعوف _ لسن لنه وجمه مع حرمان الاستصحاب ؛ و"سه لايشيمي لهنا أن ستفض اليميني بالشك، ويجاب الاحتياط عليها _ كما هو طاهر اروايمه لايباسب الاستياط

التين اللازم بل لابتعد دعوى عدم ملاءمه "دُلَّه الاستصحاب لحسن الاحتياط بالعمل عنى حلاقها.

ومنها. لأمر بالانتظار إلى عشره أنام من يوم رأت الدم، مع أن لانتظار إلى انتشره إنّما بحث في معنى الاحمدال لا مظما الحاتيم الارتب يوما وتنظم. ولم تر إلى اليوم الناسع، انقطع استظاره، فنأ رويسة في أثناء اليوم الناسع بوحب ان لا

بكون الثلاث هي أثناء العشره، ومعمد لايكون الدم هيصاً بعكم المرسف، وإليها دم العمص ما إذا منت الثلاثه هي معشره، وكذا صائر العروص المشابهه لما ذكرما وممها الراصر بحها في موضعين منها أنّ الطهر لايكون كنّ من عشرة أيّام،

وممها أنّ صربحها في موضعين سها أنّ الطهر لانكون أنلٌ من عشرة أثام. وطاهر معمل فعر بها أن اطهر اقلّ من عشرة ركنا التكل عشبه صاحب «العداق»

وحمل الأوّل على ما بين العنصيين ، يستعيّين ، والآخر عبلى مناس الحييمي الوحد ^{(د}، وهو سكما برى سخروج عن طريق لمجاوزه ، مع أنّ الساست عبقي رغم صاحب و لمدائق أن يذكر عن أبر ويمه الطهر بين الحيصية الوحدة وتقول بين الظهر قد يكون أفل من عشره لا أن يقول «بينًا الظهر لايكون أقل من عشرةً

مين الطهر مد بكون أعل من مشرء" لا أن يعول مين الطهر لا يكون أعل من عشرة أثامه تنم بردهـ معا نشب الأهاب. . . تم يعقب ذلك بأن الطهر لا يكون أطل من عشره أثام، فإن كل ذلك اصطراب واعشاش ال

و منها ؛ حفل حساب الفشره باره ؛ من أوّل ما رأب بدم الاوّل، وأُغرى، من أوّل يوم ظهرت، فاندم فيما بعد الفشره من أوّل رؤينة الدم، ليس سجيض عنفي

العساب الأول، وحيض على العساب التابي ولو كان بدل «ظهرت» «طفئت» كما تقل عن تسجه مصحّحه مقروء، على الشيخ الصاملي(١١ فهو غنشاش واضطراب آخر.

وصها. حمل ميزان العسبات الثناً معمل الدم الأوّل و النامي، وصعل الاستجاشية عدد العشرة من الدمين. متو هر من أنّه رأت الدم خمسية أيّام، ورأت الطهر الإثناء أيّام، تمّ الدمّ عشره أنم، والدم في الدم العادي عشر من ميذاً الدم. الأوّل لين يعيض ماه على مناذ أوّل الروحية، وحجن بناءً عن الناس والثالث،

و ما الدم هي الحامس عشر فيس بجيض سه عمى الأول و لتاني، دون الثالث ومثها البحكم بحمصيم الدم استحاور عن المشرء في ذات العادة، كما هو طاهرها ... الذا غير ذلك

والإنصاف أن مثل ملك الدرسلة مع هيفة الشوءش ومحافات الشهرة م بل الإحماع في مضها - والوهن هي يعني تطايره، فيز صالحه للاتكال عليها و لاجمعاع فيا مع ما در من أن المميل باروانات ليس لمشد ميرت، بل العدد و من المعلاد رعام الزوم أو رائيسه " وهم لايمناون سئل ملك الروايات

هو ناء التعد مع ما عرفب،

التمسك بصحيحة ابن مسلم وروايته على عدم اعتبار التتابع

وقد يسبدل لعدم اشراط التو لي تصحيحه متحدّد بين مسلم عن أسي جمعر الله على «وإذا رأت المراة الدم قبل عشرة فهو من الحيضة الأولى، وإن

١ _أنظر الطهارة، السيح الأصاري، ١٩٢ / السطر ١٥
 ٢ _ عثم في الصححة ٨٠

۹۰ كتاب الطهارة / ج ۱

كان بعد العشرة فهو من الحيصة المستقبلة»(١).

وروابتم عن أبي عدف شُخِّةً قال: «أقلَّ ما يكون العيض ثلاثــة. وإذا رأت الدم قبل عشرة أنهام ههو من العيصــة الأولى. وإدا رأتــه بعد عشرة أنهام فهو من حـصــة أخ بن مستقـــة "".

مدعوى طلافهما لرؤينة الدم أولاً يوماً أو يومين. قال فني «العبدائيق»

ه التقريب فيهما: أنّهما طاهر تان هي أنّم يا، رأت المرأة الذم عندما رأسه أوّلاً سبواه. كان يوماً أو أربط حال كان معد موشط عشره أيّام طالبه من الدم ، كان الدم التاني حنضة مستأسه ، دان كان هو رفتك كان من العيصمة الأول يا".

وأنت فيير منا فيها ؛ مإن اروبية الأولى مع إممال صدرها ــ أعنى فولــه وأد رأت الدم قبل عشره - لامهم مها فنيء ، فلا بحاليه أثنا أبها كانت مسومه تكلام أحر معطم الرواد لمص دادر عنى أركان المهود أمرا رمنا للإحمال وولاً فلامهم من «عشرة» منهمة شنى، ولايطهم ناكل معهود ذخباً أو ذكراً ، فكنت

بسندلُ بها، وبأيُّ إطلاق يكون الاستدلال؟! مع إمكان أن سنكشف المعهود من معنن الرواسم أي فنواسه عمن

العيمسة «أولى» فكأنّ لكلام بنك المرسسة ، كان مسسوقا بنائسة إذا حناصت العرأة، ولقطع صفيها، ورأت الدم صناعتره، فهو كذلك، فكأنّه عال، «إذا رأك العرأة الدم مد حيصها طراحة شرة إثارت، «الرائّة،

١ ـ د كامي ٣ ٧٧ / ١ وسائل سبعة ٢ ٢٩٨. كتاب الطهاره، أبواب العيص، الياب ١١ الحديث

العديد الأحكام ١ ١٥٦ - ١٤٤٨، وسائل السبعة ٢ ٢٩٦ كتاب الطهاره، أسواب

الحص، الباب ١٠، العديث ١١ ٣ ـ الحدائق الناصرة ٣ ١٦٢

والدايل عيسه: أنّ الميضم كمنت مغروضة الوحود. بين الدم اللتخي أيضاً كان مغروض المجيسة ، ووقع الكلام في إنجاق المجيس المغروض بالمحيض المدروس المنطق أولاً ، أن كرته بمسه حيضاً سنطاً ، وهذا هو المتعاهم مهاه . وممه لا لالله فها على دعوى صاحب «المداش» بل فها إشعار أو دلاله على عائدة .

وصف مظهر الكلام من الرواجه الثانت، بل هن أظهر فيما ذكرباه لكريها لكريها مستوقع هولته «القرآن ما يكون الجيش للالة أيامه مثا سيهم مسند الاستمرار با سيادر أو يما وزارته مساعلة"، ومستقيد نتوات، ورواه أراث الدم قبيل عشيره أيام، » إلى أخره، وظاهرها أن الدران مسال مستقيد بثلاثة أثيام، إذا طبهرت ورأت الدم على أخره، وهو من الحيض المهروس المنقى منطق تلائدة أيام وسالت، مثل من مراجرة منصور فرساجية وسيقالون.

وإن سرّالنا عن ذلك معول إنّ الروانتين لنستا في مقام سان كون الدم حيضا حتى بنمشك بإطلاعها، بل في معام بيان امر آخر ، وهو استعلال العبص وعدميم

التبشك مرواية عبد الرحمان على عدم اعتبار التتابع

ومسه يظهر الكلام هي رواينة عند الرحمان بن أبي عبدتُه المستعولـة فيي أنوات العدد مال سألت أنا عبدتُه ﷺ عن لمراً، وا طلقها روحها، مني تكون أمك بتصنيه؟ قال: وإدارات الدم من الحيسسة ذك لكنة فهي أصلك بتصنيه».

فلت فإن عجّل الدم عليها قبل أيّام فرئها أقعال. فإذاكان الدم قبل عشرة أيّام فهو أملك بها. وهو من الحيصة التي ظنهرت مسه، وإن كمن الدم بمعد

١ .. نقدَّم في الصفحية ٨٨ .. ٩٠

۸۹ كتاب الطهارة /ج١

العشرة أيّام فهو من الحيضة ، لذ لشة. وهي أملك ينفسه، ١٠١٥ صرورة أنّ المعروص روّيتها لخيصبي، وومع الكلام في الدم الدي عشّل

صورت أن المعروض رؤيها لجميس، ودوم الخلام في الدر الذي عظل عليها، وكانت الشبهة لأص نمجيل بعد قرص جنيبية الثاني، بل جنيبية الدم دادي رأمه بعد الناسية، ورئما شبهت كناب في أن الدر إداد عشل عليها، هل يوجب الخروع عن العلمة أم الا فأحاب معا أحاب، قدر ص الحنيصة الشائيلة مشا لا علماً لهذه ما لارحمة للشكت أن بوطلاقها لمتعا، كما تر الوحمة لهمة

بطلان التمسك بقاعدة الإمكان

هذا، وأنّا المتلك طاعده الإمكان وأولّه الأوصاف؟ هضمت إلما وم ص عدم الدلل على الفاعد، وعلى قرص بمعنتها لا برقع بها الشهدة المحكسة، بل بضيّه الشهدة الموضو صد، كما أنّ مصنّة الإرساع للأوصاف عند الموران بين المنصر، والاستعاصم، هو الشهدة المعاشية على لا المحكسة

حول الأصول الموضوعية والحكمية في المفام

ثمّ إنّ هاهدا أصولاً موصوعيته وحكسبة مع النصّ عن الأدّلّة كأصالـة عدم كون البرأة حائصاً ، وأصاب عدم تعلّق حيفتها ، وأصالـه عبدم كنون الدم حنصاً ، وأصالـه عدم حيفيته الدم.

٢ ــ الحدثق الناصرة ٣ ١٦٣ ٣ ــ أنظر مستند السعم ٢ ١٩٩٢، الطهارة، بشيخ الأنصاري . ١٩ / السطر ٣٢

والدون بنها لابكاد ينفى على استأثل ول القيب السيئة مي الأولئ مان الدرأة ليسب معانص، ينجو الليس أرسط، فيبحثل يبها موضوع الأولية الاجهاديم، لني رأب لحكم بها على من لم يكن جانصا، هن لم يكن حائصاً يجب عنها انصلاء ويجوز لها النبث في السحد للى غير ذلك، والاستعجاب محلى دوف عناء

وفي الثانية بكون القصية المنتشة «عدم تعطى حسمها، وعدم كون حيمها موجوداه بخو العدم المحمولي، ولايم ثب على هذا الاستمحاب ما نقام من الآثار إلا على الأصل الشب دن عدم كونها حائصا من أواح عدم تحطّى حيمها بعم أو كان أقدم بعقّ الضعى أثر، ترثب عينم بالأصل المذكور

ومي القائمة بكون العقيد المسلم بأنّ الدم لسن يحمل منحو اللّبين التعمل والالسخمات بن أنت عنيه حكم عدم كون الدم حسما إذا كمال لسم حكم شرعي وأننا الأحكام السائمة معلا تقرّبي عنيه إلاّ عني الأصل لمسبب فإنّ عدم كون الدرّة حافمنا الأرم عدم كون أدم حسماً كما لايترائب عليهم مم هدم حصافها

وفي الرائعة نكور العصلة «عدد بحقى حبصيه الدم» سحو اللّبس الدام. ولايتربَّب عليمه شيء من الأحكام المتعدّمة المتربَّبة على موضوعات سبائر انعجابا؛ لعن ما ذكرنا من المنشبة،

ولا بنوهُم أنَّ ما ذكرنا محالف لصحيحتي رزره حيث قال في الأولى: «فاِسّه على يقين من وضوشه، ولا ينقض اليقين أبدأ بالشكّ ١١٥

بهدب الأحكام ۱ ۸ ۸ ۱، وسائن استنبه ۲۵۰ كتاب الطها د. أينوات سواقيهي الوصيد، إنياب ١، العديث ١

وفي الثانيم: «لأ لك كنت على يقيل من طهارتك. ثمّ شككت» ١١. وطاهرهما حربان الأصل في لوجود المعمولي، وبرتّب أثر الرابط. فإله مدفوع بمنع الطهور ، بل الطاهر منهما ،لكون الرابط : قبالٌ المنتفاهم

العرفي من قوسه «إنك كنت على يقين من طهار بك» _ بإضافها إلى الصمير _ ألك كنب على بنين من كونك ظخر ، او كونك على وصبوء: عندي سحنو ربط

الصعبة يتوضوقها. لمَّ إِنَّ حريال أصالته عدم كون الدم حيصاء موقوف على أحد الأمرين إمّا كون الدم في البناطن عبير حيص وبكون الحنصيبة مين صنعاب

الدم الحارج.

وإمّا حريان الأصل في الأعدام الأركب

وكلاهما مسوعان؛ صروره أنَّ دم الجيض. هو الدم المعهود المحبري فني

الرجم المقدوف في أوفات معيِّشة، كما يطهر من روايات ساب الحسماع الحسماق

والحنص(٢) عمر لا يريب عليه حكم لا يقد القدف ويحمّي سال شريطه وله كان الحيص عبارة عن سيلان الدم، ليربحي ، لأصل أصد وقد قرعيا عن عبدم

حريان الأصل في الأعدام الارلسة _كأصالبه عدم الفرنسينة .. هني الأصبول٣١ فلاتطيل بالبحث حولها

ويما ذكرنا ظهر النظر في كلام الشبح الأعظم خصوصا في إحرام صاسه عدم كون الدم حيصا الإثبات كون العراة مسحاصة، حيث قال ١٥٠ هـ لما سعدم

١ ـ على السرائع ٢٦١ / ١ تهديب الأحكام ١ ٢٢١ / ١٣٢٥، وساكل السبعية ٣ ٤٦٦. كتاب الطهارة، أبداب وليجاسات، الباب ٣٧، العديث ١ ٢ - راحم وسائل السيمة ٢: ٣٢٩ ، كتاب الطهاره، أبواب الحيص. ولباب ٣٠ ٣ ـ - الاستصحاب ، الإمام الحبيسي \$ ٢ ١ ـ ٤ ١ ، مناهج ، فوصون ٢ ٢٦٦ ـ ٢٦٨

الو منطق بيهما أي بين وم المنهض ودد الاستحاصة - في دو لهابط أكه معاس أو لُمِّ حيدًا أو غذو ، فأصالك مع والحيض حاكسة على أصالة عدم الاستحاضة إيماء لأنّ المستعادات التناوي مل المصوص أكانًا وم لم حكم عليه بالمحضية شرعاً، وله يقل أكه الموضفة أو عدم أو سندس، فهو مسحكوم عصمه بالحكام الاستحاصة، وجيئة وإذا أستفى كومية حيضاً بحكم الأصل، بعثن كومة

استخاصية، فتأكل: (۱۱ أتهن وسياس «كلام ن شاءات في النصّ و نفوى المدعينين) أأ ومع نسام ما ذكر لايجري ستصحاب عدم كون بده حيضا اكتنامرً ومع الجريان لايم كب عامي

البرأة أحكام ليستحاصه بمجرد حريان أصالية عدم كون الدم جيصاً، كما يظهر منبه دلك، ألّا أن بدعى كشما الثلارم الشرعى سيركمه البطن والمنوى سين عدم كون الدم حيصة وكون البرأة مستحاصة ، وعلى المدعى إثبات دلك

بيان المراد من التوالي في الأيّام الثلاثة

وهل المراد من النوالي هو توالي الأيام وإن لميستمرّ الدم قيها؛ بأن ترئ في كلّ يوم في الحمليّة، لكن بكون اثاء الرؤسه سوالنات " ويحمل عدم قولمه في «الفقية الرضوي» عون رأت الدم يوماً أو يومين، فيس ذلك من الحيض ما

۱ _اطهاره، السيح الأنصاري- ۱۸۹ / السطر ۲۹ ۲_ بأن من الصفحة ۲۱۵ وما بعدها

⁻ يابي في الصفحة ١٠٠ وما يست ٢- أنظر مدارك الأحكام ٢ ٣٢٢ دخيره ابتماد ٦٣- استطر ٤١ خواهر الكلام ٣ ١٥٧

لم تُن الدم ثلاثية أيّم متواليات» لصدق رؤيبة الدم في كلّ يوم من الشلائمة المتواليات على ما نو رأت في كلّ يموم مسهم في العسملية. خمصوصاً إذا كان مساراً معددًا يمه؟

. . كتاب الطهارة / ج١

وعليد تحمل الروياب الكثير، لدائد مثل أن وأشى الجيش ولايته أو دائني ما بكون من الجيش لايشة أو دُولَّ ما يكون الجيش للايتة أيام، " على المثلاث المالير، دان "الكلائمة لايكن أن يكون محمولة حيشته على الحيش وأداء واطله، مل يكون طرد الله " ذيكر عرف المتراً أو أن يكذر، ويكون المراد أنّ أتر يحضّ الدون كل يكون طرو مستقى مرزيّجة بها في العملة.

وتشهد لـه مُوضَّمه شناعته فان سأنسه عنى العاربية الكر أوَّل ما تعيض، معمد في الشهر نومان ، وفي النهر ثلاثية أيَّام ، بعنف عليها ، لايكون طبقها في السهر عنّد أنام سواء، فان فعيفا أني تجلس وبدع الصلاة ما فاصد برى الدم • ما

لم تجزء امضرة، فإذا التق الشهران عدّة أيام سواء قطله أيكامها "".
حملاً لتصود بوس من يرموس بنش مع رؤمه الدم مي تلاك مأثم قسر
مستر إلى بنام الثلاثية بن أن و سنّم دلاله ما إلى المستقدم على الشائدة
المسترة، يكون هذه الرب به شاهده على مدم لوم إسسرار، إلى أخير السوم،
لكون إلى امتو حكوسة وعسر الدمالات تجاره في نلك الرباطة بالراحية المراحية الكلامة في الحصائدة

١٩٢٠ - العقبة المستوب للإمام الرضائية - ١٩٢

۲ سراهم وسائل دنسيمنة ۲ ۱۲۳ كتاب علهارة أنواب العيهن. الياب ۲۰ ۲ ــالكامي ۳ ۷۹ . بهديب الأسكام ۲۰۰۰ ۱۷۷۸ وسائل دنشيمنة ۲ ـ ۲۰۰۶ كتاب

الطهارد، أبوب الحيص الباب ١٤، الحديث ١

الطهارة، ابواب الحيص الباب ١٠٤٤ : بحديث : 2 ــ طدَّمت في الصفحية - ٩

أو المراد استمرار الدم في التلائية. بحيث متني وضعب الكُوسُفيه بـعوثث بـه، كما نسب إلى المشهور(١٩٠

وعن محامع المماصد»؛ مألّ است. در إلى الأفهام من كون الدم ثلاتمه أيّام.

حصولة قيها على الاتصال؛ بحيث متى وضعت لكرسف بنؤت بنه وقد يوحد هي بعض الحواشي الاكتفاء بحصولة فيها هي الحديد. وهو رجوع إلى ما ليس

ني درجم» (۱) له مرجم» (۱) و وسيحو ده «الحواهر» حدًا ، ريظهر منه بدره القائل بخلاصه (۱)

واستحوده «الحواطر» عدى ويعهر منه ندره العامل المحاصة وعن «الجامع» الو رأب ينومين وسعيقا واسقطع لم يكس حسطاً؛ الأسم

لم يستمرّ، بلا خلاف من أصحابنا» أا و نظهر مبنه أنَّ اعتبار الاستمار. غير محتلف هنية لذى الأصحاب

وعى « لذكره » «أن أفل لعنص ثلاثه اثنام شالها» بلا حلاف سي هها» أهل اليسته أه وطاهره الاستعرار بغرشته ذكر اقلياناني ، بل دعوى الإصناع على عدم إحلال العراب المعهوده هي مسترار امام سكما عن «لذكره» أمر دابلاً على

اعبارهم الاستمرار؛ وإن لم يحلَّ بعه بعض القرات وكيف كان ، فهذا هو الأقوى : لها ذكر با سابعا من أن الطاهر من روايات أقلَّ

وكيفكان. فهذا هو الأقوى: لما ذكرنا سابقا من أنَّ الطاهر من روايات أقلَّ الدم، أنَّ ثلاثته أيّام أقلَّ مصدى بنحقَّى بدم الحيض، وهو لايمكن إلّا باستمراره،

¹ ـ جودهر الكلام ۳ ۱۵۷، اطهار، الشيخ لأنصاري ۱۹۳ داسطر ۱۵ ۲ ــجامع المقاصد ۱، ۲۸۷

س_حواهر ، لكلام ١٥٨٣ ٤ ... الحامع للشرائع ١٤ م. ح.ك. ، بسمار ١١

ه . بدكره (صفهاء ٢٥٥٠) ٢ ـ نفس (المصدر ٢٢٢٢)

وإلَّا فلو رأت في يوم ساعبة وانقطع بحصول النفاء، ورأت في اليوم الثاني ساعبة أخرى وانفطع، ورأب في الثالشه، فهده بدماء في الساعات المزبورة سكما مراااس لا تكون مصد فأ واحداً لدم الحيص عرف وعفلا. بل ثلاثيه مصاديق: ضرورة أنَّ استعلال كلِّ مصداق ــ حتَّى في نظر العرف .. عن مصداق آخر إنسا هــو بـتخلُّل

الطهر ، وإذا كانب هذه الدماء حيص الايكون أقلُ دم الحيص ثلاثـة أيّام. بال أقلُّم

ساعمه، قانٌ كلِّ ساعمة دم حيص مستقلُّ في النحقُو والوحود. ولو فرص كون الحيص أمرا مصوبا محصّلاً من الدم، ليربكي الأقلِّ ثلاث أثام أيصاً؛ سوء حعل النقاء هي البين طهراً .. وهو طاهر .. أو لا. هاتها له رأت الدم هي اليوم الثالث عني أوّل لنهار وطهرت ولم بر لدم ليز عشرة أثام. كان هذا النفاء

من وَّله طهراً. هنكون أفلَّ الحنص يومين وساعه إلاَّ أن نحمل قوله «أقلَّ الحيص ثلاثمه أيَّام» على السنامج حتى نصدق عني الثلاثمة النافصية، وهو كما بري كما أنَّ حمل الرو باب على كوقع أمر معوياء أيضاً بمد مع طهورها في

كونه نفس الدم أو سيلانه وكنف كان فحملها عني عدم الاستمرار والرؤسة في الحملية، يحماح إلى

مكنف واعببار وارتكاب نحؤر محتاح إلى الفرينة

ولا يرد على ما دكرنا من المعرب ما يرد على دعوى التبادر العرفي". وهو "ر يمال إنّ فوله «رُقلُّ المُحيص ثلاثة أنّ م» عبر ممكن العمل علم طاهر م فلايدً وأن بكون «الثلاثم» ظرها. فهي إن كانت طرقاً لأصل تنعقني الدم، فلابدلُّ عــلمي

الاستمرار، وإن كانب طرعاً لاستعراره أو سيلانه، فلابيعد طهوره في الاستعرار في معام اليوم، ولم يعلم أمَّه أريد سه في الرواسات سفسيه أو سييلانيه واستمراره.

۱ ـ غدّم في الصفحية ۸۸ ـ ۹۰ ۲ _ راحم جو اهر الكلام ۲: ۱۵۷

وحدّف حرف الحرّ لايفيد شيئاء صرورة أنّ الطرقيبة باقينة مصه على حالها ولو فيل أنّه مع حدقمه يكون الحمل لتأوّل, ومع الاستمرار يكون التأويل

و نو چين ايند مع عدمه . آفر پ، مخلاف مع عدمه .

. فيمه. أنَّم مع تسبيسه لايوجب طهور حكمة يممثلك سه لدى الشاقي مسع إمكان المأويل بفير ذلك. حصوصاً إداكن سدم عي كلّ يوم معداراً معدداً بمد. أو

أكثر من القاه. قالمنده ما ذكرناه، ومعمد لا معمل بسمئك بموقف مساعده مع أنّ الطاهر منها أنّ الفعود عن التهر يوسن وعن الشهر ثلالته كناسه عن رؤسه الدم موسى وتلاشة، كما شهد بمه قولته «يجمعت عنه» لا يكون طنتها عني التهر عدّ، أنّام

و تراثياً، كما شهد به طوله ، ومجمعه سعيه الأكبر طلقها في القيم عداد الكام سواده قالا دلاله هها على ما ادعى حتى تصاح إلى حواب الشنج الأعطاراً ، بعد الاجعلو من تكافس، فلاش من حمل الروبية، عنى لروم برا العمالة , واوات الدم" السطاراً حتى بصح حداقها، أو ركم عنهم إلى أهلام منح حجالمها الأحمامية الإحمامية الإحمامية الإحمامية الإحمامية الإحمامية الإحمامية الإحمامية الإحمامية المتحالية المتح

وه حضور ومرست ويس ديم با مرضه من عليها . . و نفل علي به اجهاء . لم تذكر على خلاف. على ما نقل حسه ونسب إلى معلى معاصري شبخه الشهيد التاني ا" - من تشراط على ما نقل حسه ونسب إلى معلى معاصري شبخه الشهيد التاني ! - من تشراط

٧ ـــ تفكم في السمحة ٩٧ ٣ ـــ الحال المتين ٤٧ / دلسطر ٣٧ ٤ ــ أنظر المدائن الناصرة ٣٠٤ ١٦٩ .

عدم إضرار الفترات اليسيرة المعهودة بين النساء

قولابيده عدم مصرات الصراب السيره المعهودة للساة الإكامات بعدت لا تصرا بالاسترار العرفي ورؤيمه مام تلائمة أيام كما نقل هي الصلاحة فصوى الإحساع علياماً والعلم لم د التأمين بالاستخبار السيالاً هذا السحوء فحقول معادم المقاصدة استقى وصحت الكرائب المؤثن سماً " لمسألة لاستغير فعام مأثل وهذا لاخلوم هو إذ است المتهودة، وإلا فعمل التكال وبأكل

في دخول الليالي في الأيّام الثلاثة

وهل الدراد من «تلاحه أنام» هي مع الباليه أو هي مع اللبلس «لموشطس الراحم علا اللبلس «لموشطس الراحم علا البالهه أو تحتمه يحسب «المورد» ولى رأت في أو الديل لايدًا عن حواد النائلي الكات، وكذا الورات رسيط المهار، محلاف منا لورأت أو أن المؤلد المناشرة المائلية الأخير»، ويعملها الأمر تحسب المسي المشهور فيه البلسان الموشطان في معمل أمروس، والنائلي «ثلاث عن احبر» ويحسب مني «مساحب العمالي» "هلائلية على أن يشراد من قبلة البالي مطفعاً في يستنى المحرف المناشرة على أن يشراد من قبلة البالي والموسى أقل من المائلية على أن يشراد من قبلة من مولمة الالكون الموسى أقل من المؤلدة من في مني الالكانة مناشرة عني المهار الهادة والمناس الالله» منيت كون الهادة المناشرة عنية كون الهادة المناشرة عنية كون الهادة المناشرة المناشرة عنية المناشرة المناشرة المناشرة عنية كون الهادة المناشرة ال

دخيلاً في الموصوع ومقوماً لسه، كسقوم الصوم بالسهار، والصلاة بالأوقات

۱ تدکره اطله، ۱ ۲۲۲

۲ ـ حامع المعاصد ٢ ٢٨٧ ٣ ـ انجدائق دناضره ٣ ١٥٩

المحصوصة. أو أنَّ ذكر «تلاثمه أبَّاء» لمجرّد التقدير، فكون آلمة محصاً لتقدير. قال الدورونُ ماذا سال مدا المقدار بكر، حيضاً؟

مقدار الدم: وأسَّم إذا سال بهذا المقدار مكون حيضاً؟ و ياني هذا لكلام في كثير من الموضع كالرح يوماً إلى اللمل مسراوضاً

لموت الكلب مع علية الماء.

لا إشكال عن أنه قد سهر معرف و انسالا دسيساسات معروسه هي أقطهم أن أذرا أثام والتائها ليمود أسمر من عزر فعالله الدائب موع في الدوسوع و انحكم مثل أن يؤمر نوصح شيء من الداء نوما أو ومنع التشتم على المرح يوما قائل المرد لا انهم مما ولا ونصهما معادل يوم، ولاين ذكر مالوم به إلا لمنصل العدار نواز منهمة منظر، نوم في نثيل أو معلماً روزي ولاين حرف ما عملاً

U

وقد برئ لليوم دخلاً نتوسية للمائم وتوضيطه والاسمد أن يكون البرح منزوجاً من قسل الأوّل؛ فإنّ العرف برى أنّ معام عام عام الله الإسرام من هذا حد المناه المائلة المناه المناه المناه المناه المناه المناه المناه المناه المناه

تتوضوع تطهير دائير و تتطلعه هو رحيرج التناه منهذا المتقدر مين الرميان مراوساً، ولايرى للنوم دخلاهي الحكم، بن يكون دكره لتحرّد التقدير، فالترج في الليل يتعدر يوم إلى الليل، عمل بالتعلّ عرفا

تعييد بنتج كلام مي أن المعام من هيل ديك و يُما حيء سادلاشه أيام، لمجرد عدير عدال حروح عدم من عبر مدحل لموم فيه ، بحيث أن رأب متعدار تعرشه أنام أن سب وتعرفين ساعمه بدمن أن اللين مثلاً إلى معين هذا المقدار

تلاثمه النام ـــ التي سنة وتلاثين ساعــه مــ من وّل اللين مثلاً ولى مصيّ هذه المغدار. مســـموّاً، كان ذلك كافياً في حملــه حيصاً. وكد لو كانب افسراة هى أقطار تكون ساليه شهرين، وأيّامها كدلك أو أكثر ،

وكد لو كانب المرأة في أفطار تكون سالها شهرين، وأيّامها كدلك أو أكثر. فرأت بمدار دلك، كان حيصاً، ووجب عليها المحتض. وبعبارة أخرى أنَّ اتعرف لايري لطبلوع الشنمس وغيروبها، دخيلاً قبي حيضيــة الدم، كما لابري لهما مأثيرً في نظهير البئر بالسرح. ووضع المشمّع على الحرح وأمثالهما

أو يكون معام من قبيل الأوّل ١٠٠ بأن يكون للأثبام الشلاشة دخبل فسي الموصوع، فليس الموصوع إلاّ رؤيمه مدم واسمراره ثلاثية أيّام، ومع رؤيمة يوم

ولبلسن أو بالعكس، لايصدق أنها رأب ثلاثمه أيّام وبيس للمقدار سم ولفظ حتى بسعاد منه دلك والعاء حصوصيته بالاشه عير ممكن لائد لابد فيه من حكم

العرف بذلك، وهو عير معلوم فكن الإنصاف أنه لولا محالف ما ذكرنا للقوم -حث لم أز احتمال في

كلام أحد _ لكار للدهاب إليه وحدق فتأمّل

لكنَّ الأوجمه هو اعسار اللسالي: لأنَّ الطباهر من الأدلَّــه هم اعساد الاستمرار، وأنَّ المراد من قولته: «لايكون دم الحيص أقلُّ من ثلاثية أنَّام» من

حين رويسه، فيفهم منه الاستمرار، ومن الاستمرار دحول النبالي، فكأنَّه قال ، إذا رأب الدم من حين ما رأب بلات، يُام، يكون حنصاء فعهم دحول اللباقي

لدلك، لا لدحل ساض النهار فيمه وفي مثل السروس بنصأ يمهم ذلك إذا قمال. « يبراوج ثلاثية أثام» لا لفهم بأثير "بيوم فيينه، وقدا سقول سافيلمين، سار قميهم الاستجرار من التراوح من حين الاشتعال، وتفهم دحول اللبالي لفهم الاستجراد،

قالأقوى هو الحمود على مصصى الصوص، مؤكَّداً بما قلباً سابقاً(١). من أنَّ النحديدات الشرعينة الواردة لدم الحبص، لسب تحديدات للحبص الواقعي اأي

ا ـ والصحح هو دالتاني؛

٢ _ غدّم من الصمحة 9 _ ١١

لدم المهود المقدوف من الرحم في أوقات حاضه ، بن هي لمترفية الموصوع الشرعي الذي هو صف من الدم اسهود مهيد او عليد بأن الدم الأقل من تلاكمه أيام هو الدم المعهود ، بن تحكم عليها باسجكس ، ولا تكون حائصا محكوماً عليها الحك الدائمة : در در لارسال المائة الاسترافية من قد على الالاشكار

آثام هو الدم المعهود ، من تمخم عليها ب مجتفى ، ولا تخون خانصه محتوم عليه الألحكام الدهاشة ، ومممة لا ممال للعرف لإلده ، الحصوصية ، وليس حال ثلاثية يأم الجيف حال التراوح ؛ مثاً يمكن فيمه إلده الخصوصينه عرفاً ، مع أنّك قبد عرف في الدولوم ما عرفات .

بمم. أو كان البحديد بواقع دم الجيف، لكان لما ذكر وحبه. لكنّه طبعه محالف للاعبيار و لوجيل، فلإيمكن رفع البدعن طبو هبر الافلسة المتطافرة الذالة على كون أفراً الجيف ثلاثه وعلى به ذكرنا برفع الاستماد عن احلاف

أهلُ الحيص - علَّم وكثرهُ - بحسب وقت الرِّيَّة من أوَّل النبل أو أوَّل النها

دخول الليلتين المتوسّطتين والأوكَّيّ

الأمر كذلك في أشباهم وتطائره تعم. ساء على مدهب صاحب - لحدثني*** فالطاهر عدم دحمول اللميل مطلقاً: لأنّ عددة مستنده الدرسلم * وطاهرها أنّها أو رأس يه ما، تستر رأب معد

۱ ۱ المحائق اساصر ۲۰ ۱۵۹

۱_الحداثی اساصره ۲ ۱۵۹ ۲_نتئمت فی الصفحة ۹۰_۹۲

..... كناب الطهارة / بو١

الانقطاع ما يممّ بنه تلاشه أيّام. يكون الدمال حيصاً. ولا شبهنة في صدى ثلاث أثام متقرضه بين العشرة على الأثام على المالها.

ودعوي إطلاق « يوم» عني ليود واللبليه"· صعيفيه ميجانفيه للبعر في واللعمة "أوإنَّما فهمنا دحول الليائي من طهور الادلُّمة في الاستمرار. أو من الوحمة

كما الله على قرص كون اسر د من اثلاثه أيّام، معدارها، يكون المفدار

المفروض هو مفدار بياص الأيّام الأبَّه اليوم عرقاً ولعبه بعير، قد يطنق على مطلق (يوقب ، لَكُنَّ إطلاقية على اليوم و(لقبيلية السي

على نحو الحقيقية. ومع السيليم لا ريب في أنصر فيه إلى ساص النهار فقط، وهذا انصا أحد وجوء الساعشية في مرسيبة نوثين العصيرة

ثيًّا إِنَّ اللَّفِينِ مِن الساعات؛ صلاف صواهر الأدَّبُّ وله على منتي صاحب

« لحداثي» كما يطهر بالبطر في الترسكية

١ ـ جامع المعاصد ١ ٢٨٧. روص الحال. ٦٦ / السط ما قبل الأحمد

٢ دلسال العرب ١٥ ١٦٤

الأمر الرابع

في اشتراط الحيض بأن لايزيد على عشرة أيّام

لا إيكال في كور، كتر بمعيض عشره أكم، وعن الأمالية «أهد من دبي الإمامية الذي بعد الإمراسة!\(وعن المعرد - هو مدهد معهاء أهن البيدة الوقائل الإمباع عليه سكرر "كش عدم العلاف\(والسعوص سم مستقصة ال

نعم عبدان بالله عندانه بن سنان عن أبي عبدان بالله عال. (إلَّ أكثر حـ يكون من الجنعن ثنانٍ ، وأدبى ما يكون صنه ثلالـة): "

وهي مع ما دنيا من احسال وفرج انسود الأجل بدكتر لعقد «المان» كما في انسح التي عدما، أو القدر أموجب الإحمال مشاؤه، وعن النسح ،أنّ المائد الجمعيد على خلاف ما تصلبه هد المدنث؛ أو محموله عني تنعص المحاراً!"

١ ـ أماني الصدوق ٢١٥

٢ ــ المعتبر ١ ٢٠١

٩ بهديب الأحكام ١ ١٥٧ - ٥٤ وسيس سيعة ٢ ٢٩٧، كتاب الطهارة أسوات العيص بناب ١ الحديث ١٤

٧ نهديب الاحكام ١ ١٥٧ ، دين الحديث ١٥ الاستصار ١ ١٣١ / ديل بحديث ٦

اعتبار التوالي في العشرة

ويمّدا الإشكال والكلام في اعتبار النولي قبها، كما عن ظاهر المشهور مل عن ظاهر «النهاب» عدم الغائل بالعلاقات، وعسدسه كسا قبال سنه صناحب «العدناق»" وهو حدالف المشبهور هي تنولي الشلائم، وتنولي العشرة، وهذا الطف

وقد مرّ التعريب في دلاله ما ذلّ عنى أنّ دبي الحنص ثلاثته أيّنام عبلي التواليا؟؟، ويمكن تقريبها في العشرة أيضاً.

لكن لايمكن إلزام صاحب ، حداثق مبادل إلا حد إثبات حدم كون الطهر مطلبة أقبل من عشره أثام، وإلا فقد أن عقول الراكون كثر المصنص عسره أشام سوالسه، لايمهن عنون ولانام عنني سنجين بوجه، وسع دائد لا يكون الاثمام لمسترف اكثر أن المصمر، لأوا الالكونية بالكونية الدم المسترد لكم لايامرس للمركب الرابط في إذا الاكتر يكل أن يكون متوفا وعامم بكون المرسب المسترد

والإنساف أن طهر الروابات لمحدّد لأفل العيمى وأكثره " في الوالي مطعناً، ممّا لاينكر ، وكد لروع النو بي في كنَّ مصدق و حد من الحسيس ـ كمان الإملَّ أنو الأكثر أو الأوسط ـ باسير بب ليسمّع، فلاندً لرفع الند عن هذا الطهور المستور والذليل المشّع من ذليل، وإلاّ كان هو النسّع.

حت عب ومار مأله

١ يأطر الطهارة، السيح الأصاري ١٩٣ رائسطر ٣٣، يهابد الإحكام ١ ١٦٦٠ ٢ بـ الجدائي النجرة ٢٠ ١٥٩

۲ _ الحد تن الناصره ۲۰ ـ ۱۹۲ ۲ _ عدّم في الصناحــه ۸۸ ـ ۸۹

⁻ حدم عي المساحة ٢٠ ٣٠٣، كتاب العهارة، أنواب الحيص، الياب ٢٠

115

حول مذهب صاحب الحدائق في عدم اعتمار التوالي

واستند صاحب « لحدائق»(١) لمعالنه إلى روايات:

مسها ديل مرسلة يرنس القميرة ، وهو قولمه : فوذا حست المرأة ، وكان عيشها شمسة أثام ، ثم التقليد الدم ، اعتمدت وسنّت ، فإن رأت بعد ذلك الدم ، ولم تتم قهم من يوم طهرت عمرة أثام ، مسلم من العيشق تدع المسلاة ، وإن رأت الدم من أوّل ما رأت الثاني الذي رأت شمام العشرة ، ثام من مداع طها ، عدّت ــ من إذا م رأت الدم الألوار والثانل ، عشرة أثام ، تؤهى مستحاضاته !!!

والتقريب فيها من وجهين: أحدهما فولمه - «فإن رأت بعد ذلك الدم، وثم يتمَّ لها من يوم ظهرب عشره

اليام ، فعالم الوقاع التوارك به المساوية ويهم فهامن يوم طويان اليام ، فعالمت تا الجيونية ، حيث حيل منذ "الحسات من الطيام ، قادا رأت حسسه وظهرت فعالمت أثار أن خسسه ، فالقمسان الخالسان من المبعض الرؤيها قبل خطرة عشرة أثام من الطيام ، ولاينتا قائلة الأعدم اعسار القال .

وثانيهما هولمه: «وإن رأت الدم من أوّل ما رأت القبأيي . » إلى آخيره، حيث جعل عدّ الدمين مير باً للمشره، لا من ميناً الذم الأوّل إلى عشرة أكام: حلّى يكون النقاء داخلاً في الحساب، وهو لايمن إلا معدم اعتبار ، الووالي

وفي الوجهين ظهر، حاصله أن صدر تمرسله طاهر ـ مل صربح ـ مي أن مبدأ حساب عشرة أيام، من أول رؤينة قدم يوماً أو يوسي، وأن كلّ دم رأت في العشرة الدر صدؤها ذلك، هو من الحدس، ومع عدد الله تسبة فسها لسن السوم

١_الحدائق الناصرة ٣ ١٥٩ وما بعدها

٢ _ تقدَّم في الصفحية ٩١.

واليومان من الميضى، بل إنّا من قرصة أو عيرها، وبعن عليها مصاد الصلاة، مكون منذاً العبياب سعست لصدر خو أوّل رؤيمه الدم، قعيته بكون قوامه، وإذا رأت حسمسة أيّام» إك من أستمه ما ذكر قبي الصدو، وإنّنا أعناد

مثالاً آخر للتوضيح . أو قرب آخر حكسه عبر الفرض الآوّل ، فيستماد منها المصيل بين رقيمه

او فرص اخر حديث عبر الفرض ادون فيستعاد المها المعقبين بين رويت الدم يوماً أو يومين وبين خمسة أيّام مثلاً

ما يوت و يودس وين أو كان المرض الأول قبير داب الماده، معلاف الثاني وهذان التصيلان مما لا دائن سهمه طناهرا؛ وان لم يسهد السزام صناحب

وهدان التصبيرات علا وتأن بهم مناطعة وال موات المستحد الدارة المستحدة الدارة المستحدة الدارة المستحدة الدارة المستحدة الدارة المستحدة وي كون الشال للوطيحة لا المال المستحدة والمستحدة المستحدة المستحدة المستحدة المستحدة المستحدة الأولى المن مستحد الهيدية وي المستحدة الأولى المن مستحدة الهيدية المستحدة في كون مستحدة المستحدة ا

هو أوّل رؤمه الدم يرمع هذا والإحمال و بعثى نطقه متوجد علم يشوّم ويكنون المعمى: إذ وأنّ الدم مع مدم بدم معشره متعقبة التي مسدّوها مس رؤسة لدم...ه تتكون أيّام الطهر متشمة للعشرة لا مداهد وحمارة أخرى إن لويات منها من الشهر متشم للطنرة، ورأت «لدم» يكون

و بعباره أخرى إذا لم يات عنها من الطهر منمُم للعشرة، ورات تلدم، يحون حيضاً، فصارت هذه الجملية مطاعمة لتجميه الساعية، وللشهرة، فل الإحماع

حيضا ، وصارت هذه الحملته عطامته انتحمته الساعمة ، وللشهرة ، في "مرحمتاح هذا مع المصل عمّا قال الثبيغ الأعظم من أنّ هي تسخمة مصحّحه مقرودة على الشيخ المرّ بدل «طهرت» «طمّت» ١٠١٠.

ومثناً ذكرناً يظهر حال الحديث الديب، مع إحدائها واصطرابها، قال العرد منها مند صغ الصدر إلهه ألّه إن رأس من أول ما رأت النامي الذي رأسه مشماً المشرد المنكسمة التي مدوها من رؤيت لدم الأول - فيكون رؤيت ادام فتي المشرد لتي مدؤها مصرح بنه في الصدر ، فكون هذه الحديثة أيضاً مطالعة

المورد في يسترفها معترب مد هي الصدر، فكون هذه المعتلمة ينطأ مطاعقة للصدر والقول المشهور. وإلا هلو أريد من قولم، «تدم العشرة» المشرة المسترة السائمة من رؤيسة الدم الثاني، يكون هذه المحتملة المواهمية أو برا رؤيمة المعرة المائمة من مساءاً لدم والثاني، لا حط لها هي الحكم المرات عديمة أصلاً، ولا في مشكل مساحد المنطقة على المستورة عن عشرة التام معد

حييات الدس مصنعين. ديم رؤيت حييت أثام أكما هي معروضه الرويت بالرطاق الرائح السائل منها استعاضه على الرطاق الدين منها استعاضه على أمول الأورا السائل الركانية الشراء الكائمة مي تركّب هذا المحكم على عليه هذا كلّم مع أمضًا عليه هذا لكنه مع أمضًا عليه هذا لكنه مع أمضًا عليه هذا لكنه مع أمضًا عليه هذا الله المحافظة المحكم على المسائلة السائلة الأنام المحافظة المحكمة ال

عليه، هذا كانت مع طعيق عمّا عقرم في السيائية النابطة!" والإسمالات الكثيرة فيذاء لمرسمية مع هذا التكفيّات في توجهها وتناويلها والإسمالات الكثيرة فيها، لا يمكن الاتكان عنها لإثنات حكم شرعي والإسمالات الكثيرة فيها، لا يمكن الاتكان عنها لإثنات حكم شرعي

و ورعما و ب تحترير فهيا ، يبخر الديان عليه رابات حضر عزمي ومقا استذل بعد للدفع حاجزه الحداثية ، روابــــ محمّد بين مسلم «المقتمدة"، عن أي عدائد الآخ قال: «أقلّ ما يكون من الحيض الملاتة، وإذّا رأت الدوقيل علم ذائاء بهم من الحيصة الأولى، وإذ رأتم يعد عقرة أيّام فهو

م حصة أخرى مستقبلة "

١ _ تعدّم في الصفحة ٩٢ _ ٩٥

٢ ـ تفدّم في الصفحة ٥٩

٣- دلكامي ٣ ١٠/٧٠. يهديب لأحكام ١ ١٥٩ ١٥٥ وسائل شيعة ٢ ٢٩٨، كتاب

وهربب مها رواسه عصحيحه الأحرى وروايمه عسد لرحمان بين أبسي عبدالة المنقدمان! ١٠.

والتعريب فيها أن القاهر سها أن مشره المدفورة فها، عشرة وحدة جس لروية الم قامها ومدها حكم. ولا إشكال في أن مدأ المشرة في الصغرة لشابة هو أول الطهر وإلا لام كون لدم حسبه مسملة قبل عشرة القهر، وهو خلاف الإصباع والمش فلا معمالة بحرى مبدأ المشرة في الأولى إيشاً فو المطهر، فحستين إن حمل المداء المحمل حسب، يصبر أكثر المحمن أكثر من عشرة أنام، وهو مدم توالى عشرة أكام الموشقي فلائد من حصة طهرا، ويت يشر المسلوب وهيو عدم توالى عشرة أكام الموشقي

مل و سمّ دعوى أحرى. وهو كون الطهر أفلّ من العشره. إذا كان في حلال العبصية الواحدة

وفيسه كما لا إشكال هي أيروع بولكاب خلاف طاهر في المقام، فلالله من عرص الأحيار الوارده على العرف حش برى أن اربكاب أي حلاف طاهر أهوى والوطسحية أنّ هاهنا طوائف من الروابات،

الطائعة الأوى الروبات بكتره الدنية بأن أقبل ما يكون العبيض ثلاثته وكتره عشره الطاهرة هي شو مي، وهذه الروايات بإطلاقها تدل على أنّ العشرة حدّ للأكثر سول السعر الده أو بحكل عام فني السي، ولارسته كنون الفترة حيضاً.

والطائمة التابية. ما دُب عني أنَّ أهلُّ الطهر عشرة أيَّام، كمرسعية يونس

جد الطهاره، أبوب الحيص، الياب ١١، المعديث ٣ ١ ــ تعدّمتاً في انصفحية ٥٩

وغيرها، وهي بإطلافها بدلُ على "مه لايكون افلُ كنان فسي حبلال الحبيضة الو،حدة ، أو بين الصطتين ،

والطائف الثالث اللك الرويات المنعدَّمة الطاهرة فني كنون العشيرة واحده، واستفاد صاحب «الحدائي» منها "" تسعاء المسجلل طنهر، ولايشسرط

التوالى في العشرة: جمعاً بينها 11. ولنا أن يقول ... مع قطع النظر عن فتاوي الأصحاب، وعدم الاعساء بالشهر ه والاحماع، كما هو دأب صاحب «الحدثق» _ رّ الحمع بيها لاينحصر فيما ذكر ، يل يمكن الحمر بوحبه آخر ، وهو رفع الدعن إطلاق ما دلَّ على أنَّ كثر الحمص

عشره أيَّام. هإنَّ معتضى إطلاقها أنَّ لأكثر عشره سوء كان اقدم سائلًا. أو محمَّل النماء في البس، قمع رفع البد عن طلافها وتاقصيصها بما ادارات الدم في حميم العشرة، تحمع بين الروانات أنصاء فيكولُ منذأ للشُّونِي من حين رؤسه الذم، كما هو الظاهر منها، ومع حفظ طهور الروايات بدأته على أنَّ أهنَّ الطهر عشره أثام،

بحكم تحيضيه الفاء المتحلِّل، وتكون السيحية "رَّ الحيض الحكمي بكون أكثره أكد من عشرة أتام. وهذه الحمع أورب ممًا ذكره صاحب : أحديق» لأنَّ « لحيص» عباره عن الدم أو سبلانيه لعبة ١١١. قما دلَّب على أنَّ كثر بحبص عشر، أيَّام، يمكن دعوى

ظهورها في أنَّ أكثر حربال الدم الذي هو حيص، عشره أبَّام، ولا بكون معرَّضه للحيص الحكمي، فنجمع حبيدين الرويات من عبر ريكات خلاف طاهر أصلا ولو قيل بالإطلاق كان هذا الحمع أيضاً أفرب لما ذكس أو لاحتماليه

وصعف الإطلاق، ولا أفلُ من كون الجمعين متساوسين من عبر ترجيح

١ _ الحدائر الدخرة ٢ ١٦٣ _ ١٦٤

بل بناء على هذا الحمع يكون النصرف في الأدلُّة أقبلُ من ارتكبيه

... كتاب الطفارة / جا

صاحب «الحداثق». بياسه أنَّ الحمم سها على مسك، وحب التصرَّف في جميم الطوائف

الثلاث؛ أمَّا قيما دلِّب على أنَّ أونَّ الفهر عشره المنقبد إطلافها بما بين الحيصلين والمستفأت وأمَّا فيما دلَّب عني أرَّ كثر بحيص عشرة أيَّام فبرقع اليدعن ظهورها في

ولعشر و السوولية . وأمَّا في الطائصة الثاشة. فبرهم لبد عن طهورها في أنَّ مبدأ العشرة همو

المدم وضرورة أن هول عدر روايه محشدين سيلم عن أنه عبد الماللة عالى الأقل ما بكون الحيص اللائمة. وإذا رأب الدم قبيل عشره أثام فنهو من الحيصة الأُولِيُّ - » لي احره، طاهر في أنَّ مبدأ العقرة هو مبدا الثلاثية المدكورة، وسين

لنظهر ذكر حثى تحمل لعشب على المشرة من الطهر وأمّا ساء على ما ذكرنا من حمر الروابات الدلّـة عند أكثر الحمص على

عشده الدم، فلايكون النصرُف إلَّا فيها ... على قرص تسلم إطلافها وعدم الصرافها إني وحدن الدم. وفي الطائف الثانية برفع البدعي طهورها في كون العشيرة

واحدة. ومبدا الثانبيه هو مبدأ الأولى، فيكون هذا التصرّف أفلّ منا سلكمه صاحب مالحد ثق» وأهون. لكن مع ذلك ومع العص عن كواب خلاف الأحماع، يكوان الجمع سها معا يواقيل قول المشهور، أهون وأهلٌ مصاوراً منه، قضلا عبن الجبيم عبلي مساك

ه لحداثي، فإنَّه لو سُدَّم كور الطائف الثالثة مطلقيه وصي مبقام البيان، كان النصرِّف محتصًا بها على مدهب المشهور ، وبكون ما دلِّب على أكثر الحيض وأقلُّ الطهر ، محموظة عن التصرف وأمّا النصرّف في هذه الطائمة. فإمّا يحمل عشرة لأولى عبر النائسة. كما فد يؤيّده بكير التانيمة على معض السنخ⁽¹⁾

أو حفظ هذا الظهور؛ ونعينيد الففرد شابسه بمصي آفل الظهر؛ وهو عشره إثام طاهره، وهذا نصرف واحد أهول من نصرفين او تصرفات في حميع الأدُّلـــه،

وقهد لانتماح می نفهی نمارس بی بینترها باحث حکم بأن فق العصنی بلانیه باوین دیلها ولو کان لذین بطلای نکان معارضا مع الصدر و کذا لانتخاج العارض بنها وسی با دار علی عسر شر تبط قبی الحینص، و ذلك استه عندم از طلاق، کما نبادی به عمل از را به

ومثلها روايته عند الرحمان المنقضة " فإن الطاهر منها أن جعفيت لدم المنتذم والسائر معروضية و بكون "رواية في معام بان أنته معجى بالتاسة أو حجمت مسملكة ، فحيد لا يكون "تمعم بين ملك الطوائف بما يو قبق المشبهرر محمد النصاف فعا

۱ ـ أنظر مصباح العقيد الطهارة: ۳۱۷ / السطر ۳۰ ۲ ـ تقدّس فر الصفاسة ۹۷

حول مذهب صاحب الحدائق في النقاء المتخلِّل بين العشرة

بعم، ها رو بات أغر بنشك بهالعدم اعبيار التوالي، ولكون أقل انظهر بين العيضية الراحدة أقل من عشره أيّام، وأنّ ما دلّت عليّ أنّ أدسى الطهر عشيرة، مختصة بما بين العيصة، (1)

منها ، موضعان من مرسلت يونس^(۱).

أحدهماقولـه- هوإن القطع الدم بعدما وأتسه يبوماً أو يبومين، المتسعدة وصلّت؛ حبّث إنّ الأمر بالاعسبال إلمه يكون لنجيص المحتمل، والأمر بالصلام لكوتها طاهر:

وفیده آند کنا بعدیل آن یکون دالله لاحل احدمال دفعیهای میکن ان مکون لأحل احدمال الاسمانسته و یککن آن غال این اثنانی موافق الاصل ساخ عملی آن هذه امراه اود امر مکن حائضاً فهی مستخافسه شرعه، وایسراز عدم کومها حائضاً بالاحدا

واو أعمض عن دلك و استشكل وسد، فلا طهور لدرواسه في معسن شيء من لاحمالان، كما ان الامر سالصلاة بسكن أن يكنون للسكليد، الطباهري واستصحاب عدم كربها حالصا، ولا صهور لها فنما ادعى صحيح «المدائق»

و ثانيهما عوليه «فدلك الذي رأتيه في أوّل الأمر، مع هذا الذي رأتيه بعد ذلك في العشرة، هو من الجيش» حيث حكم بجيصيته الدبين, ولو كان النقاء

¹ ـ أنظر اجمال الناصرة ٣ ١٥٩ ـ ١٦٤. حو هر الكلام ٣ ـ ٥٦ . مصباح التعينه، الطهار. ٢٦٧_٢٦٤

٢ ــ نقدُمت في الصعصة ٩٠ ٣ ــ الخدائق الناصوة ٣. ١٦٠.

حيضاً كان عليه بيان حيصية المحموع، وهيه. أنَّ الطاهر من دويه، «فَذَلِك الذي رأتِه فِي أُوِّل الأُحد » إلى

فول: «من الحيص» _ حيث أبي بنقط، «من» الطاهر، في السعيص _ أنّ مجموع الدم الأوَّل والثامي بعض الحيص، وهو لاسمٌ إلَّا بكون النقاء حبيصاً، وإلَّا كمان

يخلّل «من» البعيصية عير مناسب بل كان عبيمه أن يقول، «هو العبصر» لا «هو

من الحيطية بعم، لو كان الصبير راجعا إلى بعض سم، كان بحلُها صبحبحا، لكس لا

اشكال في رجوعه الى كلُّه، وهو لايستقيم لا بما ذكر با هذا مصطأ الدأر كن الرسط طهرا، موجب لاستقلال الدمين في الوجود، عجملهما واحدا ومن حنصبه و حده. لاستقيم إلَّا بدأوَّل ونحوِّر واعتبار وحده مع أنَّ بصر بحده في موضعين سها بأنَّ بطهر الانكتول أقبلُ مني عشيره

لاساست سان افليت منها، قس يريد أن يش أن الطهر يمكن أن يكون افيل مس عيير و أثام الايهول بعول مطنق (« يَ أَدِينَ الطهر عشر ه أَيَّام ه ولا بدكل كلامية ((بأنَّ

الطهر لامكون أفلُّ من عشرة» والاتصاف أن لم سلمة على خلاف قوليه أدل

و صعف منا ذكر الاستدلال بأجر المرسلة احيث قال اعدات من أوّل ما رِيِّت الدم الأوِّل والثاني، عشرة أيِّه n، وعد مرِّ الكلام في الحمل الأخبر ، منها¹¹ وصها رواية محمَّد بن مسلم المتقبَّصَان ". حيث خُمَق فيهما الدم سعد الانقطاع من الحيصة الأولى إد رأب فيل عشره اتام، فبدلال على أنَّ اللغاء ليس

۱ _ تلكم في الصفحية ۱۱۳ ٢_تعدّمنا من الصعحة ٩٦_٩٥

لحيص، ومثلهما روايسة عند الرحمان بن أبي عبدالله(١٠.

والعواب عهد بنا مثام من "را نظاهر من قولته : من العيست الأولى» أنّ الجيسة مستود من منذ أند «لال إلى الده ادائي، وإلاّ كان حسه مستلاً». فلايشدي كولته من الأولى بالا تجزّر و عسيار وحده تناؤلاً - إلاّ بسِقاء الأولى واستمرادها، فيكون اللغاء وجودا عالمًا إلى الجكون حيساً

مصنعا إن أنّ تلته الروانات بكنا تقدّم "بـ إنّنا بكون تصده بيان أمر أخر . ولا يكون نصده بنان حال الطهر ، فلا ولألته لها على مذهب صاحب «الحمالي» هذا مع الفصّ عن سند روانيه عبد أرحمان و حدى روانيي انن مسلم وإحمال لأغَرَى،

فلب العبيس والصنّي والصوء، تنمّ يعود الدم، قال الأوا رأت الدم أمسكت عن المصلاة والمصيام».

هلب فإنها برى بدم بوما ، وعلهر بوما فال فقال «إذا وأن الدم أمسكت و ذا وأن الطهر صلّت ، ودا مصت أنم حيصها واستمر بها الطهر صلّت ، فإذا وأت الدم فهى مستحاصة قد انتظمتُ لك أمرّعه كنّمه(**)

١ _ تقدُّم مي الصمحــة ٩٧

١ ــ تقدَّم في الصمحية ٩٧ و ١١٩

٣ ـ الكامي ٢ ـ ٩ ـ ٧ وسائل دسيمـ ٢ ـ ٣٨٥، كناب انظهاره أنواب الحيص، الباب ١٠. المدندة ١

حيث المرها بالعسل والصلاة و نصبه عن أيَّام النَّقاء، فلكون طه أحفقته والصاً لم يأمرها بعصاء الصوح ومع أنَّ فصاءه لارم على الحائص و قبيدلٌ عبلي أنَّ النفاء طهراء

وقيمة . أنَّ عدم الامر بفصاء الصوم؛ يُب هو لعدم كوليه في منفاح ببيالية، ولا يحب بنان جميع الأحكام المرتبطية بالحيص في رواينه واحده، وأمَّا الأمر بالصلاء والصيام فيمكن أن يكون أحياماً وسنطهار كما هو منكر في أينوات الدماء من الامر بالترك أو العيل للاستطهار حتى مع وجود الاصل السقح ١٠ ، فلا

تدلُّ على تحمُّو العلم العقيمي، ولا كون الدم حيصا كما لا مجيص عن حمل صحيحتي يونس بن نفعوب ٢ وأبي نصير (٣) عالي ولك، هما والأول عال علب الأب عبد الديالا " المرأوات ، الدم ثلاثيه اثام أو الربعية

> أترم وزار وتدع الصلاذه ملب مرتبا بري الطهر ثلاثية أثام أو أوسية 5 قال و لا تصلّ الا علب عالما دي الدم ثلاث اتام أو ريسه ؟ قال عندم الصلاة»

فلب فالها مري الطهر بالاشه أيم أو أربعيه؟ قال: فانصلَّى فا

فلب، قائها مرى الدم تلاثبه يام أو ربعيه ؟ قال عند و الصلاة ، تصنع ما بينها وبين شهر ، فإن انقطع عنها الدم ولاً فهي بمنزلية المستحاضية»

١ _ وسائل السعمة ٢ ٢٩٩ و ٢٠٠٠ كتاب علهاره، أسوات الحيص الساب ١٢ و١٢ و

٣٨١، أبرات العاس، الناب ١، الحديث ١ ٢ .. الكافر ٢ ٧٩ ٢ ، وسائل التبيعية ٢ ٢٨٥ كتب العهارة أبوب العنص، الناب ١٠

٣ - غديب الأحكام ١ -٢٨٠ -١١٨ - ١١٨ . شيعيم ٢ ٢٨٦، كتاب الطهاري أيوهب

لحم ، زالات ٦، (احادث ٣

ضروره أنَّ الحمل على الحيض والظهر في جميع الأيِّمام إلى تسهر، مستًّا لايمكن اللزوم كون الطهر بين الحنصنين المستقلِّين أقلَّ من عشوه إذا كال كلُّ دم حيصاً مستقلاً، وكون الحمص الواحد كثر من عشره إذا كناب الدمياء حيصه وحدة. فلا محالبه بحمل على الأمر بالاحتباط. وترجيح جانب الحيص في أيّام الدم، وجانب الطهر في أثام الفاء. كم صبع العلمان الشبح والمحقولاً وعنيه

محمل قتوي من أفتيل بمضموتهما ال ومنها صحيحة محتد بن مسمم عن أبي جعمر للله عال «لايكون التُرُّد في أقلٌ من عشرة أيّام فما راد، وأقلُ ما يكون عشرة من حبين تبطهر إلى أن تبري

فقد سمئتك بها لنفر نمين أن يدعوي أرَّا والتُرِّية هو الطهر بين الحبيصيين

المستقلس كما بدل علمه صحيحنا رواره ومحمّد بن مبيلم عن أبي حمم الكلّ «القُرء ما بين الحيصتين» (4 فاحساص «القُرْء» بالدكر لكون الطهر أعمّ، وهو لايكون عشره أثام مع طهور هولمه مأقلٌ ما يكون عشرة من حين بطهر إلى أن

ترى الدم» في ظهرها من الحنص ' في رؤيبه الدم من الحيصية التستقبلية وهيسه ما لا يخفي ؛ فإنَّ « لَقُرَّ مَا _ على ما صرَّ م بيم أنتُ اللعبد _ هو الطهر

١ .. الأسبصار ١ ١٣٢ / ديل الحديث ١٤ المعتبر ٢٠١٠ . ٢ ٢

٢ سالهاية: ٢٤ ، المبسوط ١٠ ٤٢ ، ذكرى الشيعية ١. ٢٣٥

٣ - الكامر ٢ ١٦ ٤ بيدس الأمكام ١ ١٥٧ ١٥١ ماذا السعم ٢ ١٩٧٠ كتاب

الطفاءة، أيراب الحيص، الياب ١١، المديث ١ ١٩٠ / ١٩٠ / ١١٠ الطهارة، التيم الأصاري، ١٩٣ / البيط ٢٩

٤ ـ دلكافي ٦ / ٨٩ ٢ و ٣ وسائل الشيمة ٢٢ . ٢٠١ كتاب العلاق، أبواب البندي الساب ١٤ الحديث ١ و ٢

هذا العيفرانا، ولم أز فيما عبدي من كتب النعة وكلام شرّاء العنفيت والمقترس، لتعبير ما بين العيصين، ولا عباره من العدوق في «القليمه" وما في الصحاح» عن الأحتش عن بمعهم"، ولا فكنمانهم منطبقه عبلي أنّ

في «الصحاح» عن الأحتش عن يتحمهم؟"، ولا فكتمانهم متطابقه عباني أنّ والقُوّه» هو انتهر والبريس، وهو من لأطنده، وعن الأحسمس، «أنّسه النقطاء الميمى\" و لظاهر أنّ كلام الصدوق مع لترو يبه، لا تقل للّمنة

وثنا الروابات الواردة في بات اصدالاً فهي في عمام بيان العكم الشرعي. لا ذكر العمن الليوي - فرض العلاق من العلاقة وبعن الباشت مكاني حسمت في اميرة من على المؤرد في أنية الرائض" هن هو الطهار كاما عليه أصحاباً ⁴⁰ أقل يتعدى كما علمته أبو حميته وبعض أثم مهم ⁴⁷ قلفك الروابات واوده في سال ليراد من «الأورة في الما الرئاس " رأنا الرابرة النس معني العمس فها، في هو

الفهر بين الحيصيني ، فلاستماد منها سيء من المذهبين في المعام مع أنبه على فر في تعيير «القرء» سايين الجيستين، يمكن الاستبدلال بها المشدر ، مصيدم ما ذأ علد أنّ الأمر ، هذا الأطفاء ، كصحيحية ذاره قد بات

١٠٣٠ عميم مقايميس اللَّمة ٥. ٧٩. لسال المرب ١١، ٨٠. ناج البروس ١٠١ ١٠٠

۱۰۰۰ معجم معاہمین نفشہ و ۱۹۰ سال افرات ۱۱۱ میں تاج بھروس ۱۹۱ سال ۱

۲ ـ العقب ۱۹۸/۵۱ ۱ ۲ ـ العبحام ۱ ۲۵

عدالصماح ۱: ۱۶ أنظر تسان سرب ۱۱: ۸۱

0 ــوسائل النبيعية ٢٢ × ٢٠ كتاب الطلاق. أبوب العدد، نبات ١٤٤ أكثر أحاديب الباب 1 ــوهو قويمه مالي خواسطلنات شركص بأعسهن للالنة قرورتي. (نيقر، ٢٦٨ /٢٨

1 ـ وهو فوت مناني خوانطفات ترجمن تاهيهن للات فروية (نامردا) ۱۹۰ ۷ ـ البيان في تمييز (فترآن ۲ ۲۷۷)، محمم لبيان ۲ ۵۲۳، فقم الفترآن ۲، ۱۵۹، کسر الفرفان ۲۰۱۲،

المراق ٢٠١٠). ٨_المساوط السرحسي ٦. ١٣. انكشاف ١: ٣٧١، النمني، ابن قدامسه ٩: ٨٣، الجامع لأحكام القران، الفرطبي ٣: ١١٦_١١٠ لعدد ۱۱۱ ، والظاهر سمى تحلَّل صمير المصن حجو كون « لقرء» و«الظهر» ومحماً، معد لم يكن هرء لانكون جهراً ، قردا كان سقاء أقل من عشرء لانكون هرة ولا ظهراً . قكون حيثنا

والإنصاف. أنَّ رواينة باب العدد أحنبينة عنَّا تعن بصده.

وأنا صحيحه معتدس مسيم معتدسه بأنّ لفرد لايكون أبيلَّ من عشيرة أثان، وهو لقدة الطهر فلايكور مظهر أنّ منها و لمصلمة الناسخة منهي مولمة ووقاق ما يكون عشره من جن شطهر إلى أن تبرى الدم» سنسير للسائضة ومعاهدا أن الظهر واعتمده الدم، لنس ماره ولا ظهر إلّا واكان سهما عشره أثام، هدنالها على القول الشهور طاهرة

مع إمكان أن عمل من عمل المشهور على رواسه موسى هي طك لعرم. الى لا إحمال فها سكمي في حراران ضعها سدا "ادوالشونش المسي لسي في هذه العرم، فالمئن ما علمه المشهور في المسائل الثلاث، وظهريق الاحسياط معلوم، وهو سبل النجاء.

١ ـ د مكامي ١٦ / ٨٨ / ٤. وسائل الشيعم ٣٢. ٢٠١. كناب الطلاق. أبواب العدد، الياب ١٤. الحديث؟

في أقسام الحائض وأحكامها

الحائص إمّا ذات عاده أو لا هالأولى إنَّ وقت وعددت. أو وقسة فطُّواً: أو عدف كذلك

والثانية إمّا مندنية، وهي لي لم تر عدم ساعا، وكان ما راب أوّل دمها

وإمّا مصطرب، وهي التي لم يسمرُ بها عاد، وإن رأب الدم مرازا، كمن رأب ثلاب

في أوّل شهر وحمسه في وسط سهر "حر، وسنعه في أحر سهر ثالث، وأربعه

والأولى صرف الكلام إلى أحكم الأقسام في صعر مسائل:

في شهر آخر في غير الأثام المتعدّمة... وهكدا. وإمّا باسبه وهي ابن كانب لها عاده فسينها، ويقال لها « لمنحد ه» وقد نظلون * لمند تـه» على الأعمّ مثن يعدّنت ومن لم يستف لها عادو، كما يطلق

«المصطربة» على الناسبيه، والأمر سهل

المطلب الثالث

المسألة الأولى

في استفادة حصول العادة بمرّ تين من الأخبار

وإلماء الاسكال مع قطع لمع عن الإضاع أو السهرا الشرقين استعاده حصول لعاده منزسي من أمول قدم دات العادة التي تعذّب من الأولسة. كرستان بوسن الخارطية الاسترادة أو كرستان حصولها جهدا في سائز الأفسام السكرة الشكورة في كست المحلق والقلاسة والشهد على ما حكسة الأستان الأنسطير بياني عنصاء الشيرة الأنسطير بياني عنصاء الشيرة الأنسطير بيانية.

[.] رسائل النبعم ٢ ٢٨٦. كتاب الطهاره، أبواب العبص، الباب ٧

۲ سالهایشد ۲۵ المهدّب ۲۰۰۱ متهی النظاب ۲۰۰۱ / السطر ۲۲ ۲ سالمعنی این هاصف ۱٬ ۲۲۹ / السطر ۲۲ المحدوج ۲۷ / ۱/ ۱ السطر ۲۹

٤ سأطر متناح الكرمة ١: ٣٤٦/ السطر ٢٢، سواهر الكلام ٣ / ١٧١ ٥ ـ حامر للقاصد ١ / ٢٨١، مستند الشهدة ٣ / ٢١١٤ ـ ٢٢٢، سواهر الكلام ٣ / ١٧١

¹ ــ نعدّم في الصفحة 11 ٧ - كفصدر مساعدة , راحد ديكافي ٢٠ - ٧١ - (بهديت الأصكام ١ - ٢٨ / ١١٧٨ , وسائر

سيمة ٢ - ٢٠٤ كتاب اطهارة، أراب العيمي، الناب ١٤، العديث ١ ٨ - أطر اطهاره، دسيم الاحديث ٢٠١٦ - سيطر ١٠٧٢ ألسطر ١٠٧٦ و ٢١٨ - ٢٠١٨ - ٢٠١٨ بهايته الإحكام ١ ـ ١٠٧٤ - ١٠٢١ متهي العقلب ١٠٩٠/ السطر ٢٠١٠ الدوس الشرعات

۱ - ۹۷ ـ ۹۸. دکری الشیمه ۱- ۲۳۲ _ ۳۲۶ ۹ ـ افظهاره، الشیح الأنصاری: ۲۹۱ / السطر ۱۳. جواهر الکلام ۳ - ۱۷۸ _ ۱۹۶

في أقسام الحائص وأحكامهم

فتقول: لا إشكال في استفادة حصوب سمرتين في داب الصادة الوصيب والعددينة من مرسلة يونس وادعى بعصهم استفادة العددينة فقط أبضاً منهاء أي شمول طهورها اللفطي لهما، دون الوقتية فقط(١)

لكن الطاهر مها ـ بعد التأش التامّ هي جميع فعراتها ـ هو تبعرُضها لذات

العادة العددينة والوهنينة دون غيرها، بل شمولها لدب العاد، الوفتينة أقرب من المددسة. قالأولى ذكر بعص فقرانها حتى ينصح الحال.

فال بعد كلام - «أمّا إحدى السبي فالحائص التي لها أيّام مبعلومية قيد أحصتها بلا احتلاط عليها، ثمَّ استحاصت واستمرَّ بها الدم، وهي في دلك تعرف

أيَّامها ومبلغ عددها...» إلى آخره

لا اشكال في أرَّ ما ذكر الاسطور الأعلى فات العادم العددية والم فسية مع كونها داكره لعددها ووفيها، وأمَّا لو كان لها عدد معلوم، لكن كان محبلطاً في ثلاثين بوما, فلا نكون أيها ايّام معلوميه قد أحصنها بلا اختلاط عليها. وأيّ احتلاط أكثر من احملاط ثلاثية في تلاثير مثلاً؟ و

وأوصح من ذبك فولم. «بعرف أيَّامها وصفع عددها» فعرقال الأيَّام عبير

عرفان مبلغ المدد ، فلا إشكال في أنَّ موضوع لسنَّة الأولى هو ما ذكر ، وأنا فولمه بعد دلك _ حاكيا عن رسول الله الله الله الله المرأة _

«تدع الصالة قدر أقرائها أو قدر حيصها، وإن كان في نفسه مع عظم النظر عن الصدر و لديل ـ للعددية فقط، لكن مع لحاط أنَّ دلك بندن حكم السوصوع المنفذم، لابيقي ربب عي أنّ المراد قدر أقر ثها التي تعرفها داناً ومبلعاً، ولهذا قال بلا فصل: «هذه سنَّة النبي المُراثِينَ عن التي تعرف أيَّام أقرائه؛ لم تختلط عليها»

١ .. الطهارة، الشيح الأصاري، ١٩٦ / السطر ٦

ومعرفة أيّام الأواء غير معرفية العدد والديلع؛ ضرورة أنّ معرفية تعبى الهوم هو انعهم سخصه؛ وكمه في أيّ موضع من «شهر ومع «لمهل سدلك كدون سكى محلط عليا "تلها إلى مربوء عدوب ملا فصل أو الآن أيّ أنه أنها الله كم يديم هي أه الإيدُّل عني شموله عدت سده العددية، صاورة من عدد بنال حال من تشتم دكر ها، وإداء الى الاصطلاح، فعلى ومن أيّ أيّا أياما معلومة ماكانت من قبل أو كثير بعد أن شرفها، ومعلومه عدف في سنان كانهم ومر وسها لا تعدف إليّ لا بنا يقتم وير بده وصوحه قوله بعد دبك في سنان كانيم بهم وسها لا تعدف إليّ لا بنا يقتم اللهم والرابعة وصوحه قوله بعد دبك في سنان كديمها «فستشرع الفسلاة أيّيام الرابعا، صرح أن يقول «فستاح الصلاء عدر أنّا الرابعا، وبن ما ذكر، هوله بعد ذلك ويجهد شد التي تعرف أنالها ولا وقت لها إلا أيامها؛ قلّت أو كثرت ه بنا ذلك ويجهد الله الدارة .

يوند المستون. 2- يركد وروشحه فوت «وأشاسشة التي قدكات لها أيّام متقدّمة. فمّ احداث عليها من طول الدم فرادت ونعصت حشّ أعملت عددها وموضعها من الشهر ، فان أستها عمر دلات "لر عمر بلات بنا وكّد الطالوب

80 رسم في أن البرسلة ممترصية لبات الفادة الفادية والوضية فعيناته. يكون دينها أحساسان نافسه الصادر ، لا سيئا أخر ، فقوله - «فإن القطع المم في أقال من سع أو أكثر من سع ، فإنها تمسل ساعية ترى الظهر وتصالي ، 80 برال كذلك حتى تنظر ما يكون في الشهر الثاني، وبن ، فقطع الدم لوقتته من الشهر الأوال سواة حتى نوالل عليها حيستال - إلى أخر ه متعرض لما نقدّم

عفوله: «لوقشه من الشهر الأوّل» أي يكون الانعطاع وفت الشهر الأوّل.

وعول، «سواء» ي عددا بعريبة الصدر والديل، فلا إشكان في بعرّضها لنات العادر العدديب والوصية قي أقسام الحائص وأحكامها

معيننذ يقع الإشكال في المرسك، بال صريحها أنَّ سنَّ السن الثلاث لو قع كلُّ مشكل لمن سمعها وفهمها: حتى لابدع لأحد مقالاً قسم بالرأي، وأنَّ حسيم حالات المستحاصة، بدور على هذه سس الثلاث، لا تكاد أبدأ بحلو عن واحدة

منهن مع أنَّ كثيرًا من حبالات المستحاصة وأفسامها، غير منذكورة قبها، كالعددينة المحصمة، والوقايعة كذبك، والصور الكثيرة التي بعرَّ ص لها المحقَّقون وبمكن دقع الاشكال عمها يوجهين.

أحدهما أن بمال ال السبِّم الأول _ أي لرجوع الى خلفها ووهها .. إنَّما هي لين بها حلق معروف معلوم، ويكون وحمه الإرجماع إلى حملتها هنو منعروقيم

لحلق ومعلوميه الأثام، وذلك بمام الموضوع للارجاع، ويكون المثال المدكور أوصح المصاديق؛ من عبر أن يكون الحكم متحصرا سنة سدعوى أنَّ العبر ف

سمناسنات الحكم والموضوع وإلعاء الخصوصينة .. نعهم منها أنَّ الحلق المعروف و لمدد المعنوم بكون مرحماً لأحل أقوائسة أماريت من حالات الدم، والرجوع إلى صفات الدم إنَّما هو مع فقد الامارة الأقوى، فإذ كانت المرأة - حسيما رأت ففط، يكون هو المرجع لأحل معروفينه الحنق ومعلومينه العادة

ميكار، في الرمال الطويل _ دات حلق معروف عدداً ووقياً، أو عدد، فقط، أو وقياً معروف معلوم بحسب الوقت، وهو أقوى الأمارات،

وبالحمد، العادة الحاصل، من تكرُّر الدم أنوى الأمارات، قداك الحلق مرجعها الأحل كوليه عادم وحلقاً، فالمرأم انسي بيري الدم في أوّل الشهر - لا تتحلُّف عادتها عمه في الأرممة البتطاولية ؛ وإن احتلف عددها _يكون لها حلق وكدا في العدديم المحصمة كما يشهد بنه فواسه في معابل السَّمة الأولي

«وأمَّا سنَّة التي قد كانت لها أيَّام متقدَّمة، لمَّ احتبط عليها من طبول الدم،

..... كياب الطهارة / ج١

قرادت ونقصت حتّى أعفلت عددها وموضعها من الشهر...» مع أنَّ معابل ما ذكر ه قي السنَّة الأولى هو (عمال أحدهما، لا عمالهما معاً، قدك (غفالهما دليا, عد أنَّ الصدر بصدد بيان أمر أوسع منا مثَّر به فيشمل الداكره ولو عددٌ فقط، أو وفناً كذلك. فحينته بدخل حسم لصور أسى سنصور للنحلق لمنع وف والساده

المعروضة حولو سحو التركب وعبره معي السئم الأولى. ومع فقد الحلق والعادم يكون المرجع هو الأماره الأحرى أي حبلاف ألوان الذم وبعير حالات. ومبع

فقدها بكون المرجع السبع والثلاث والعشرين، فهذه حميع حالات المستحاصية Same of his 20 وثانيهما أن يقال: إنَّ السُّنة الأول لذات المادة الوحيية والعددية معاً.

والسبُّم التاسم لمراها ، سواء لم يكن بها عاده أصلاً ، أو كانب وأعميها مطلقا ، أو أعملت حداهما، فندخل فها حميم الأمسام ما عدا الأوّل، وأنما احتص بالذكير فسير منها هو أحد مصاديون المهوم، فعوليه، «أن كانب لها أيَّام معلومية فكذا» أو مراء «فالحائض التي لها أيّام معلومة قد أحصتها بلا احتلاط عليها » كده.

يكون بالمعهوم شاملا لحميم أوسام للمستحاصية غير ما في المنطوق فكأنه قال والمستحاصة أمّا دب عاده وقتيه وعدديه أو لا فالأول: حكمها الرحوع إلى حلفها. والثانية إنا أن يكون لدمها احتلاف لون وبعير حال أو

لا عالأول حكمها الرجوع بي الصفات، والتابسة الرجوع بلي السبع والثلاث والعشرين، وذكر من كلُّ معهوم مصدق فدكر من معهوم الحملية الأولى النسي

أغملت مطلغاً. ومن معهوم الحملية الثانيية المبتدئية فقط من باب المثال. لا من باب كوبهما تمام الموصوع للحكم، فحيشة تحيط المش الثلاث بحميم حمالات المستحاصة إلا بعص الوادر قى أفسام الحائض وأحكامها

وهدان الوجهان وإن كان يُدفع بكنُّ منهما الإشكال عبن السرساسة لكسَّ الرجعان للوجبه الأوّل؛ لمساعده الاربكارات الفراقبية عبليية، وصفها لايجفي

للوحمه الثاني محلّ وليه افقيه لهتوي الأصحاب ودعباوي بسهره والإحماع عبلي لحباق

العددينة المحضنه والوفتينة المحصنة بالسشة الأولان مضافا إلى خصوصنات في المرسب ، وأند ذلك أو تدلُّ علسه، كموله فسر. ديل لسبَّ التابية الفهد يبيِّن أنَّ هذه المرأة قد ختلط عليها أنَّامها - لم تبعرف

عددها ولا وقتها » إلى إن دال «فنهما حدجت إلى أن تعرف إقبال الدم » إلى أشره، قحمل وحنه الاحسام إلى الرجوع إلى الصفات، عدم معرفية العدد ولا يوف معا، فعهم منه أنَّها لو عرفت وفيه لا تحتاج إلى معرفيه لون الدم. وكنا الو

عرفت العدد، فمورد الاحساح فعدال الأصاوء انتمى همي أجوىء وهمي الحبلق المعروف والعاده المملومية.

و يوكُّد، وول، «هادا حهلت الأيَّام وعدده، احتجت إلى النظر حينته إلى اقبال الدم وإدباره وتعبّر لونيه.. » الى عير دلك من الحصوصيات

فتحضل مثا ذكري أرثرين لها جلق محروف يرسبواه كبان خبعها العبدد والدوت أو أحدهما، أو كان مركِّباً في الوقب، أو في العدد، أو في كليهما، وكذه

سائر أفسام الحلق سفستها الرجوع إلى جنعها المعروف وعادتها المعلومة؛ لا ستة لما غدها.

ولا اشكال في تلك بكبري لكنيم واستعاديها من الروايية العد النظر التامّ في فقراعا والتامل في خصوصياتها. كما قال الإمامائة في صدرها عبيس قسيها

كلّ مشكل لبن سمعها وقهمه»

..... كتاب الطهارة / ج١

دلالة ذيل مرسلة يونس على تحقّق العادة بحيضتين مطلقاً

فحيسد بقع «بكلام عي أنه هل يستفاد من ديل المرسلة، أنَّ الحينصتين مطلقاً وفي جميع العروع وصعربات الكبري الكلّب، مرحبتان لتحقّب العبادة أو يحتص ذلك بموضع ومحل حاص ولابتعاوز عنيه؟

ووحنه الاحتصاص هو أحد خصوصيات في المرسفية في الموصوع، سهة كون الحيصين من المرأة المبدلة لا غير ها، عانَّ فراية عقال اللطع الدم في أقلَّ من سيم» رحم إلى من استمرَّ بها الدم أوَّل ما راب، وهي فسيم من

المبدئية . فالعادم بحصل بالحيصتين بالسبية الها حاصية ومنها الحقيما في سهرين فلالينون لا غير هذا، كما هو طاهر «الشهر: قي

لسار الشرع

ومنها السواؤهما أحداً وانقطاعاً؛ العوالية؛ فإن اسقطع الدم لوقات مس الشهر الأوّل سواءه فيه لوفيه شدره إلى المحلُّ من الشهر، ودانسيواءه إلى العدد، فلابدُ من حنصاص الحبصين بالتحصيل العادة السيرعيبة التعكدية .. بالموضوع الذي دلِّب عليمه المرسمة، وفيما سو ه ترجع إلى العادة العرقيمة، ومع

عدمها الى الصفات

لكن الانصاف "نّ المرسب "ب عن دخل بلك الخصوصيات في موضوع حصول العاده ٠ لأنَّ الإمام لمُثِّلًا ش بنا طريق استفاده كفايسة الحيصيين هي حصول الهاده والوصر و لحلق المعروف حيث قال ببعد قوليم «فقد علم الآن- أنَّ ذلك قد صار لها وقتاً وحلقاً معروفاً: تعمل عليمه، وتدع ما سموه» ما يهذه العمارة «وإنَّما حعل الوفت إن توالي عليها حبصتان أو ثلاث؛ لقول رسول الله رَبُّولِيُّنَّا لِمُ اللَّمِيَّةِ للتي نعرف أيَّامها دعى الصلاة أيَّام أقرائك، فعلمنا أنَّه لم يجعل القُره الواحد شُيَّة له، فيقول له: دعي الصلاة أيَّام قرنك. ولكن سنَّ لها الأقراء. وأدناه حيضتان فصاعداً "» إلى أخره

شيطهر مسمد آل الصنعيس منتا هيد أصل الأصرة بورده في هول رسول التراكية على المراكية الأولى، ولا دعن لشيء احراقيم، فكل من كانها بالأم معلوسة وأور معروف، ولذله من برجوح إلى إنامها وأفرانها كاشمة من كاس، وتحمل الأولى، بأدمى مراكية و وعنصان، ككونهما موضوع المارية . الأولى، الدحولهما في جول رسول القرائية إلى الأنا قبل كان قبل كان المساقدة وكان مستهد . الموضوعيات معارفيات عادر كان وما معاددة عربي لاسعادة والاحتياد كملك

قديل المرسلية حاكم على صدرها سخصيل موضوع داب الصادم سخيد. وبيان لنم، فكأنه فال اكل دب عاده وحلق سُنها الرحوع إسهما وسخصل

وبيان لنه. فكانته قال كل دب عده وجلق ستها الرجوع إسهما وسخصل العلق وانفادة بعيضين» وأثما ما نقال المرازأ الباده العرفيم بعضن يعزين لحضوصيم في عادب

الساءة من حسن إنّ أنوع ما فاطع تعدف أقدم مطالم معنى توعاً، وإذّ قدف مرّتين علن نسبى واحد حصدت العادة، و نّ الروامة عسده سال حسة السمى المسرقي، كسين تلاث في باب كثر السهوء " . أني غير وقاله سنا أماد المسابح " فلايحلو من الإشكال، حصوصاً بالسنة إلى يعمن الودرد، بل ظاهر الرواسة بلايحلو من الأشكال، حصوصاً بالسنة إلى يعمن الودرد، بل ظاهر الرواسة

١ ـ أنظر الطها و. النبح الأصاري ١٩٦٠ اسطر ٢٠ مصباح تصفيد الطبهارد ٢٧٣ السط ٢٤ و ٢٤ ٢٤ / السطر ١٦

⁻ مختلف الشيعة ٢٠ ٢٩٠، مجمع العائدة والبرهان ٣٢ - ١٤٣ - ١٤٥ و ٣٩٤ - ٣٩٤

المسألة الثانية

في تبوت العددية القصة المحضة برؤية الدم مرّتين

هل شده بعدونية التفسيم وزينة دارس مختلف عبداً ينجيك ينظم الأحد بالمجال المحلف عبداً أن يحيث ينظم الأحد بالمدار المستألج في وسط تغير أول المحد في اول تقور وسنة عن وسط تغير أحر ، تاميز وأرضة عن واسط تغير أحر ، تاميز وأرضة عاده بعضية في وكد في حاصر الأكثر و أستركن بالمسارع عنها حدد المحلسة أو لاد ويقتل عن وحد الدادة الوضة ما مأخذ سالمنظر من المدد فلسبة أو لاد ويقتل عن عراة الدادة الوضة مأخذ سالمنظر عن ما ما ولا شب ؟

وجود من التلامه والشهد تونها". واعباره بعض المحكس" وعنى «جامع المعاصد» و«(فروس» عدمته"، واجباره صاحب «الحبواهير» والسبح لأعظم والمحكن المراساتي(®

واستدلَّ على عدميه! * بطهور مصيره سماعية! ^ والبرسلية ٧ في وعيبار

١ ـ سنهى النطلب ١ ١٠٣ / ٢٦، دكرى البيعية ١ ٢٣٢

٢ سمصباح العقيد، العلهارد ٢٧٤ / السطر ٤ ــ ١٥

٣ ــ حامع المتعاصد ١ . ٢٩٤، ورض البحيان، ٦٤ / السطر ٢٣ ٤ ــ حواهر الكلام ٢٧ . الفهارة - سبح الأستياري - ١٩٨، السبط - ٢٦ ــ ٢٨ أجكيام

الدماء البحقير الحراسانية ٢٢ / السط ١٩

٥ _أحكام الدماء المعقى الحراساني ٣٢ / السطر ٢١

٦ . بأني منها في الصفحة ١٤٨

٧ ـ تعدّم في انصفحه ١٦

الساوي في العدد وبأنَّ أقلَّ ما يحصن به بعاده حيصتان، ومن رأب في شبهر أربعيه وقير شهر سبَّنه، فكما أنَّ الأحد بالسُّنة حديقُره واحد، كعالك الأخلط

بالاربعية؛ لأن الأربعية في صمل است، لا يكون فرء مستقلًا، والقيرة الواحيد

لايكون عاده بنطل لمرسلم. ويمكن أن يقال إنَّ المصمر، لا بدوم العددية النافصية عان فوالم + قودًا

اتفة. شهران عبدة أثام سواء مثلك أيّامها» امّا أن يدّعن دلالسه على المي يعمهوم السرط، فلا مفهود لنه في النفاء طاهرات و سنَّم مفهوم الشرط في ضره ـ قبلُّ يعهوم فيلم الدرا ييرسفن سنهران كبدلك فليبس سلك اشامهاه أي ليس الائتام

المنظيمة المساوسة في صوره الإخلاف المها أوهد على لمي الصوصوع، لأ

لأحل المعيدة

وات بمهوم المديال بعال: ١٥٠ تعي شهرال عدَّه أثام عبر سواء، فلسر بلك أثامها» ومعياه حسيد أنّ الأثام التي هي غير سواء أيس أثامها. وهو نامع الفصّ عن

عدم المعهوم، لاسمى الا عدم حميم الأثام سي هي عبر سواء، وهو مسلَّم، وأمَّا Wei brums, dil.

ويمثله بحاب عن المرسلية أيضا

وأمّا كون النافض فر ۽ واحد فيستير، لكن يمكن دعوي استفاده دلك مس

لد سوية بالماء الحصة فسية عرفاه بال بقال 10 العرف يعهم سها 10 بكي الفام عنى بحو وأحد، يوحب الحلق

ول شبب علب لا ربب في شمول فون رسول الدينين التحلاة

أنَّ م أق اثله، لمن كابت لها عاده باقصم عدد العركوبها داب العادة المستفرّة وقدأ، همن راب سبين ميمادسه اول الشهر حيصه مع احتلاف العدد ريادة ونقبصه، مكون لها "نام معلومية هي العدر المليش، كانان سنهر إلى النوم الرابع مثلًا، فتشملها قول رسول الدكائي ورياده امدد وهصم. لا نوحبار عدم الشعول بالسبية إلى الهدر العشق، والعرسلة وقت على أنَّ الرؤية مرتب موحمة للخلق السعلوم، حبث عال لمن نوالن عليها حيصان؛ «فقد علم الآن أنَّ ذلك قد صار لها وقستاً وظائمًا معروفاً؛ تعمل عليه، وتدء ما سواء»

تم، طاهرها حيمتان تدتن كما أن الطاهر حصولهما في شهرين، فكما أنّ العرف مهم مها أنّ خصوصيم انتهر عبر دحللة، يعهم أنّ العدد الرائد على الأرجعة هي المثال لا دخل له

وأشا فولهم هإن ذلك هو الأخد نقره واحد، وقد صرّحب المرسفية بنقدم

صيرورتها ذات عادة بقرء واحده. همسه أتسه مرى س لأحد بالأرحم بحثها وحمل الأربعمه وفيها. ومس

الأحد بالجامع من الناهس والرائد والعدر المشمَّى منهماً، همى الصورة الثانية لا يكون أخذه باللمص، بل سه وبما بشاركية، وهو القرة الثاني، فهي أخذه منهما والد لد تأخذ بمنابضاً

وقد يقال "رَّ ما دكر سام لدوله في البرسلة، فوإن اختلط علمها أيّمها، ورادت ونقست حثَّل لا تقف منها على حدَّ، ولا من الدم على لون، عملت بإقبال الذم وإدباره اليس لها سَنَّة غير هذا الألاً

وفيمه أنَّ ذلك مسلَّم في المدديمة استعسمَ غير الوقييم مثنًا ذكرنا في صدر المبحث لا في ذات العادة الوقييم مع المدديمة استاقسية ، ونعن مثنَّرَم منه وتعصل بينهمة ودلك لأنَّمه في الدرسنة كما يعتم بالطر في صدرها وفيلها سحمل التبيير مرحماً لمن لا تكون لها أيم معلومية لا من حيث المددو ولا الوقت، كما

١ _ مهباح النقيد، الطهارة ٢٧٤ / السطر ٨

في أقسام الحائص وأحكامها

صرّح منه في موارد منها ، كفول عدواً ما سسّة التي قد كانت لها أيّام متقدّمة ، ثمّ اختلط عليها من طول الدم؛ فزادت وتقصت حتَّى أُغفلت عددها وموضعها صن الشهر ...» إلى أخره،

وما في ديلها هو السبُّـة الثانيـة التي في صدرها، وموضوعها هني النسي اختلط عليها أبّامها مس حيث موصع الشهر، وردت ونفصت عبددً. ولا إشكال سنحسب مفاد المرسف سفي أنَّ مرجعها إلى التبيير . وأنَّا من عرقب موضعها من

الشهر ولم نحص عددها، فهي غير داخشة في السُّنة الثانية، بل داخسلنة في السبُّه الأولى كما مرَّا". كما أنَّ من أحصب عددها ولم تعرف موضعها، لانكون مرجعها في العدد إلى التميسير .

فهذه العم د الأخير د. عبر شاملية لدات العادة الوفيسية السخصية ، وهيو

طاهر لمن سمم المرسلة وقهمها. وأمّا ما أفاد، بعص المحمَّقين في جواب هذا الإشكال"، فهو كما يري

فتحصّل من حميع ما ذكرنا أنّ الأموى هو التعصيل بين دب البادة الوقيسة المحصية - قيأجد بالقدر الصيف من العدد، ويصير ذلك عاده لها سعراس، وسين دات المددينة النافضة مع عدم العادة الوفتينة لهاء فمرجعها النمينيزء وليس لها سنّة مع السير غيره.

١ _ تعدُّم في الصعب، ١٣١

٢ _ مصياح العفيد، انطهارة: ٢٧٤ / السطر ١٦

المسألة الثالثة

في ثبوت المرّ تين بالتعبّد

إن حصول الترتبي فد يكون بالأحدو والانقطاع مع كون الدم حيضا وحديثاً وقد بكون نقام أماره معيره عنى الجنصب، كمن كانت ميندتيه والسير بها ومدم، فرات هي نؤل شهر بن مصلس، عدد مثبًا نصمات الجيض

وقد بكون الحكم بعصول "لجيص بفاعده الإمكنان. كنمن رأب هيي أوّل سهر بن مصدين، عدداً مثناً محكوماً بالحيضية، بفاعدة الإمكان

وهد بكون دلك بالافتداء بعدد، بسائها، كس كانب عاده بسائها خسب، في وَّلُ كُلِّ شَهِر، فَاقتدت بِهِنَّ مِرَّيَنِيِّنَ:

وقد بكون بشهاده الموابل؛ يباءً على قبولها.

وقد بکون بالاستماحات، کما او فراص البلغ بحصیت دلالته آثام من آؤل شهرانی دواشتاه فی فتانها این الخامس، وفتنا بحریان الاستماعات فیته وقد بکون بالحکمی سبعه آیام بن شهرانی فی وفت معنی اعملاً بالرواستد الا اسکال می حصول اتفاده فی اعراض الأوّل، کما لا پشکنال فنی عنام

حصولها في الأخبر: أنتا لأوّل فواصح

وأقا الاحير فلاَن السيمة بيسب بعيض وحداً، ولا تعيداً، بل العرأة تعمل فيها عمل الحائض، كما صال فني حبرسمة سمتكا ينفول رسيول التعوالية «مجتمى» وليس يكون لمجتمل إلا سعراً، التي تريد بكلك ما تعمل العائض وأمًا الأنسام الأخرى، قالطاهر تعقّبها بها: أمّا فيما هامت الأمارة على الحصية الحرّبُ الأمار، كاشفية عن الحسمين ، ومع هامها عليمه وتكرّرها صرّبين يسمّه ينها سوصوع صول رسول

لو همي، ومع هدمها عديمه وتكوّرها سرّين يسكّم بهه سوصوع صول رسبول الدَّيُّ الْكُنْكُ . «دعي الصلاة أيّم أفرائده معشر بكنام اسي عبدالله الله : «وأفشاه حيضتان».

حيضتان». و برجيح يمس المحقين العدم يدعوي حروج القرص عن مورد الروايس،

وعدم الوثوق بكون وحد الصفات حيصاً لا عبر، وأنَّ الأوصاف أمارات طبلسه اعتبرها انشارع في العملية، كفاده بسابها اللي ترجع بنها في نعص الصور، قلا

عمرها النسارع في العملية العادة المناها "مني الرامع إنها اللي العلق الطنورة ال لكون موحسة الدواتون بمعرضة أثام أمرائها حياني ترجع إليها(١)

لابحلو من عراسه صروره أنَّه مع فيام الأمارة المعسرة على الحصيمة. بصر وبحيصته الواقصة ثانسة ولو بعثدًا. ومع تحقَّقها وبكرّوها مرسي وحدسا،

نصير ديجيمسيه الواقعسة ثانسة ولو بعثدًا، ومع تتخلّقها وبكرّوها مرّدين وحدسا سحقي موضوع ما دلّ علي أنّ دربي ما سعقي سه العادة حمصنان

ولو فرض عدم الوثوق بالحصيم، لديصرٌ ذلك ستروم بير سب الأحكمام عدمة؛ لاسلاكها بعب العلين الشرعي فائ فري بين بعدم وسائير المتورد؛

الشرعشة 13 كما أنَّ ما في ((أمو هز (() من عبده بساول اقصر بن سأى المرسلة (() والمصدم (() للد. مع طهور غير همة في عدمية كالأحجار الأمرة ببالرجنوع إلى

١ . مصباح العيب . فظهاره ٢٧٤ / السطر ٢٩

۲ _ نشکم فی افضاف ۱۹

٣ ـ يأنى في الصعمة ١٤٨

الصفات الله إد هي مشاولية بإطلاقها ما تكرّر الجامع مثلاً ميزتين، ثيمٌ الحيثلف محلَّم أو عدده في الدور الثالث، فبرَّمه يبحب الباع الأوصاف أستما كمانت، نكترت أو لاء الا. تكر

أيضاً لايحدو من عرابة اصروره أنَّ الرجوع إلى التميمير، إنَّما يكون سعد فقد العادة، وإلَّا فهي المرجع لا عير ، وبعد ثبوت الحيضتين الواقعيين بالصفات.

سدرج الموصموع تحت هو سه يَكُرُثُن الله على الصلاة أيَّام أقرائك»، ممشراً يمقول أبي عبدالله الله الدوه حيصتان». و يحيصان الوافعيتان منحقمان للعاده. ومنع تحقَّتها تكور هي المرحم دون السيبز.

بل لو قرص أنَّ الموضوع لحصول العادة هنو الصيص المنعلوم والأثيام والمعروف، لقلب سونها في المقوم بالعنصيبين القولمينيُّة في أنم سلم _ معد م من يكرِّر الحصيل عن وقد عنم الآن: أنَّ ذلك قد صار لها وقدُّ وحلقاً مع وقاً» محمشكاً بعول رسول به تلايك و «دعى الصلاة أيّام الوائك» وأنّ «أدبو حبصتان»

فالجنصنان معتشان بلجلق المنفروف وأنساده المنعلومنه السي هني منوضوع المكم، فبير.

وأنَّا ما مكن أن يمال: إنَّ السمنيُّك سدليل التسميير _ لعسع الرجوع إلى التميين _ بلام منه كون الدنيل راقعاً للعينية أو لعلَّيه، وأيضاً بدم منه حكومته

عد نفسه فمنا لايصغي إليه عد التأمّل فيما تعدّم، ولا مانع من أن سحصل العمادة

بمصداقين من التمينيز، ولأحلمه يربعم موضوع الرجوع إلى التمينير قيما بعد، كما في الأصل السببي والمستبي بل ما يحي فيه أولي منه ، كما يعلم بالتأمّل،

١ ـ وسائل النبعية ٢ ٢٧٥ كتاب العقادي أبراب الجيهري الباب ٣

۲_حواه ، (کلام ۲ ۸۷۸

ثو يه لو فرض أنّ تبوت بعيص بالماعدة الإمكان، أو بالاهداء بأوراء سائها _م قبيل الثيوب بالأماره ف بكلام فيهما هو الكلام

وأمًا بو في كون القاعد، أصلاً. وكد الاقتداء بعاد، انتساء، فكذلك إن كانا أصلين محررين، يدعوى أنَّ معقد الإحماع القائم على القاعدة ـ على قرضـــه ــــلو ليريكن معاده النحقي الوجعي علا أهل من طهوره في النعبَّد بنحقَّقه: فإنَّ معقده

الًا كلُّ دم أمكن إن يكون حيضاً فهو حيض» فيهو رشا ينصدد سبان أنَّ أسباب بحصيبه وعللها منحقمه لولا الامتدع، والإنكبان مساوق للتحقّق الواقعي، ينكون أماره بلوطع، أو بصدد بيان التعلد بوجودها عبد إمكانها، فلا محالبة يكون

أصلاً محرراً، ومع النعثد بوجودها مرايس، بسينك في موضوع ما دلَّ على أنَّ العادة بعصل بأدبي الأفراء؛ وهو حنصتان، كنما ينتقَّم صوصوع الأدَّل، الاحتهادسة بالأصول المحررة قي غير النفاء ومن هذا نظهر حال الاصداء بالأقراء لو أشدنا برواية شماعيه قال فواليه

وأقراؤها منه أقراء بسائه و" منا أمد والمرسم " مبائله حالات السياء في طامصة ، أماره على كشف حال مورد الشك وأو أعمض النظر عديه ، فلا أهلّ من أنّ لسانها لسال النعتد بأنّ أم ابعا مثل أم ثهن، عادا كانب أم اؤهنّ خمسه في أول الشهور ، يكون فرؤها كدلك ، قمع الافند مرسي مرسى ينقم الموضوع ، كما مر ويأتي هذا الكلام في الاستصحاب أبصاء على ما حقَّما في محلَّم من أنَّ الاستصحاب في الموصوعات منفح لنفس موضوع الأدلُّ الاحتهاديم (٢٠)، فبنصّر

وممًا ذكريا يطهر حال عيرها من بمروع. كما لو ثبيت الحبصتان بأمارتين

١ ـ الكافي ٣ ٢/٧٩ بهديب الأحكام ١ ٢٨ ١١٨١، وسائل لتسعيد ٢ ٢٨٨، كتاب الطهارة، أبراب الحيص، الباب ٨، الحديث ٢

٢ - الاستصحاب، الإمام لخميس في ٢٤٦ - ٢٤٦

مختفس، كأن يكون أحد الدمين واحد أنفص صفاب العيص، والآخر لسعض آخر؛ بعد فرض كون كلّ صفة أماره مستشم

...... كتاب لطهارة / ج١

وأمّا التصل بين حامع الصفات وعبره الحصول الطن الصوي فني الأوّل

دون الثاني " . ففي غير محلَّه بعد فرض مارينه كلَّ صفنه، ففوّه الفلَّ ــ كأصل حصولـهــكانجحر حبب الإسان.

علا إسكال في نحقى العادة بالتراس مطبعا حتى أو ثبتت رحدي الحمسي بالتمسر، والأخرى بالعاعدة، أو إحداهما بالمناعدة، والأخرى سالرحوع إلى الافرال - وحكمة وعلك بالناش فعد مر واستجرام كل مراج يرد عليك

...

١_أبط حداه الكلام ٣ ١٧٨

المسألة الرابعة

في حصول العادة بالمرّ تما.

هل بحصل العاده بالمراس مع حصول المدم في الس أو لا؟

وعلى الأوَّل هل العرد بالدس مطلقاء سو ، كانت الروسة في وقت واحد و عدد معتنى. فنصير داب عاده وفنيسة في الأوّل. وعددسه في الثاني، وسواء كان النفاءان منساويسي في المرّبي أو لا، وسواء كان النفاء في كلنا المرّبين، أو في

أو يعصل هي المعامات؟ EVI Tomar land of the

أو بالدميد وانعاء النقاء؟

وجوه أوجهها الأؤل أي حصول لعاده بالمؤس واحتساب النفاء والدمس مطلعاء ودلك لأنَّ الظاهر من المرسب عنويسه ١١ نَّ الميران في حصول العادة لمعلومية والجلق لمعروف عو حصول بأرمين عدَّد أثام سواء القبول رسيول عه رَالْشِيْلُ: «دعى الصلاة أيَّام أقرائك» معشر معول أسى عسدافة عَلَيْلًا إنَّ مأدساه حيصتان» صكون الدين فاعده كنيبه بندرج فيها حميم أفراد الغراء؛ سنواء كنانت لمرأة في أيَّام الهر، مستمرَّه الدم أو لا . بشرط صدى أيَّام القُرْه عليها، وإنَّما ذكر مها الدم وستمرره مثالا للمعام

۱ _ بتكم في الصفحية ١٦

قدوله، وهان تلطح الدم هي أقلّ من سبع ، » إلى أحره، وي كان ظاهراً في اسمارا الدم عند انام سوه مع حصول الاطلقاع في وحد مثن من الشهر. لكن سندلال بني مدائد عام الاحكام الدول شائرائيل وصديده العمد محمد فضاها، حاكم على هذا الصهور ومثل لدواه وال تعام الملاك هو يكرز أثنام أثر وترس قصاعد، وأدا مثل له هذا كليك كون تار لعام أذا وحسما سك

وبدل على دنك مصافأ إلى دعنوي عبدم وحبدان الحبلاق كيما فني

ه لحواهر؟! وعلى سرح المعانيج، وأسه بم تمثل في ذلك حلاقاه ؟! بن دعي النسخ في والحلافاء العماع المرقبة عمل كول بكل حيصاً؟" ما ذل على أن «أن المهمر عشره اتام !! و مدم والسطمة بين الطهر والمحمس، فالمعاد فعي دنسن ال لربك ظهرا فهو حنش

مدين مورا يور حسن و تدلّ عبيه ايميا روانه يوس اقتصرة حيث قال فها «فقلك الذي وأتمه بي أوّل الأمر مع هذا الذي رأتم بعد ذلك في عشيرة، فيهو من الحيمن ا⁴⁹ بالقريب الذي يو قر عشر السائل السائل السائد ال

. وكدا رو ينا محشد بن سند حث دل فيهما «إذا رأت المرأة الدم قبيل

المطنوب، وبثب الحكوسه.

Laure (Color Y VA)

٢ ـ مصابيح انطلام ٢٠ / السطر - ١ (محطوط)

الرمصابيح الطلام ١٨٠١ / السطر ١٠/١٨٩١هـ ١

١١ الماسعة ٢٠ ٢٩٧، كتاب الطهاره، أبواب الحيص، الباب ١٩

² ـ يكافي ٣ ـ ٧٦ ـ ٥، وسائل البنعية ٢ ـ ٧٧٩، كتاب الطهارم أبواب الجيفس، الباب ٤ - المدين ٣

٦ ـ مدّم بي الصبحة ١٢١ ـ ١٢١

عشرة أيَّام فهو من الحيصة الأولى: ١١ - منذ يب السعدم ٢١.

وبؤيِّده أنَّ كون النفاء طهراً في "بو قع منع وحوب برك الصلاد عليها قيمه. سد حداً.

وهذه أبعد مثا استبعده أبو عبدسَدائيٌّ في مرسلمه يوسس الطويلمة حيث فال في السَّة التالت. «ألا ترى أنَّ أيَّامها لو كانت أقلَّ من سبع، وكانت حمساً أو أقلَّ من ذلك، ما قال له تحيّصي سبعاً: فيكون قد أمرها بنرك الصلاة أت ما، وهي

مستحاصة عيد حائص ١٠٠١ اد أحده، فإذا لدياد سار المكاليات المسحاصة عير الحالص برك بصلاء لديأم قبطعا الطباعرة عبد الحيالم سركها، قلالة إمّا من الرام معالم صاحب المحدالي الله وهو خلاف الإجماع

والأدلُّه. أو اساء على كون انفاء حيصا وجميع الآيام فرد، وهو المعش، قحستد شب البطلوب، وهو أنّ الفرءين ...سواء كاتا مع استمرار الدم، يو مع بحلِّل النقاء مطلعاً _ موجب لحصول الحلو المدَّوكَ

وبما ذكرنا يظهر النظر في سائر الوحوه والأقوال.

وقد يقال (١٥٠ - إنّ معضى المرسب ومصمره سماعية اعتبار بساوي عدد "يام الدم في لحيصين في حصول المادم العدديم، ومصصى صدق وأتامها» على أيّام الدم والنماء في الوصيم، هو التعصيل بيهما ، بأن بقال: إنَّ ، لاعتبار بالدمين في

> العددسه وبالدمس والنفاء قي الوفتسة . ١ _ غدّما في الصفيحة ٥٥ _ ٩٦

د. أقسام الحائض وأحكامها

٢ ـ هذم في الصعمة ١٢١ ـ ١٢٢ ٢. بأدر متنها الكامل في الصعجه ٣٤٩ £ _ العدائي ، ثباص و ٢ - ١١٠

٥ .. أحكام الدماد، المحقّق الخراسان، ٣٤ / السط ع

وفيه ما لايحمل لما عرف من حال المرسلة وأمَّا لمضمرة فلابدُّ مس تفلها وبيان الوجوء فيها حتَّى بظهر الأمر:

قال سناعية سأسه عن الجارية (بكر أول ما تحيض، فعدد في شهر يومين وفي شهر تلاثة أيام؛ يحسب عنها، لايكون طبقها في الشهر عبد، أثنام سواء، فال: وفقها أن تحلس وتدم الصلاة ما دامت ترى الدم ما لم يجر العشرة، وذا لهن فهران عبد أثام سراء فعد أكساء (

لا رب في أن استان بصد ريم شهيده في حلاف الواحد والمدت وأكد إذا مريكن طبتها عند أثام سرده منا لكينها ؟ من عبر نظر إلى أن الملت ما هو او فل هو نمين الدم، أو هو مع المد استخبار كاركد، نمو ب أينه هو عن ذاك وأنّده مع عدم بعارا الذر عبد أثار، تعليل/ونذ كالكيالات

> وهوله: «هإد، اعتى شهران عدة أيَّام حواه...» يحتمل فيمه : .

اتعانى أيّام العمود.

وانفاق أتام الطمث

واتفاق أبّام الدم المستمرّ المعهود في الكلام والعاق مطلق الدم

ولا م الاحتمال الاؤل أن يكون ثام انتقاء محسوسة من انقادة ولو لم يكن حنصاً، ولا أن يكون وأيّام القنودة كتابية عن الطمت

ولارم التاني أن بكون أثام اسقاد .. على فرص كوبها مس أبّنام الطبعث ... محسوسه منها.

۱_الكافي ۲ / ۲۷ ، تهديب الأحكام ۱. ۱۸۰۰/۱۷۸ وسائل شبعه ۲ ۲۸۱. كتاب الطهاره ابوان العيص، الباب ۷. العديث ۱. و : ۲۰۰۶ الباب ۲. العديث ۱.

في أقسام الحائص وأحكامها

ولارم الثالث أن يكون الدم الأول المستمرّ محسوباً لا عبر . ولارم الديم أن يكون الدمار محسوس دون البقاء .

ولارم الربع ان يخون الدمان معسوبين دون النفاء. ولا ترجيح لأحدهما لو تم نفل بُنه لنّا كان السؤ ل عن الطبعث، يكون

ويد ترجيع و مستحد تو مو من إلى المداون على المستحد المارة المدكور المراد من العواب اتفاق أيمامه ولو فرص العن برجيع على أيمام الدم المدكور في الكلام أخيراً. هاعتبار مش هذا الطن تعبر المستحد إلى الطهور مشكساً، بسل

مسوع مع أنّ لارسه كون لعبره بالذه الأوّل لمستورٌ لا اللبس والإيصاف أنّ الرواسة لا نقاو ما "مطهر بادس المرسلة وسائر الأولّـة : لو لم نقل ظهوره هي تأسس الكرى "تكلّبه لي في المسرسلة من لا يسعد

و من الله المورسة عليها على بحو ما مرّ من يحكم بعض هرات المرسدة على بعضاً (فلارب في أنّ الأطهر هو «مستاب القالم والدس

وعلهر حال الدروع لكندره في المقام عن التأثّل فيما ذكرنا واستقدنا مس مرجمين

١ _ تقدّم في الصفحة ١٣٥

۱۵۰ کتاب الطهارۃ / ج ۱

المسألة الخامسة

في حصول العادة الوقتيّة بتكرّر الحيض

كما تحصل العادة العدديــة سكرّر العدد في شهر بن أو أقلَّ أو أريــد، هـــل محصل الوفتــة منكرّر العبص مطنعاً؟

أو يعتبر في حصولها تحلُّل طهرين منساويبين مطلفاً؟

أو لايمسر دائد في شهر بي صلاييين سع حنط الوقت، كسا أو رأت أول شهر بن أو وسلهما مثلاً، وأثنا أو رئيلاً في شهر مرس، و وأب مرس في أو يد مي شهر بنك أو رأس حسس، وشهر أن حسس، مرأس طسست، عبد الله محصل أماده ولا رؤيته ظهر آمر بعدت ويضمونه وحده بي الماضي من الشهر ؟ الأقوى هم التعميل الأن سلاك في مصولها بعد الرجوع إلى الاريكا، بمرقى والماء المصوصات بالقريب المشارات هو مكرز المدد هي حصول شدرة، ومكرز الوقت في لوقية، لمنع رؤيته المست في أول يقوي علاليسي شدرًا، بحصل الكزر المحمل للددة بالسب إلى لوقت لكرر المجمس في أول الشهر، وهو أذنى الأزم، كما هو المصرح مه في مرسلة يونس!".

وأمّا إد رات في شهر مترس مع فصل أفلّ الطهر أو أربد. فمع مساوي العدد لا يشكال في حصول العادة العدديية؛ لنكرّر العدد. وأنّا الوقت فعم ينكرّر؛ لأنّ

۱ ــ غدّم في الصفحية ١٣١ ــ ١٣٥ ٢ ــ يأني متنها «كامل في الصفحة ٣٤٩

وسط الشهر ليس عوداً لأؤسه, كما هو واصح، فالحصتان مكررتان من حيث لذب والعبد دون الوقت، فلا محصل لعدد، الوقيمة لها إلا سحلًل طبهر مسالج للأوّل، وهيئلد يصدى أنّ وشها معدكيّ عشر، مثلاً وكدافعنا إذا رأت في أكثر من

للاوّل، فحينته يصدق أن وف شهر برد.

وعليّ ما وكرنا لايره والإشكال بأن طهر بيش حصول العادة بالعيهسين. ومع عندار الطهرين لايمعس إلا تلات حيصات! ، وإنّ اعتدار الثلات ليس لأحل حصول المدد بها، بل لأحل بكرد الروت، وهو موقوف علن ذلك

بصول العدد، بها، بل لأخل بكرّر الوفت. وهو موقوف على ذلك وبالحمد، الوهت لاسصط إلّا ستحكّل طبهرين، إلّا إذا استصط سالشبهر

كما مر" .

١٥ كتاب الطهارة /ج١

المسألة السادسة

في زوال العادة بعادة شرعية مطلقاً

لا إشكال في عدم ووال «فاده - عرفيته كانت أو تتكديمة ـ بسيرته واحسدة محالفها ، خلافا لأس بوسف على مد حكي عنده " وكنما لا إنسكال في روالهما يطرق عاده أسرى عرفسه - فهل برول بعدة شرعيبة مطفعاً. أو لا برول كذلك. أو برول الشرعيسه دون الفرقسة ؟

الأفريد هو الأول قدا من من التميزي والكرى المستعديس من مرسله موسى وأن قول رسول الدكيليكية ودعي الصلاة أيام أفراتانه إدا مطبق على كلّ موصوح مرفى. موم المراس معالمه، والإليكيال في أن المادة المهيمة إذا كانت مرصه مستعرف مصر محمد الأولى و لكونها المدادة المدينة. وعمل الدوعيي متعلاة أيام أفراتانه، وفراء «ليس الهاسسة إلاّ أشامها الإسطاعان إلاّ على المادية، فواد كان سال العرفية كنماه عالمراس بعومان متعلمها، الشعير سعادي والإكانان والمادة المدرفية كنماه فالمراس بعومان متعلمها، الشعير

ومهذا والقريب يدفق ما يمكن أن نقال من أن المرسمة وكندا المشعرة واردمان في انستدشه , ولها حصوصيته عرفاً لايمكن إلفاؤها وإسراء العكم منها إلى من لها عاده مستمره منس عديده , وكنا إلى من لم سنترة لها عدوة مع رؤيتها الدم في سبن عديده ؛ لأن طبيعة المتدئة الحداليسة منس عباده مستمرة أن

١ منهى البطاب ١ ٥ ١ / / منظر ١٩٥٥ البيسوط ، السرحسي ٣ ١٨٨٢ / السطر ٢٣

في أفسام الحائض وأحكمها

اعوجاج مستمر، إذا قدفت مزين بسوال واحد، يمكن أن يكشف ذلك عن خلفها وعادتها؛ لأن انتظام الدم نوعي للنساء، قمع حصول المزتين لايبعد تحقّق الطم حدّ نظر العرف.

صى ينظر معرف. ولهدا يمكن أن يقال: ليس قول الصادق الله بأن «أدناه حيضتان» لأجمل كون أهلُ الحمع كذلك، بل لكون الموصوع د حصوصيمه بها صار الكرّر كاشعا

عن الحلق المجهود. وجوله: «فقد علم الآن-أنَّ ذلك قد صار لها وتتأ وخلقاً معروفاً» مثا يؤكد ما ذكر با * لأنّ الحكّر المطلق لا يوحب الصلم بنالحلق المعروف إلاّ سفرانس وخصوصنات معروفته بنه. وهي موجوده بنسبية إلى المبتلث، وأمّا من كانت

وخصوصنات متروته بنه . وهي موجوده باسبينه إلى البيندلنه . وأمّا مِنْ كالت الها عاده مسمرًاء أو الجزام مسمرًا ، فالجزاج عن جناديها والمجرادية الإمحصل يدفعين أو ثلاث

قادن فرق من المبيدت، الواردة فها الروايسان وذات المبادة المبرقية، و الانجراف المدى المسيم"، فلانتكى إنداء "لحصوصية من الروايس، فلايدٌ قبي روال المادة من الرحوع إلى العرف محصول كرّات ومرات

مل لو كان المستند هو الههم العربي - كمه مستدوا إليه ^(١) كان وقع اليد عن الشهر بن الهلاليين وإسراء المحكم إلى الشهر المبيعي أو أكثر من الشهرين، في غايدة الإشكال: لأن للشهرين النتصدين أبضاً خصوصية ليست لعبر هما من الأقال

١ _ أنظ جواهر الكلام ٣ ١٧٣. اقطهار در اشيح الأصاري، ١٩٥ _ ١٩٦

والأكثر و طرورة أن يوعية عادات السناء. إلنا هي أرقيمه في كلُّ شهر مرة، لا مزاس، ولا ألناً غير عن اختير، فيون لرقيمه صراس عن شهرين على السطم خصوصياء وهي العلمة و لداء و حروج عها يوع انتج عن الطبيعه وإلما تكون الدوناء من الطبيعة استنبته لهيز والمسجوعة، كناشمين عن العملق المالات ومن المالاتين من قد ها

سوب ه کلا (دریّما جعل اتوقت ان تروای علیها حیمتان أو تلات اقبول رسول اقد کلائلاً = ایل آخره ، مثل علی آن الوجه هو مول کلائلاً می عبیر مدحل لشی، دحر، حصوص سه عنی دلاله کلمه «آسا» عنی العصر، وسع کارها بکمی الإطلاق می مقام سن، ولا محال لیسکنکات البلید، البار صه

فتحضل مسم أن الأفراب روان العاده الموصنة بالرؤيت على خلافها مراسي منتظمين، وأشا مع رؤامها مراسي غير مسطمتين، الاسمي الإسكال في عدم تسم العاده العربية بها أقددم مساعده أخرف عليه، وعدم دليل سرعيّ، فلايدًا لروالها ف نكاه ها مرادًا حتَّى يحكم العرف يسمع عادتها

ومئا دكرتا يطهر لكلام في أعاده الحاصلية بمزيس مماثلين بعين ما مرّ. بل هي أولى مذلك من العادة العربية

هل تزول العادة برؤية مرّتين غبر متماثلنس؟

وهل برول بنژین غیر مثنائنتی؟ قینه بر دّد العدم جریان ما نفدّم قینه. ولاحتمال الصرف دلیل العاده عدّا بکژر علی خلافها کدلك.

و حسين نصرات دين العادة عنه الجزء على حدلها دينت. وطاهر المحكي عن العلامة عدم الروال، حيث قال في ردّ آبني ينوسف العائل بروال العادة لدرّه : إلّ العادة المسترّسة دلين عسى أثنامها الشي عنادت.

معائل بروال أنفاذة بيزة : إلى العددة بسميّسه دلس عسني أتسابها السبي عبادت. فلايطل حكم هد مديل الأندلس مثلثه و هي العادة بحلالهماء!! وقد بني الريب عن الروال المحقق الحرسائي وأوّل كلام لتلاسه بنا هو معيد عن طاهرة ؟ .

والبسالة محلً بشكال في عبر ما بكرّر؛ بحيث تحكم العرف بروالية العم هيا يعص أنبول حكسة، بل موضوعية على بأمّل في هذه

١ ـ منهى المطلب ١ ٥ / السطر ٣٦

٢ _ أحكام الدماء، ومحقّق الحراساني. ٣٤ / المعلم ١٥

۱۵۱ کتاب الطهارة / ج ۱

المسألة السابعة

في أقسام ذات العادة وأحكامها

وعلى الثاني. إنا أن ترئ صلها. أو بعدها وعلى العرصين إنا أن بكون لقبيه والبعديمة قريسة من أيّامها كالهوم

واليومين أو لا.

وعلى العروض _ممّا أن يكون ما وأث والبيدُ ألصعاب العسيس، كسالحسوم والحرارة، أو للمعاب الاستخاصية، كالصفرة والبرودة، أو لنعص من كلَّ سنهماء كأن وأب حمرة باردة

ودات العادة العددينة المحصنة تارة : ترئ ما هو ختامع لقيمات العنيص. وأطرئ الصمات الاستحاصية، وتالث، الصمهما: هذه عبد الوجوء التي لاتدّمن النصف علماء دنية لكلام فيها قار صمن جهات:

أو لاها : في تحيّض ذات العادة الوقتية مطلفاً برؤية الدم في أيّامها

لا إشكال هي ان ذات العاده الوطيعة مطعةً. سمتص برقيعة الدم في أيّامها مطعةً؛ كان واحدًا لصمات العميص، أو صمات الاستحاصية، أو صفتهما، وسكي الإجماع عليمه من «المعتبر» و« لتنكرةه و«السنهي» وعبرها! "

المحتبر ١ ٢١٢ / النظر ٢١ تذكره كمهاه ١ ٢٧٥، مجهى النظلب ١ ١٠٩ / السطر ١٠٥ مدادة الدائم ٢٠٣٠ /

وتدلّ عليه بعده روايات كثيره ما يشمى تو ترها الم مالك على أنّ الصفرة في أيّام العيض حيض وسطّر في دلالم هذه الروايات بعض المسحقتين، «سأنّ معادها ليس إلا أنّ ما تراه من صعره أو كدره في أنهجه فهو من العيض، وقد النت بالنصّ والإضماع غييندها بعد إذا لهيكل أفلّ من للالمة أنّام، فالحكم بسجتهمها برؤيمه الدم مع عدم العدم بأنّمه بستمرّ للالتة أيّام، يحتل إلى دليل أخرها".

يرويه الدوم عدم اهمام باسه لا يستر تلاسه بام يحتاج على البراء حقر ؟ . وهو لايحلو من عراسه لا يكن ما نگل على أن الجيف لا يكون لايكون أنّل من ثلاثية إنّام، يتما هو هي معام بحديد حدود الحصور وهو لايماني لروم الحكوس مع قبام دلّماره على العصوب محرد الرؤسه ، معم أن كانت الأمارة عنكاه مطلك كان أننا دكره وحب، لكنه فيصف مخالف بلأدّات هذا مع يحكان الشّبّات بالأصل استقه الم يولانية أيام

فالتحقيق أن الصدر و والكدر و في أيام السادة سبا أنها طرس شرعى إلى معتنده ما وقع فهها على إحرار سائر شركة التحييل وعدم مواضعه ولا إحبرار بحيضته ما وقع فهها على إحرار سائر شركة التحييل وعدم مواضعه ولا إحبرار اللهود المسير و همه . كما هو والتان في كل ساره قائدت على موضوع سعم سعة مطاح الدم على المقدود حيسان المها بدء بحيضية ، فسعط الأماره ، وهو واضح ويدل على المقدود حيسان أنها سحيحه محتد من سلم قال سائم قال سائم المناشقة على لمرأة برى السام و في أنهاء على دلا تعلي حشق تنقضي إنامها، وإن رات السارة على غير أنهها واستات وسائحة الأ

١ مستند، شيمة ٢ ، ٢٣٤، الطهارد، الشيح الأصاري ١٩٩ / السطر ٣٥ ٢ ـ مصباس العديد، الطهارة، ٢٢٤ / السطر ٣٤

٣- الكافي ٣ ١٨ ١. بهديب الأحكام ١ ٣٩٦ ، ١٧٢. وسائل السعم ٢ ٢٧٨، كنات

الطهارة، أبواب الحيص، الياب ع، العديث ؟ الماء تتات الماء وسائل السعيد ١ ١٩٣١ - تتات الطهارة، أبواب الحيص، الياب ع، العديث ؟

وروايــة إسماعيل الخفعي عن أمي عند تقطّيُّة قال: «إدا رأت الموأة الصفرة قبل انقضاء أيّام عادته لم تصلّ . وإن كانت صدرة بعد انقضاء أيّام قرئها صلّت، الأ.

ومرسلمة بوسس انقصيره قال «فود رأت المرأة الدم في أيّام حيضها تركث الصلاة، فإن ستمرّ بها الدم ثلاثمة أيّام فهي حائص» (٢

ثة إلّه لا مرى مي اسميتص منحرد الرؤية مي الوصاء سين ذات الصادة الوحسه مع العددية الناشه، و الدفقة هي المورد المسكّن من المدد، الإطلاق الأدلّه وكان الأيام أيّامها

ثانيتها: في الحكم بحيضية الدم المتقدّم أو المتأخّر بقليل

دا رب الدم از المشره قبل أثام العنص لابداً، كنوم و نوسي أو رأت بعد تمام اثام المجمد كذلك، فهن يحكم بحيقسهما عليما، أو يعشل بين ما رأت هلها أو بعدها - محكم بالمجتمع في الأوّل دون الثاني، أو المكس؟

وحوه لايمند دعوى افريسه الأول أنما هما وأن عمل ومهه فلبلا، فلإمكان •عوى ولاية الممنومات عليمه مثل فولمت∰ «دعمي الصلاة أيّهم أقرابتك» ^{الار}، وفولمةﷺ «الصفرة في أيّام العادة عي<u>مس»</u>(۵.

ا ـــ الأقافي ٧٨ ٧ وسائل السيعة ٢ - ٢٨، كتاب الطهارة، أنوب العيفس الياب ٤ - بعديث ٤ ٢ - الكامر ٧١ ٥ - و سائل سيعة ٢٠١٤ كتاب الطهارة، أنوب العيفر اللحة ٢٧

الحديث ٢

٢ ـ يأتي هي صعن مرسلة يونس في الصفحية ٣٤٩ ٤ ـ المسوط ٢ ٣٠، وسائل النبية ٢ ٢٨١، كتاب الطهاري، أبيوب العسمين، الساب في

^{1 -} المبسوط ١ . ١٣٠ وسائل الشيعة ٢ . ٢٨١ كتاب الطهاره، أبنواب الحنيص، البناب 2. بعديث ٩

يتقريب أن عادت لسنه عدله له لسب مصطفه دفيقاً على وحمه الاستغلام سنتل يوم أد يموسي، فعدله السنة دفيقت عليها سفلها سعل الله ولا أطل ولاعشاط لدفيق ولو عرضاً هي مراه ولو درس بهي ماوه مصيله أو قبل الامره، دهي الصلاة التأم عرضه أو برا أقسم و الكدره مي كم المبعد عدد الدعدة عدد هذه الأما لأثار عدد سنتلام مستال بسوائه يوم أد يوم

أن قبل الامراء «دعي بالسلاة التام فرائد» أن أرباً المعرف والكدرة في أيام الميمن حيفان الرياضة عن دفعها إلا دكارام عن قد سنداً مسئل سفت بدوم أو يجوم أن يوسى دؤوا رأب المعرف كبيل الوقات، كنون حيسا المعملي فهم العرف من الروايات. وحدارة أخرى فرق من حدد الموضوع لعكم أمر المصطلعة محدودة محكن

دقيقان ــكاليوم من طلوع انشمس إلى العروب ــ وبين الموضوع العبر المنطبط كذلك، كأنام المادمية سنطم عاده وموغاً سوء أو يوسى وهدا عبر بعد بالنظر الى

عادات النساء وأحكام العرف ومر بكرلسيم: نعم، هو عبر نام بالنسبة إلى ناظر الدم عن بعام العادة، فإنّ النّاظر معثلة غير عادى ولا غالس، بل الأمر بالعكس،

الروايات الخاصة الدالّة على النحيّض مطلقاً

و يدل على المطلوب روايات خاصه

و بدن من المعتود و واحد عاصد م منها الوكند أن على الله على أن أن عبد بُدائجة العلى السراء سرى الصعرة، هنال، وإن كان قبل العيض بيومين فهو من العيض، وإن كان بعد العيض بيومين قلب، عن العيش بالأن

ومضمة معاوينة بن حكيم عال قال: «الصعرة قبل الحيض بيومين فهو مير الحيض، وبعد أنَّام الحيص فليس من الحيض، وهي عي أيَّام الحيض حيض»١٠٠.

ولابصر الإصمار بعد كون المصمر مثل معاوية الذي لاينضم إلَّا عن المعصوم.

وصحيحة الصحّاف وموتّقة سَماعه إلّا أنَّ المدكور فيهما «الدم» بـدل

«الصفرة» عمى الأولى «وإذا رأت الحامل الدم قبل الوقت الدي كانت تري فيـــه الدم بقليل أو هي الوقت من دلك الشهر . فيسَّم من الحيصية ... ١٠٠٠ إلى احره

وفي الناسم «إذا رأت الدم قبل وقت حيضها فلتدع الصلاة؛ فإنَّــه ربُّــهـ تعجل بها دار قت»(۱۲).

والطاهر منها ــ ولو نغر بنية نعضها ــ أنَّ البراد من حبيعها حدوث الرؤسة قبل أبَّام الحيض ؛ أي قبل أنَّام عاديها، وفي مِقابقية حدوثية بعد أنَّام الماد،

واحتمال كون المراد قبل نفس الحيض ونعده في موثّقة أبي يصير . سعند

محتاج إلى النأوسل والتوجيبه. بأن يعال إنَّ الصفيرة النبي هسي مبس صفات الاستحاصة إذا وقعب عبل الندم السدي قيامت الأمسارة _ أي الوقب _ عيلي Samuel Same

وهذا التوحيم وإن أحرح الكلام عن الاختلال، لكن لا يوجب الاحمال أو

١ _ ، بكافي ٣ ٧٨ ، ٥، وسائل المتيمة ٢ - ٦٨ كتاب اطهاره، أبواب العيص، المعب ٤، السديث ٦ ٢ - الكافي ٣ ١٠٩٥ وسائل السيعة ٢ ٣٠٠ كتاب اعلهاره، أبواب العيض، الياب ٣٠٠

الحدث ٣ الكافي ٣ ٧٧ / ٢، تهديب الأحكام ١ ١٥٨ / ٤٥٣، وسائل الشيعية ٢ - ٣. كساب

الطهارة، أبواب الحيص، الباب ١٣، الحديث ١

كما صرّح سه في سائر الروابات. و لاطمئس حاصل بأنّ مفادها من هذه الحهم ليس معايراً لسائر الروايات وحبش يسمل بها بحدوث الصفرة بعد أيّام الحبيص

خلاف الطاهر حدًاً، وخلاف السيادر من مفايلية بما فيلها

ع قت بعدم ويطلاب

أنَّ الصغرة فيف يبومين،

الرواسة على ما ذكريا

تعم. على الاحتمال المتقدِّم يكون مصالُ الرؤسة قبيل وحبود الحيض. لرؤيمه بعد وجوده، فلكون في أيّام بعادة، فنجرح عثّا بحي سصدده، لكس فند

ويشهد لما فلنا من برحم الاحمال الأول مشاقاً إلى ما ذكر _ألَّ قوله «إن كان قبل الحيص بيو مين فهو من الحيض» ليس أحب أعل وأفع لم ص كسف و فعيسه ، بل لعرض بحكصها في وقت رؤسه الصدرة، ولايدُ من حيل الحيص على أتامه لكون الوقب مصبوطاً والأثام مطوسة ونو نعريباً نحسب النبوع. فمعلم المرأة بكليمها عبد رؤيه الصم وصور وقيم وأثب اد كيار المراد سمير الدم بمحكوم بالخصيم بواسطية التميير أو الوقب، فلا تعلم وقب جدوثية حثى تعلم

وقرص العدم رعلى تسليم وافعيب ، بادر حدًّا، قلا محبص عـ، حـما

هذا مصافا الى أن كون الصفر وقيل أثام الحيص من الحيص وثما هو الأحل حصوصية في أيَّام العادم دون بعين الدم عن العادة كما أنَّها كاشفية عن كيون الصغرة الوافعية في نصها حيضاً، لا يبعد كاسفيتها بالسبية إلى ما حصل قبل وفيقاً فليلاً، كيوم أو يومين، حصوصاً مع ما عرفت من عدم الصناطها بوعا على الوحمة الدقيق، قحيتد تكون لعاده خصوصية لأحيها حكم يحيصية الصفرة قها وفيما

أفلُّ من يوسي، للنحديد الوقع فيها بيومين. وحمل ما بعدها على غير منا قبيلها

اطهور في ذاك الاحتمال، فإنَّ انظاهر العرفي منها هو قبل وقت الحيص وبعده،

در أفساء الحائض وأحكامها ١٩٦١

١٦٢ كتاب الطهارة / ج١

فِلَهَا بَقَلِيلَ ، كَمَا يَشْهِدَ بِنِهِ _ أَو يَدَلُ عَبِينِه _ فولِنه في مَوَّقُتِه سِمَاعِيه ؛ «رِيَّمَا تَعجُّل يَهَا الْوِقَتِ»

وبالجسلية يحصل من حجم ما ذكرنا لاطبئتان بان ليزاد من الدوقيم. هو رؤيمه الشيرة من أيام حجمي ، وحيثه لا ريب في أن المرد مين الحسلية المطالبة الكرائي هو أيام الجمير ، و لتكانك بسيهما في شابية المساد، شتئت الدلالية على أنكم إذا عددت الصيرة بعد أيام الجيش بأقل من يومين ، فهي من المستقد ، فلاكتر ، المجتمع بمحادد وعيد

بعم، إذا لم سسن إلى تلات، كم بعلم بعدم حنصيتها، كما هي سائر الموارد

هذا مضافةً إلى دعوى عدم أنمول بالفصل سبن المستقدّم والمسأخّر . وأشّا النمشك نفاعد، الإمكان وترياده للإيماشا"، فعينه ما لايجمئ

ثالثنها : في حكم الدم المرئي قبل أيَّام العادة أو بعدها لكثير

إذ رأت مل أنام البادء أو سدها بنا لا تتمله الأوكب السيقيمة، فيهل سجعين بنجرد الروية طلعاً، أو تسطير إلى تلاقه أنام مطلعاً، أو معتل بني النصف بعنات الجيس وغيره، أو يعش بين نا في الأثام وما يعدها و قسيتهن في التاتي علقاً، وفي الأول شرط الانصاف؟

وحوه وأفوال

وا لأظهر هو النصيل بين الحامع بنصفة وغيره مطلقاً؛ سواء كان قبل الأيّام أو بعدها

الحكم بحيضية الدم الحامع لصهات الحيض مطلقاً في المقام

مّا في الحام فلأحمار الصفات " وقد مرّ في أوال هذا المختصر" من يمكن أن يقرر بمه وحمه اسفاده سارية الصفاف للعيض " فيما دار الأمر بيهما وبين الاستخاصة مطلقاً ، وهم حسب من بدن مسيرة الدي، فهي أساره على المجهدة في قالت العادة والمنتقدة والمصطرسة مسا دار الأمر من الدين، فراحم و تدارّ عليمة أيضاً صحيحة عدد من المعرد عن أبي العيس الأوال في في مراة بيست هركت الصلاة للابن بوعاء أمّ فهوات، ثمّ أن العيم بعد ذلك المنازة على التم بعد ذلك المنازة على الذين تدرّ أن العلم معد ذلك .

هدل بإطلاقها على روم محتص داب العاده وعبرها، كان الرؤسه بود تتام العاده أو هفها مطل او كثير واطلاقها وإن اقتصى شمول انسمره أسسا سعلي إشكال ناشئ من احسال كون الذم مقابل الصعره، كنما فيي بحص الرواست. كصحيصه ابن الحيادة الأكبية ساكنه متقابل بها يأتي

و موقعاً أن كون ندك الصحيحة و رده مورة المقتمة لمنفر مر الإصام سرك الصلاء ملابس يوماء وهو مو فق لمدهب العدشة القائلين مأنَّ أكثر النفاس أربعون أو ستَّان به مأ^{اها}.

١ .. وسائل الشيعة ٢ . ٢٧٥، كتاب الطهارة، أبواب العيض، الباب ٣

۱ سوسائل الشيعمة ۱۱ ۱۷۵، فتاب الطهارة، فيواب الحيضي، البات ٢ ٢ ــ فتدّم في الصفحية ١٢

۲ ... انکادی ۳ . ۱۰۰ ۱. بهدیب الأحکام ۲۰ ، ۲۰۱ ، ۱۳۲۰ وسنائل النسوسة ۲ ۳۹۳. کتاب الطفارة، أنباب انتخاب، الباب ۱۵ العدیب ۱

٤ ـ الطهره ، اسبح الأعماري . ٢٧١ السفر ٢١ ، مصباح العيد . لطها . ١٣٣١/ مسطر ٢٧ ٥ ـ المحموع ٢ ، ٢٢ه و ٢٥٤ ـ ٢٥٥

...... كتاب الطهارة /ج١ مدن ع بأن دول، ولأن أنَّ مها _ أنَّام الطهر _ قد جازت مع أيَّام التفاس»

ردع لتركها الصلاد؛ صروره أنَّ أيَّام النفاس ليست عين أنَّام الطهر، قممين منظين أيَّام الطهر مع أيَّام النفاس. هو أنَّ الثلاثين ليس حسمها أيَّام النفاس، مل يعصها أيَّام النفاس، ونعصها أيّام انظهر وإن ستمرّ بها اندم، فيين الحكم الواقعي بنحو لاينتهم

له العالب، وتدلُّ على البطلوب أبضاً صحيحة عبد الرحمان بن الحكام قال: سألت

أَمَا بِرَاهِيهِ عَيْرٌ عَلَى مِرَادُ نِفِيبٍ، فَمَكُنْتِ ثَلَائِينَ يُومًا أَوْ أَكْثَرٍ ، ثَمَّ ظهرت وصلّت، ثقر بات دما أو صدور فال على كابت صدة فلتغتبط ولتصال ولا تبمسك عير

Do Parth وفي روانيه الشبح عورن كان دماً ليس نصفره فلتمسك عن الصلاة أشام

قرنها ، ثم لتغنسل ولتصر ""("،

وأثما بدل على بمطلوب معهوما عيمي روايسه الكنايس، ومنطوعا عنالي روامه لنسح

وقول مع فلتمسك عن الصلاة أيَّام قرئها» محمول على مقدار أثام قرئها، أو

ايام إمكان قرثها

ولابمكن بِعاؤه على طاهره الدروم كون الصفره مي أيَّام القراء، محكومــه

بعدم الجيهيبية نفريسة المفائلية، وهو مقطوع البطلان والتفكيك يبين الصفرتين مد حدًا

١ _ الكافي ٣ - ١٠٠ / ٢، وسائل الشيعية ٢؛ ٣٩٢، كتاب الطهارة أبيات النفاس، النات ٥، Y.Contest 1

٢ - بعدين الأجكام ١ ١٧٦ ، ٥ وسائل السبعة ٢ ٢٩٣، كياب الطهارة، أموات

الماس، الباب ٥، يحديث ٢

الروايات التي قد تتوهّم دلالتها على عدم التحيّض

قى أوساء الحائص وأحكامها

تعمر هنا روايات إنما بترهم دلالتها على عدم النحيُّص، كموسلية سوسي القصد و فال ، ووكارٌ ما رأت البرأة في أنَّ م حيصه _ من صفرة أو حدة _ فهو من الصفى، وكارّ ما رأت بعد أيّم حيصه فيس من الحيص» ١٠١٠.

ومقهره مراثقية سماعية قال سألبه عن البرأة برى الدم قبل وقب حيصها ، بنال؛ وإذا رأت الدم قبل وقت حيصها صندع الصلاة؛ صوت ربُّما تبعجُل بسها

الدقت " ١٠ وصعيعة الصحاف في الحامل(١١).

لكنّ المرسلية _ مصاها الى ما بعدَّ من ضعفها سيدً ، واصطريبها مسادًّ = لايبعد بملاحظته ما فيل هذه الفقرة، أن تكون موردها ما إذا تجاور الذم عشيرة

تام، فراحع ولا مفهوم لمولَّف سماعيه، لأنَّ الشرط فيها سبق لتحقَّق المنوضوع، ولا

معهوم بالفيد ، فأسم مي معهوم الثقب وأنا صحيحة الصخاف واحمه لر الحامل، وباداتها رواسات لابلًا من

افراد البحث عنها ، وسأتر في محلَّه! في

عالحكم في و حد الصفاب حال من الإشكال

١ _ هُدُم في الصمحة ٩٠

٢ .. نقدم من الصمحية ١٦٠

٢ .. عدّم ص الصمسه ١١٠

ة _ عدّم في الصفحة ٩٢ _ ٩٥

٥ _ بأس في الصعحة ٢٢٩ وما بعدها

عدم الحكم بحيضية الدم الجامع لصغات الاستحاضة في المقام

وأمثا مع اتصاف الدم بصدت الاستحاصية كالصنوء ووالسرودة فيهل تتحيض بمحرّد رؤيها عطنفاً، أو لا ستحيّض مطلقاً، أو يفضل بين ما قبل العادة وما يعدها، فيقال بالتحيّض في الثاني دون الأول؟

, ,

أفريها الفدم مطنعة . وتدلّ عنيه أدلّه النبيه" حيث إنّ الطاهو منها أنّ الأوساف كالمزرد والمعرد والدغع وغيرها . كنه تكنون أساره العبيض كذلك منطقاتها - أي المسترة واسروده والمستود والمسرد - أسارات ، لاستحاصة ولا وجنه لتفكيلة بنهما مع كون لسان الطلق واسداً

وهائده حمل الأماريين فلموره صروره أشد مع أماريية صمات المبيش فقط الايمكم على الدم العالى سيه بكوسه استعاضه ، فسم تماميه فباعده الامكان بمكم بالعصيبة ومع عدم بناميها لاثد من الاحساط والعمل بالعالم الإحمالي ، بعلاق ما لو كانب المعنات التعاشمة أمارات الاستعاضية، قلا بجري الماعدة لمحكوسة أذكه الأمارات عنهم وإشراع موضوعها عن القاعدة

مل يمكن أن نقال إن حمل أوصاف الاستحاشة أمارة عليها، أمرت من حمل وصاف العبص أماره عليه، . \$أن صفات العيض بوعا صفات مشتركة يسم وبين سائر العماد، بعلاف صفات الاستحاصة، عائمة صفات مختصة مها نوعة. وكون الصفات المحتشنة أمارة عمر ما بحصر تما يحتش به، أمرت مرأسارية الصفات

١ ـ راحع وسائل السيعية ٢ ٢٠٥٠، كتاب كطهاره، أبواب الحيص، الياب ٢

قي أفسام الحائص وأحكامها المثندكة وأو في فرض الدوران سهما،

والاتصاف: طهور الروايات في أمارية كلُّ من الفسلين، فحنتك يحكم

بكون الصعره ستحاضه مطلعا الا ما حرس بالدليل. ككونها قد أثام العاده أو صلها أو بعدها بقليل كما مرا(١)

وتدلّ على المطبوب أيصاً روايات، كصحيحية محدّد بن مسلم قال. سألت

أبا عبدالله الله عن المرأة نرى الصفرة في أيَّامها، فقال «لا تصلَّي حتَّى تستقضي

أيَّامهِ ، وإن رأت الصفرة في عير أيَّامها توضَّأت وصلَّت «١٠٠). ظاهرها حدوث الرؤية في لماده أو بعدها، ولو أبكر الطهور فيمه قلا أعلَّ

من الإطلاق والعجب أنَّ الشيخ الأعظم نمسَّك بنها لعندم السحيَّض سما رأت قبل أيّام العادة، ولم ينمشك بها لما سمدها، وأقسل بنالسحيَّص بنزؤسة الصنعرة

وكمو تُقلة أبي بصير المتعدّمة (على بالتقريب المعدّم " دلَّ على أنَّ الصعر ه

قبل أيَّام الحيص بأكثر من يومين وبعدها بيومين وصاعدً . ليسب نحيص وكذا الروابات الدائم عني أنه إذ رأب الصم ، قبل انعصاء أثنام عباديها

لم نصل، وإن رأب بعدها صلت (١١ قال اظلافها بعضي أن لا يكون الصعرة عالى ١ _ تقدّم في الصعحية ١٥٨ _ ١٥٩

٢ - الكافر ٢ ١/ ٧٨ . عدي الأحكام ١ ٢٩٦ ، ١٢٢٠ ، سائر السمة ٢ ١٨٨. كباب

لطهارة أبوس الحيض لاب ٤ المديث ١ ٢ ـ الطهارة، الشيخ الأنصاري: ٢٠٠ / السطر ١٠

٤ _ تفدّم في الصفحة ١٥٩

٥ _ عدّم في الصعيبة - ١٦ _ ١٦١

٦ الكامر ٢ ٧٨ / ٢، يسائل ، سبعية ٢ - ٢٨. كتاب الطفارق أبوب الجنص الثاني في

(carel)

لاوجه له. " إلى عبر دلك من الروايات، وكصريح فبجيحه الن الجيئاج استقدمته

..... كندب العلهارة / ج١

حول التمسك بقاعدة الإمكان لإثبات حيصية الدمالجامع لصفات الاستحاضة

وليس في معابلها ولا فاعده الإمكان، وقد من عدم الدليل عبليها ١٣٠ ومنع تستيم بمامينها بكون الأدلَّم ، لمنعدَّميه حياكسمية أو ورده عبليها ؛ صدوره أنَّ موصوعها ما بمكن أن يكون حيصاً وقد مرّ أنّ معناه ما لمربدلٌ دلين عبي عبدم تحصيبه الله الأماره على الاستحاصية وما بقدَّم من الأدلِّسة عبلي عبدم

الحبصيبة ويتنعى موضوعها

وقد أورد الشبح الأعظم على القاعدة؛ النأنَّ موضوعها الامكان المستفرَّ، ولانعكن اجرازه بالأصل المنع جريان "صالبه النفاء في مثل المفام. بل الأصيل عدم حدوث الرائد على ما حدث ولو شكم حرياتها. لكنَّـد لايحدي في إنساب الإمكان المسلمة لمدخل بحب معاقد إحماعات القاعدة؛ لأنَّ مراد المجمعين من «الاستفرار» هو الوهمي المبيش، وبعدر، أخرى الدم الموجود في ثلاثيه أثبام ولس لفط «الإمكال المسمرة» وارد في نص شرعى حتى بيرتب على الثاب منه

١ ـ غدم ما المعملة ١٦٤

بالاستصحاب ما يتربّب على المستمرّ بو فعي، فاقهم الله التهي

۲ . نقدّم می انسمجیه ۲۸ ـ ۲۹

٣_تفدّم في الصفحية ٥١_٥٣

٤ - الطهاره، الشيخ الأنصاري: ١-٢ / السطر الأحير ٢٠ ١ / ١ سيط ٨

وفيهـ - أنّ عدم حريال الأصل بوكن لأخل عدم حربات في المسترات: لعدم القاء لهاء لأنّ كُلُّ عطمه منها عمر لأخرى، فالدم في بيوم التابي عبر ما هي اليوم الأوّل، فلايمري وبها الأصل إلّا عمى اعدن بالحريال هي العسم الثالث من الكلّي، فلا معيض من إجراء أصل عدم محدوث باسسيه إلى غير العوجود.

الكوني، فلا معييس من إجراء أسل عدم محدوث باسبيه إلى غير الموجود.

هيمه أنه قد حتل في محدّث " حريب الأصل بها، وأن قده المتحرسات

بسبت مركبة من قطعات منكرة " لا عملاً، وركّ لام معاسد الحرر الدي لايتحرّ²⁸⁷،

لا عرفا " لأن الفرص برى المال، محاري و محركة شيئا وحداله المعادة وبن

كانب وحديده ومعارة بيجو التصرّم والمثر، فالدم العسري المنتسل حسن قول

وحدده إلى زمان القطاعة حشيء وصد مصل مصدّم عابي دائم، لا أمور ممكثرة

ومصادون محدّده ملاصفة ، فعم اعظم بوجودة والشكلة في استطاعة . تكون

ملا رب، وحبيته بكون المستصحة شخصها لا كالماً

مصافاً لى أنَّ النحص حربان الأصل في الفسم لتالث من الكلِّي في مثل بدم السائل⁹⁷ وأصالـه عدم حدوث انر تدالا سعى الكلِّي إلَّا بالاصل العثب

وأتما ما وكره ثانياً من عدم إحده الإصاب للي إنساب الإسكال المستقرة. المقاهر مده الهرى من كون الدائل عدماً الإحداج و الدائل اللسلي، فهيما ألمه بن كان المدعن أن الإحداج القرائل على الدام سنتش عن ثلاثته أيام اجداد أن العمل جزء المتوصوع، فالإجعاز ما فهذه عرورة أن أما العمي الإحداج عليه ما عليه ما عليه الماد المتعادد في الرئاس المتعادد ال

^{115 .} B. war el. 1 (Vala same de 117)

٢- واجع الإشارات و لتبيهات ٢٠ - ٢٠ الحكمة البتعاليه ٥ . ٤١ ـ ٤٤ ٢- الاستعجاب الامام بحسم كل ٢٠ ـ ٩٤

وإن كان العراد أن المحكم ون ثبت للدم الواقعي المستدر إلى ثلائنة. لكنّ القدر النتيكُّر من الإحماع هو الدم الناب بالهين، فقيمه، أنّ الثيوت بالهين إن كان جداً المعوضوع، قرحع إلى الوحمه الأوّل، وإنّ كان العكم ثنايناً للموضوع أواقعي فالأصل محرز ثنه.

الوظهي الدو قبل معرف لدة. نعم أو كان موضوع القاعدة هو عدن الالدكان الدينكي إحراره بأصافحه مقاد الدم إلى كالانه أثاثه إلا بالأصل المتعت لكن المقاهر ــ كسامر سباغاً "الـ أن موضوع العاعد ليس هذا الموان الوليس الدراد يدة الإيكان ما هو المستطلع عدد اصطفيتي ، بل الدراد ما مع هدائي شرعي على عدم حيسيمه ، فكان المهرفة قالي مع من عقل و شرع حيد عدم حيسيمه في على عدم حيسيمه ، فالده الموسود مثال المعد وقبل على عدم حيسيمه و عن غير تعسد عدم الاستمرار إلى تـ للائه كان با الوحان ، ومن ناصب ما الأحين، فيمير المدوسوع سهما - لأن الدوسوع مؤلد لا عند.

رابعنها: في حكم ذات العادة العددية المحضة

دات العادة العددية التحصيم، إن رأت بصفة الحسص تتحرّف سعود الرؤيبة النا مرّ من أخبار الصفات ". وقد مرّ عدم اختصاصها بتستثرّة الدم⁰⁰، وسيأتي ــإن شاء ألف ـــقي (لاستحاضة بتشّة البحث فيها⁴³).

١ _ نقدُم في الصعحـة ٥١ _ ٥٢

٢ ــ واحم وسائل الشيعة ٢. ٣٧٥، كتاب اطهارة، أنواب العنيص، البناب ٣ وقند تنقّمت لروايات في العمامة ١٥ وما مدها

الروايات في الصفحة 10 وما مدها ٢- ندّم في الصفحية ٢٢

² _ غدم في الصفحــة ١١

ة .. يأتي في الصفحية ٢٠٦ وما بعدها

وإن رأت بصفات الاستحاصة يحكم بها؛ ساء على أمارية الأوصاف لها.

وقد يقال سجيمها مطلقاً، و سباس لنه صاحب «الجواهر» بندد الإجماع المدعى عنى دب العادة، وصدق سم «دب لفاده» عليها سنة ذكّ عنى الجيكس بمجرد الرؤيمة في منتاذ، بوعث لو رات قس وقيه، كجبر علي بن أبي جنزه فال

سنل أبو عبدالدملي وأنا حاضر عن المراه برى الصنعره فنعال «ماكنان قنيل العيض فهو من العيض، وماكان بعد العيص فليس مسمها".

يض فهو من الحيض، وما كان بعد الحيص فليس مسمها (. ومصمر معاويته بن حكيم فال فال «الصفرة قبل الحيض بيومين فهو من

الحيص، وبعد أيَّام الحيض فليس من الحيص» "* وخد البداعية («ألَّه رائيا تعجّل بها ألو قت»("")

بتقریب أن نقال أنه او كان مدار التحيّامی با برترسه عمی الوهب. لما حكم فی هذه الأحيار بذلك وإن لم تُزه فيسه⁽¹⁾

وغبسه مأ لايخفني

وعيد ما ويعمل أمّا الإجماع جلمام ثبو به، بل الله هر حيصاص منعد الإجماع إسدات الهاده الدوسية، فعيد «التعمد»(1) بيدك دب أصادة الصيلاة والصيدة سرائية

ا اطهاره أيراب الموهن، باب ٤، العديث ٥ 1 ــ الكامي ٢ ٧/ / ٥، وسائل الشيمة ٢ - ٦٠، كتاب العهار،، أبواب العيس، الياب ٤، العديث:

٣_ بكامي ٣ ، ٢٠٧٧، بهديب، بأحكام ١ ، ١٥٨ / ٤٥٣ وسائل المشيعيد ٢ ، ٣٠٠ كيتاب الطفاد و أداب الجنيس الثان ١٣٠ الجديث ١

² ــ حو قر الحکام ۱، ۱۷۱ ــ ۱۸ 3 ــ المعتب ۱، ۱۷۳

١٧٢ كتاب الطهارة / ج١ الندم، وهو مدهب هن العبير؛ لأنَّ المعاد كالسيقُ ، ولما رواه يونس عن يعض

رحاله. عن الصادق على الله على الله الله المرأة الدم فني أبَّنام حبيضها تنركت الصلاقة (١٠

وهو كما برى _ محتص بدت العادة الوقسية صروره أنّ دات الصاده العسددية ليسب سالسينة إلى بوقت صعيده، وليس لهنا أثنام منعومية حيثين

ترجع إلها وأصرح منه عباره الانسيهي ال" قال ويبرك داب العادة الصلاة والصوم

يرؤيبه الدم في وقب عاديها، وهو قول كلّ من يحفظ عسبه المثلم؛ لأنَّ الميادة كانسيقى، وروى لحمهور عن البير وَلَيْشَاقُ عدمي الصلاة أيَّام أقربتك» ٢.

وهي . كما بري حصر نحمه في ذات العاده الوقيمة، وحسد لابيعي وتوفي

باطلاق «الشرائم» 1 ولا يعصرن التالتك ويلا

وأمّا لرومات فالاستبابر عا تعبدونيا غير منمك ولأر ليعلم الرقب وناحره حصوصيته كما نعدم ٦ ، فلايمكن إلعاؤها ورقع البدعي أدله النميسير بهدا

الوحية المحالف للاعبيار ودلاله الأحسر ، فعدم البحكص بمحاد الرؤسة مع فعد صفات الحيص أغيب بالغداعد والأصدال

١ ـ الكامل ٣ . ٧٦ / ٥، وماثل السعبة ١٢ . ٢٩٤، كتاب الطفارش أبرات الحبص الثاني ١٠٠ Harris S. v. 1997, July 27, June 27, June 27, 2

٢ ـ منص المطلب ١ ١٠٩ / السط ١٥ ٧- ستن الدار قطس ١٠ ٢١٢ / ٣٦٠ شرح السنَّة ٩ ي ٧٠٧.

³ _ milin 1 KmKn 1. 17

⁶ ـ م.کر ، دانسی، ۱ ۲۷۵

٦ - تقدّم في الصفحة ١٥٨ - ١٦٢

حكم المبتدئة والمضطربة والناسية

ثمّ إلَّه بما من من لأدَّله. ظهر حل المسدله والعصطرسه، بل الناسيسه أيضاً قالٌ لدلل فيها هو بنك دلأدّله، ويأتي فيها التفصيل المستقدّم

نمو، قد ينوهُم في النشدية دولت بفض لأخيار عنفي تحكيلها سمجرد الرؤية مطلقاً ١٧، كرو بنه الى يكثر في في الجارسة أوّل به تحيض يدمع عملها بدم، فتكون سنتخاصة ، وإنّها بشقط بالصلاة، فلا تصلي حتّى يعضي أكثر منا

يكون من الجيفس. ٣٠٠ العديث. وكمو تسب عن أبي عبدائه شكل عن «العرأة إذا رأن المم في أوّل حيضها. فاستمر مها الدم بعد ذلك، بركت الصلاء عشرة أيّام = ٣٠٠ إلى احرء

ومصدره مساعمه دال سالسه عن الهادرسه اسكر أوّل ما محمص، منفط هي التير يومن، وهي التهر تلاكة أيّادر يختلف عديها، لانكون طبتها فسي ليهر مثّد نام سواء حال «هيه أن تجلس وتدع الصلاة ما دمت ترى الدم؛ ما ليكر للمشرقة!"

وفيسة "مصافأ إلى اختمال الصرف والدم» إلى المتصف يصعاب الحيص أي الخيرة، كما حيلت مقابل الصفرة بـ" أن بنك الروامات في مقام بنان حكم آخرة

١ _ المحدث الناصرة ٢ ١٨٨ _ ١٨٩

⁻ يهديب الأحكام ٢ - ٢٠٥١، وسائل سبيعة ٢ - ٢٩١، كتناب الطهارة، أيبواب - الجيمن، لباب ٨، انعديث ٥ - عدد، ولأحكام ٢ - ١٨٥٢ / ١٨٨٢، وسائل الشبيعة ٢ - ٢٩١، كتاب الطهورة، أسوب

العمص، ابات ٨، العديث ٦

²_اللَّمَ في الصفحية ١٤٨

حكم تعارض الأمارتين

بقي من العروع السعكسه ما رد معارضت الأمار بان كسما إذا وأن حسرة باردة أو صعرة بدفع وحر رد، فعنتشى أنسم الإحمالي هو الصمع بين الوطبيتس. وهذا وافشح الوطبا يعدم خرصه العبادة عليها حرسة ذائية ويشكن أن يطال إليه كذلك وأو فعنا بها أنصاء الأن الملم الإحمالي بالسيسة

إلى المعادب وإن كان عفر مؤثّر المدوري بين المعدورين، لكن هنا علم جمعالي. احر أوجو العلم بوجوب المعادع عليها، أو هرمت مثن الكتاب والمنت في المستحد وغيرهما من المعجزمات على المعاشور، مصطفى العامدة هو المنجيس من قرال

والمعل في المناده، وتروم البرك في عيرها من بروك العنائش لكن سجير العلم الأحمالي الذي لايؤثر في بعض أطراف مجلّ إسكال، بل صدر، وسيأس الكلام فينه إن شاء لله تعالى(؟).

> ۱ ـ يأتي في الصعحة ۲۹۱ ـ ۲۹۲ ۱ ـ يأس في الصعحة ۱۹۷ ـ ۱۹۸

المسألة الثامنة

في حكم ما إذا رأت الدم ثلاثة أيّم فانقطع ثمّ رأته بعدها

لو رأت لدم تلائمة كام و مقبلج ، فليمعو بثا أن مكون ذك عادة أو لا ...
وعلى التقديري: إننا أن ترى الدم بصمات الصحف أو لا ...
وعلى المعادي إننا أن ترى «دم بعد الانقطاع حسل عشر» أتمام مس أوّل الرؤية ، وينعطع عنى المشتر» أن عنى لأقل أو برى بعد عشر، أيّام وبعد معيني أن أن المرى بعد عشر، أيّام وبعد معيني وقد المدارة إنّا معادة مناسبة أن المدارة بناسارة مها المعدة بعد عدد عدد السائلة ، وأنّا على المتاسبة المجتن أو لا ...
هذا عدد عدد عدد السائلة ، وأنّا على التاسية ...

حكم الدم الأوّل

فلا إسكال في أنّ الدم الأوّل إذا كان بصفيه الصيف أو فسى أيّمام الصادم حيض؛ لأدلّمه الصفات، ولما ذلّ على أنّ «كلّ ما رأت في أيّم العادة ــ من صفرة أو حمرة ــ حيض».

وأقا اد له يكن نصمته ولا في أنم لنده اللا دليل عنني الحيصية إلاً قاعده الإمكان والإصناع البدعي!!! في حصوص أمرع المعصد بدعوى الشهرا وعدم العلاق!!! و لطاهر أن المساكم من المستمات، واضاعمة هي المبورة

١ _ حواهر الكلام ٣ ١٨٧.

٢ _ مصباس الفقيد ، انطهارة : ٢٧٥ / السطر ١٣

مسلَّمية عندهم ومع المنافشية في إحماعييه اتفاعدة. فانمسألية الفرعية مسلَّمة محمع عليها ظاهراً، فلا إشكال فيها.

وأمَّا النمسُك ١١١ بصحيحــه يوسس س يعموت قال قلب لأمي عـــدالله عليُّة : المرأة ترى الدم ثلاثية أتام أو أرسيم، مال «تدع الصلاة».

قلب · قانها ترى الطهر ثلاثية أيَّام أو أربعية ، قال : «تصلُّل» ،

هلت. مائها مرى الدم تلائمة أيّم أو أرسة، قال الاتدع الصلاة ، تصنع ما

بينها وبين شهر ، قال القطع عنها الدم، والا فهي بمبرلية المستحاصية» ١٢١ ويصحيحه أبر يصير " الدينة مها، فقر غير منجلَم؛ لأنَّبِه لاينمكن

الالترام بهما لما من ١٤، فلابدُ من حملهما على ما لاسحالف الإحتماع، مثل منا حملهما الشبح والمحقِّن عليه من ختلاط حنفها، أو عد ذلك *

حكم الدم الثاني

وأمّا الدم انتابي، فإن كان نصف الحيص أو في وقب العادم، فحيص سلا اشكال وكند النفاء سهما الما مر من للفاء المتحمّل حيص ١٠

Variable Holes 7 VAV

الطمارين أبوب الحيص وثبات ٦. الحديث ٢ ٣ _ تهديب الأحكام ١: ٣٨٠ / ١١٨٠، وسائل «بشيعة ٣ ٢٨٦، كتاب الطهاره، أبواب

لصمي الحب 1. العدث ٢

ا _ تفدّع في الصفحة ١٢ _ ١٢

ة - الاستيصار ١، ١٣٢ / ديل العديث ١٥٤، المعتبر ١، ٢٠٧

٦ .. هذم من الصفحية ١١٦ ـ ١١٧

في أقسام الحالص وأحكامها

وأمّا مع عدم الأمرين، فالحكم بالحيصية إمّا لفاعده الإمكان عليّ قرصي ثيوتها، أو للاحماع في خصوص هذا المرع١١٠

وأنا النصلك (١١) بالإحبار الدائم على أنّ ما رأت لمراه من الدم فيل عشره أثام، فهم من الحصيم الأولى "أ، فعشكل: بما مرّ من أنّ تبك لروايات لا إطلاق لها 4 فاتها بصدر بيان حكم آجر بعد م ص حبصية الدسي، لا يصدر بيان حال

الذم حيَّىٰ بتنسَّك بإطلافها عم احتمال كون د لدم» هو الأحمر _ عمرافاً _ قسي ممارا الأصمر ، عنى إشكال قيمه

مع معارضها _ بالسبة إلى داب العاده دا رأب بعد عادتها بيومين او أرجد ... بالمستعطبية الدائد على أنَّ الصعرة بعد العادة ليسب بحيض أنَّاء والجنبع سنهما

بأحد المحمد

امًا يحمل أخيار الصف عدر من د استراد الله الى بعد العادة

أو حملها على مورد رؤية الدم بعد الأيام من عبر رؤيسه في الأيّام أوحمل لروياب المنابدة لهاعلي عبر الصفره وهد الوحية على فرص

اطلاقها _ أفر ب الوجوه ، لكن مع ذلك لا يمكن الابترام بيه النشهرات والاحماعات المنفولية، وعدم وحدان النفصيل بين أندم و تصيفره في خنصوص المستألية، فسمتديها أخبار الصفرة بمثل الفرص

هدا إن رأب قبل بمام العشرة واتعظم عليها

١ _ الطهارة، الثبيم الأنصاري: ٢٢٦ / السطر ٧ ۱۸۸ ۲ حواهر الکلام ۲ ۸۸۸

٣- راجع وسائل الشيعة ٢ ٢٩٧ - ٣٠، كتاب الطهارة، أبواب الحيص، الباب ١١ و١٢

٤ _ هَدُم في الصفحة ٩٧

[&]quot; 6 _ وسائل الشيعـة ٢ - ٢٧٨. كتاب اطهار م أبواب الحبص، الباب ٤

وأمّا مع فقد الأمرين، فالدلس عبيبه هم قناهذه الإنكنان أو سمّت، أو الإجباع على أنّ الذم السنير إلى ثلاثة أيّام جيس وأمّا العكم بالعبيسية يتجرّد الرؤية، فيدونوف على الانتياب أن الوضوع هي الصادة، ومع عندمهما

هلايحكم بها، ال يحكم بالاستخاصة مع صفاتها، الأنتها. الهم إلا أن يقال بعد هام الإصفاع ملى أن الدم المستمر تمالته أيسام حيص، يقم الدوسوم بالاستحاب لكن لشأن في تبوت الإجماع في المرع.

حيضي، يفتح الموضوع بالاستصحاب لكن لشان هي ترب الإحماع في المرح. ولو رأت بعد المشر، وصل معني أمن أنظور، فإن كان الحكم بجمسيمه الدم الأول بنا عدد الإنكان أو الإحماع القد السمات وكان الدم الثاني أسما عالمنا بها الطبال، والمادر من الله والأثارات كه - والدر ألها على موسمة الماديد، لا "رأية

و ون مدام المحافظ و الأول كارج القيمانيات والتي عن موضوع العاطمة - لأن المح فانطلال العاطمة على المحافظة كان ممكن المجلسلة ، فهو حيض ، ومع حيسيّت لا ليمكن الأول في رمان بمكنّف كان ممكن المجلسلة ، فهو حيض ، ومع حيسيّت لا ليمكن الريكون الدم التاني حيضاً الروم كون أكلّ الطور أكلّ من عشره ، أو كون المجلس الريكون الدم التاني

والمول بعدم البرصيح بس انطباق عاهده في الموردين ١٠ عبر ساخ الأرك الدم الأول ممكن بلا معارض، فسعين عنيسه القاعد، ومصد يحرح دائامي عس الإيكال، ولا وحدة لندم حرياتها مع بحكن موضوعها بلا معارض بأطل فإن همة إشكالاً رئما بإقر التعرفض لمه

وأمَّا لوكان الدم التاتي بصفة الحيص. فعيــه وجهان:

أحدهما. ما نقدم ومع حروح اشبي عن الإمكال لا اعبار بالصفات

١ .. مستمسك المروه الوثقي ٣ ٢٤٩

هاعدة معتبرة حيث لا أمارة. وهو الأطهر. هذا بحسب العاعدة.

لكن سبب إلى الأصحاب كون ثابي مسجاسية ولو كان يعممة الحبيض وما رأسة أولاً يصفه الاستجابية - وسيدل عبينة "المصفاقا إلى إطلاق الأصحاب في شاريهم ومعادد إحداثاتهم لتنقولة للصحيحة صفوان بن يحيئ عمر الأصدار من كون محدد بن يساعل البسائوري تعدا"، عن أمر الحسن الألا

عمى الأصبح من كون محتد من يستاعش ليبسانورى تصه¹⁹¹، عن أي الحسن بالأفح قال هلت المم إذا مكتب المرأه عشر وأيام برى الدم. تقر ظهر من فسكنت ثلاثمة أثبام طساهراً، تشتم رأب الدم سعد دلك أسست عس الصبلاة؟ فشال «لا» هيذه مستخاصة!!!

على بائل هى دلالها على انصعره، وإلى كائب أنوى ؛ لأنها دم، ومعاندها في بعض امروابات بالدم " لا بوحب الانصراف، وأثنا إذ انتجاور الدم عنى المشيرة فسيأت الكلام فيمه ¹⁷،

١ ـ أنظر حودهو الكلام ٢ ١٨٩ ـ ١٨٩ - ١٨٩ بسيسوط ١ ٢٠ ١٤ السعتبر ١ ٢٠٥ روض الحال ٧٣/ السعل ١١

۲ محودهر الخلام ۲ ۱۸۹ ۲ مشکم وجهمه دی الصعحمه ۷۷ ـ ۷۸

⁻ عندم وجهة في الصعف ٢٧ - ٢٠ مراثل الشيعة ٢ ٢٧٢، كنتاب الطفارة أسراب الاستحاصم

دیبات ۱، العدیت ۵ ـ راجع وسائل دشیعیه ۲۰ - ۲۸، کتاب اطهاره، أبوات دلحیص، دلیبات ٤، الحجایث ۸،

ـــرامع وسائل (نشیعه ۲۰۸۲) کتاب انظهاره، آیوات (لحبیص، (آیباب ۶، الحندیث ۸۰ و ۱۳۹۰، آیواب آلماس (لیاب ۶، الجدیث ۲ و ۳

٦_ بأس في الصفحة ٢٧٠ وما بعدها

المسألة التاسعة

في وجوب الاستبراء عند الانقطاع

مقتضى الأصل في المقام

إذا يقطع الدم في انقلام ، و حسن غلام في الناش، مع احسال انجميته سان كان الانقطاع قبل عشره أثام بـ قسمتنى . لأصبل عندم وحبوب الاحسيار والمحمن على البرزة الإطلاق ادلية الإنتهجيات.

وحسان رحوب المحص في الشهاب الموضوصة إذا كان وفع الشبهة سهلاء كالطر و لاحسار ، أو كان بموضوع مثل برأت عليمة أمر مهمّر، مثل ببرأت الصلاء، أو ارم من الرحوع الى الأصل الوقوع في محالمة ، أو فقع كشراً ١٧، مدفوعًا باطلاق الأولَّــةً

يل في صحمته دربوه «فورده في بات الاستصحاب فلب قبل عبليّ إن شككت في ألّه أصاب شيء أن أغيار فيمة كال: «لا ، ولكنّك إثما تربد أنّ تذهب واشتان الذي وقع في عصبت " " مع أنّ لشكّ كان يرجع منجزد لنظر سهوليّة

الله مع حريان الاستصحاب في المقام سفلي ما هو المعقبي في حرياسه

١ الطر مصباح الطهيد. الطهار، ٢٧٦ سنفر ١٢ و ٣٥، فوائد الأصول القريرات المعطّى دامائيس) الكاظمى ٤ ٣٠١ - ٣٠٢

علل شرائع (۲۲۱) ، بهديت ، أحكام (۲۱۱) / ۱۳۳۵، وسائل السيعمة ٣ ١٦١٤.
 كتاب الطهاره ، أبواب اسحاسات ، الياب ٢٧ ، العديث (

في مثل لأمور الدربيد" - وانول بعرسه العبل عليها داتاً. لا إشكال صي
عدم إمكال الفترات مع مع العالية حكماً وموضوعا وأناً لا عسلت عن أنقله
عند العراب فعادات الظهر صع كما أنه يهني وقلبا بعدم حرضه داناً، فأنب
بد رحاة وصادقة الطهر، فالحكم توجوب بمعض وعدم صحة العسل قبيمه
طفية بمناح إلى القابل .

ما استدلَّ به على وجوب الاستبراء وبيار أنَّه طريقي

واستدلّ على وحوب الاستبراء(٢) بروايات: .

منها صححه معتد من مسيم عس أبنى حجر تلاق قبل وإذا أوادت العائص أن نفتسل فلتستدخ قطسة ، فإن خرج فيها شيء من الدم فلا تعتسل وإن لم تز شيناً فلتعتسل ، وإن رأت نعد ذلك صهره فلتستوضأته!!!!

وقبها احتمالات:

كاحتمال الوحوب التمثدي الشرعي واجتمال الوحوب الشرطي؛ بمعنى كن الاحتمار سرطا لصخبة العسق.

واحتمال عدم الوجوب، بل الأمر به لمحرد لإرشاد إلى حسن الاحبياط الله يقع

غسلها لغواً وعملها باطلاً واحتمال الوجوب الطريمي، بمعنى وجوب الاختبار لأجل الاطلاع على الواقع ا

١ _ الاستصحاب ، الامام ديجميني ١٠٠ _ ١٢٠ _ ١٢٠

٧ ـ العدى الناصرة ٣ - ١٩٩٦، قطهارة، التبيح الأمصاري ٣٧٦ / السطر ٢١، مصباح الفلم، الطفارة ٣٧٦/ فلبط ١٦

٢ ــ الكامي ٣ ــ ٨ . ٢ . وسائل النيجة ٢ . ٨ ٣ كتاب الطهارة أنواب العنص ، الناب ١٧ . الحديث ١ ۱۸۲ کتاب الطهارة / ج ۱

محيث لو مركتمه فكان محالفا للو قع . عنوفيت عمليّ منحالفته. لا عمليّ شرك الاحتيار ، ولو اعسلت وصلّت وصدف عملها الطهر . صنّع عسلها وصلاتها وإن كانت مده مه له قد ك الكلف الط . قد

محريه في ترك النخليف انظريقي. أفريها الأحير، ويُعدها الأوّل وأنا الاحتمال الثاني فعيد أبصا

أفريها الأحير، وأبعدها الأوّل وأمّا لاحتمال الثاني فعيد أبصا والقول! عظهور أشال دلك في الوضع، كيقوب بنعاليّ ﴿ إِذَا قُـنَتُمُ إِلَى

والقول عظهور احتال دلت في توضع كنفوسه معاني ﴿إِذَا فَسَتُمُمُ الْسَّيَّةِ الصَّلَاةِ قَاعَبِلُوا وَخُوفَكُمْ ﴾ "" إلى "حره وفوله ﷺ «لا تصل في وَبَرْ مَّتَ لا يؤكل لحسه"" منا هي طاهره في شرطته و لباسيته عبوران ضولته عإلما

لا يؤكل لحمده "استاهى طاهره هي نشرطت و لبلديمه. صوران هولم وإط أرادت العالمين أن تعنسل هدستان قلقية وزان قوله مالي ﴿إِذَا قُلْتُمْ وَلَى أَوْلَانًا لِعَلْمُ اللَّهِ ﴾ إلى أحرء فستند بسد الوحوب لترطى

السياد و فطيوناً . لا يون اخراء المستنادة منه الوطون لنتر في غير وحصه ، و الماس مع أندون المرور أن الاحسار في النام ليس الم مصيبة ، بل طراني إلى امام بالازام وصد الاستناد سنة ترطيعة مس الاحسار » لعدم كوسة معوماً بذات ، بل هو معنوف المعتقى إذاء الوهار، والمنظل السنة

لعدم كوسه مموطاً بدامه بان هو بمموطالمعنى إراءه الواقع ، و لنطور إلسه نفس الواقع ، ومعنه لابنتى لبنه طبهور فني الشرطينة ، ومنطع «لمارى نسبته وبين الشالين .

و أمّا الاحتمال الثالث وإن بماكن بدلك البعد، لكن رفع البيد عس الأمر بلاحشة غير جائز

قالاظهر هو الوحوب الطريقي عند إراده العسل. لكن هذا لائتيت وحوب الاحتيار عند الاعطاع، بيل يحب عبيد إراده العسيل. فيمكن الايكال عنف.

⁷_16000000

٣ أنظر علل شرائع ١/٣٤٦ وسابل السبعة ٤ ٣٤٧، كتاب الصلاء أبنواب الماس

١٠٠٠ على شوائع ١/٣٤١ وسائل انسيعة ٤ ٣٤٧، كيتاب الصلاة أيبواب لسمير المصلّي، (بياب ٢، المديث ٧

اسيتصحاب عندم وجنوب الكتاليث عليها او فننا سيعوط الاستصحاب اللوطوعي ، فيحكم بعدم وجوب انعسل عنها ، لكنى عند إزادة العسل ينجب علها الاخبار ،

تمن أو قدا يسعوط الاستصحاب في المقام مطابقة ، وأروم الممل على طبق العلم الإحمامي سيالحمد بين ما على الطاهرة وما على المخالص سافلا محيص عن القسارة معمد بحب الاخسار .

لكن سكن أن بعال إن الصحيحة دأب على أو صوب عبد الاستطاع وحشور وجد لصلاء بدعوى أن توليه «وا أرادت العائض أن تعتبيل. « يسن بصده إيكال بالأمر إلى إز دعها، بل تصدد بيان أنها إذا احتاجت إلى المسل محضور

و هـ المناده النشر وظمه سه ، وأرده به بحبيب بليغ الكليف و مماره أمرى إذا احداجت لبنه وكان سهى الحروج من التكلف سلانة مدية ، فطيها الاحداد ، فوجوب انسان ولزوج إرادتيه مطروض الوحدود ، وإشعا أوجب علمها الاخداد عددة

أوجب عليها الاخبيار عنده وهذا وإن كان بننداً عن طاهر النقط، لكنّبه عبر بعبد بالنظر إلى أنّ إيكال الأمر النّ الواديم، أبعد منية حدّاً

ومنها مرسلة يوسن ١٠١ ورواسة شُرَطين الكندي(١١)، وهما مع ضعهما

۱ ــ الكامي ۳ ـ ۱ / ۸۰ وسائل سيمه ۳ ـ ۳۰۹ كناب اطهاره أنواب العيص، الياب ۲۷. داست ۲

٣ _ رواقة الكيني، عن معتد بن يعني، عن سفية بن المطأب، عن عبايً بين المسل أطباعري، عن محتد بن أبي حسره عني بن مسكن، عن سرحبيل الكسدي عن أبر عبالة ذاخ عال ذات كون مرف الطاعث طيره؟

٨٤٤ كناب الطهارة / ج١

سندأً الله لا تدلُّان على وحوب الاحسار، بل طاهرتان في كيفيمه معرفية الممرأة بطمثها وطهرها عبد الشاق مهما

ومثلهما موتَّصة سماعة عن أمي عبدالدُّ من قال قلت المرأه تري الطهر.

وترى الصعره أو الشهرة، فلا تدرى أطهرت أم لا؟ قال «فإذا كان كذلك فلنقم فلتنصق بطنها إلى حائظ، وترفع رجلها عسلي

حائط، كما رأيت الكلب يصم إذا أرد أن يبول، ثمَّ تستدحل الكرسف، فإذا كان

تُشة من الدم مثل رأس الذبات خوح، فإن حرج دم فلم تبطهر، وإن لم تمحرح

وسؤالته وإن احتمل فينه أمران أحدهما السؤال عن الوطيفية الشرعية، و تابيهما عن كنف معرفها بالطبث، كما في رواب الكندي، بن الاحتمال الاوّل أهربهما ، لكن نظهر من الحواب أنّ معصود، كان معرف الطبيق ، قالٌ قول م «فادة كان ثشة من الدم مثل رأس الذباب حرج، هو الجواب عن سؤاله، وهو مناسب

وبالحملية إلَّ حوالية إنَّما يكون عن أمر يكونني إلَّا أن يقال إليَّه مقدِّمية فان صد برحلها اليسري عني إحالم وستدخل لكرسف بدها اليسي، فإن كان الله

بكافي ٢ . ٢ . ٢ . وسائل السيعية ٢ . ٩ كتاب القفارة أنواب العيمين وبيات ١٧

١ ـ قد نقدُم وحد صعب مرسبة بويس في صفحه ٩٣. وأثنا رواب الكندي فأها صحفة بسلمة بي الحطاب بصعيف وسرحبيل الكدى المحهول. (- 1 t) (Lesland) (1 AV) (Note mars) (1 AV) (177

الإحكام ١ ١٦١ - ١٤٦١ وسائل بسيعة ٢ ٩ ٣، كتناب الطهاري أنبواب

مثل وأس الدباب خرح على الكرسف

الحنص الباب ١٧ ، الحدث ٤

فقد طهر ت»(۲).

للاحسال الثاني

Y. Carlott

في أقسام الحائص وأحكامه

الأمر الشرعيّ والوظيمه ، وهو كما برى ، فلا تدلّ الموثّلة عنى النظارب بوحـه. ومنه يظهر الحال في دلالة منا عنى «اعـمـه» برصنوى» ^(١) منع المنطّ عن سنده؟).

فالممدة هي صحيحة ابن مسينم مع تأيدها بندعوي الشيهرة وعدم الخلافا؟؟.

ثمّ لا إشكال في أنّ الوجوب الطريقي، معدّمة لوصوح حنالهنا لأخبل المناذاب؛ لأنّ الفنيل ليس بواهب نفيي، قنالوجوب هناهنا لأخبل سحفيل إلا أحيد الشرطر، للمناذات الترافي، واحداث نفينية.

هل يحب الاستبراء ثانياً وثالثاً ؟

وهل بعب الأحسار ثابيا وثائث إن حسرت ورأت الدم، أو لايحب إلَّا دفسه واحدة (محانة

من الله الفطح عن الطاهر يوجب الطرائو عا بالقطع عن الدخل فيبكن أن تكون ذبك مشأ إلماء الانستجاب ويجدب عجمي، وأنما لو احسرت ورادت الدم عن الماحل فيحري الاستضحاب، فتنترك العددة ساحكالاً عليمه بإلى العدم بالشاه أد تجارة الشدة .

و تعاور ومن أنّ الطاهر من صحيحة بن مستم ... بالتقريب المنتقدّ ... أنّها كـلّما احتاجت إلى العسل ... حسب احتياج سائر المكتّمين ... ينجب عنايها الاحتياد .

١ _ الفقه المسبوب للإمام الرصاع ١٩٣

٢ ـ لأنَّ كون هذا الكتاب ودية عير ناب فضلاً عن عثدر، كنا فاقه المصَّفة في العمرم. الثان ١٨٥ ـ ٨٨

[&]quot; التعديّة ، الناصرة ٣ - ١٩١ . حواهر الكلام ٣ - ١٨٨ مسمسك العروة الوثقي ٣ - ٢٥٧

والقرق المذكور سن موردي الاستصحاب بعيد.

مصافاً إلى العلم الاحمالي بوجوب لعبادات أو حرمه ما على الحائص، كالدخول في المسجدين، واللبث في سائر المساحد.

فمع هدم الحرسه لدبية في عبادات، يحب عليها الإتيان بها يسمتضي العلم الإحمالي، فيجب العس بحكم العفل، قيادا آزادت العسل ينجب عنيها

الاخبيار بحكم صحيصة ابن مسلم

وان قلبا بالحرم، الدانية كان من قبيل الدوران بين المحدورين، فمع عدم حربان الاستسحاب، يحب الاحتبار بحكم لعقل لانصاح الحال ولايبعد ترجيح الوجمه الثام

حكم نسيان الاستمراء

ثمّ على انفول بشرطب الاخسار للعسل، لايصح بدوسه ولو صادف الطهر وهل يصحّ مع فرص وفوعيه عني وحبه تُقدر فينه. كسيان الاسبراء ونحوه؟ قطع بدلك صاحب « لحو هر» " وفيه بأمّل وإسكال: لأنَّه على قبر ص الشرطية ، يكون الشرط هو و مع الأحسار من غير دخل لعدر المكلِّف فسه

نعم، يو طبأ بأنّ لوضم بسرع من التكنيف، ولا يحور تكليف المعذور، قلا

منشأ لانتزاع الوصم، كان لـه وجـه.

لكنّ المنتي صعري وكبري محلّ اشكال: صروره أنّ الطاهر من مثل قوليه «لا تصلُّ في وَيْر ما لا يؤكل لحمه» " _ بحسب فهم العرف في أمثال المقام _ أنَّ

¹⁴¹ T = 16 112Ka 7 111

۲ _ هَدُم في الصعحة ۱۸۲

في أنسام الحائص وأحكامها

المهيم إرشاد إلى عدم نحقّق انصلاء مع "بوير، قامهي لأحل عدم إمكان الوجود، فيستفاد مسه ماتعيت ما لايؤكل للعسلاة مطبقاً، وكد سائر المقامات لتى تكون مثل دلك، ومنها ما بعن يصدده.

مع أنّ في عدم تمثّق التكليف بالمدور. كلاماً وشكالاً قد تموضيا لمه في محلّماً الله مع في خصوص السيال لابيعد لتمشك بحديث الرقع على ما قويماً نسوله لدتل المعامراً ".

حول سقوط شرطية الاستبراء مع تعذّره

وهل سقط الشبرط على قبرض الشبرطية مع السعدّر، كالصمى والطلمية وصبى المجرى؟ وجهان

من دعوى فصور الأفلَم عن فعلم الاستصحاب في مثله الكونها وارده في عبر المحدورة، والمعدورة لها الانكال على الاستصحاب وترك المبادات إلى القطع

بالنقاء أو تحاوز العشرة؟؟ ومن يصورا عظم الاستصحاب هم المعدد كان الناط معالمة من المدا

ومن أحسال فطع الاستصحاب في المقام وكذا الشرطيبة المدَّرة، فبلائدًا من الاحتياطاً!!!

ويمكن أن نقال إنّ الشرطيعة لا سافي السعةر. وورود الرواسات كدلك لا سافي انفهام الشرطت سها مطاهاً. ومعها لايصاغ عسلها الا بعد العلم بالنماء أو تجاوز العشر و

ا _أنوار الهداينة ٢ ٢٠١٤ ـ ٢١٦. تهذيب الأصول ٢: ٣٨٠ ـ ٢٨٤ ٢. أنوار الهداينة ٢ ـ ٥٥ ـ ٥٥. يهديب الأصول ٢: ١٦٠ ـ ١٦١

حسست المرود الوغن ٣ ٢٧٢
 العرود الوغن ٣ ٢٧٢، وصل قي أحكام العيم المسألة ٢٧

كيفية الاستسراء

ثم الله لا إشكال في عدم تعتى كديمة حساشه هي الاستبراء الإطلاقي صحيحته معتقد بن مسلمان عدم ستعادة التعيين من سائر الراسات و بعد اسلالها ومعاونية وروده للإرشد في بنا هو الأسهل، ومعلوبية عدم دخل يعشى التصوصات كالإرضال بندها أينسي فالمعمود هو حصول الاستبراء سأتي وصد كان إلا أن الأحوط العمل علها

وأمّا ترجيع وفع البسري كما صبع الشبع الأعطم بدعوي تحدّد منا ولّـ عليه وفرّه سنداً الدعم معلوم؛ لأنّ بسند ما ولّ على رفع اليمني أوضيع، قبارً مرسلته يوسن أرجع من وو سه الكندي وعائضه الرضوي»

ولغاكان الابسير ، والمعجم لايمصل غالبا إلا بالمكت دولو فلملا سلامعد لروسه، كما ورد مثلمه هي رواية تحلف بن حكاد الورده هي اشتناه دم الصدوء بالعبص⁰⁰، فالأحوط اعتباره لو لم يكن الأقوى

> -۱ _ تغدّم في الصعحمة ۱۸۱

٢ _ الطهارة، اشيح الأمسارى؛ ٢٣٧ / السطر ١٠

٣ ـ الكامي ٣ - ٩٣ / ١، وسائل الشيمة ٢ - ٣٧٢، كتاب الطهاره، أبواب العميص، الباب ٣٠ العديث؛ وتنثم أيضاً هي الصفحة ٣٣

المسألة العاشرة

في صور ما بعد الاستبراء وبيان أحكامها

الصورة الأولى: فيما إذا خرجت القطمة مقيّة بعد الاستبراء

إذا كانب مستمد او مصطر به وحرجب العظمة عشده والا إشكال في "تها طاهر، يعب عليها العسل سرطا عدد وحوب مشروطة والايجب عليها الاستطهار بل الايجور، الأصال، عدم حدوث اندم وأصاله غاد الطهر، والأحيار الاسترام. المستمداء أراد طلب انعود نعدم عباره والارقع ليدعى الذلل بعد

وقد معال بالاستطهار مستطهرا ندس الحرح "ا وهو كما برى السع الحرح وأمّا دات العاده، فإن كانت بها عاده عرفيه بوجب الاطمئنان بطامها وكانت عاديها انقطاع الدم وعوده، قلا إشكال في عدم الاستبراء لها ولروم ترك العبادة:

۱ _ غدّم می انصمسه ۱۸۱ _ ۱۸۵

٢ _ الطهاره، دنسيخ الأنصاري: ٢٢٧ / السطر ١٦

ص المعاء

١ _مدارك الأحكام ١، ٢٢٢ ٢ ـ أنظر الطهارة، السيم الأنصاري ٢٢٧

> 14 June 17 / 1 Lund 17 ٣ _ يأتى منتها الكامل في الصعحه ٣٤٩ ٤ ـ عدّم في الصعحة ١٣٨ ـ ١٣٦ ة _ تفدّم في الصعب: ١٤٧ _ ١٤٧

...... كتاب الطهارة / ج١

لقوله وَالنَّهُ اللهِ «دعى الصلاة أيَّام أقرائك». والبقاء المتحلِّل من أيَّام الأقراء. وكذا لو كانب العاده غير موحبة للاطمشان كالعادة الشرعية . قالظاهم

عدم المحرج مع أنَّ الحرج لا يوحب المصيل بين الطنَّ الحاصل من العادد وغيره، كما بسب إلى حمع "، بل لحكومه مرسف يبوس قطويليه " عني أدلَّه الاسبواء، فإنَّ نلك الأولُّ موضوعها «من لم تدرِ أطبهرت أم لا؟» والسرسل

عدم لروم الاستبراء ولروم برك العباده، لا لعا قيل من لروم الحرج ١٠٠ لعا مرّ من

بالتقريب اللدي تفدّم على مدل على أنّ العادة الحاصلية بالمرّ بين. بوجب الحلق النعروف والأيّام النعلوسة، وقد مرّاة؛ عدم احتصاصها بمسمرّة الدم. قإدا رأت حمسة أبّام دماً ويومين نقاة وبومين دماً في شهرين بهذا النظام. تصير تلك الأيّام عاديها وحلفها النعروف، ولا تكون مش لم ندر أطهر ب أم لا؟ يا يكن عالميد بعدم طهرها العمام الأمار، عليها. صكون مشمول، لعول، «دعبي العسلاة أيّام

ثمَّ اعلم: أنَّ ترك العباد، في هذ ،المورد لنس لأحل الاستطهار، بل لأحل الدليل على الحنصية ، ولهذه لو فلنه باستحباب الاستطهار وجوار المباده ، لم يقل به

اسطر ۱۷ مدارال الأحكمام ۱ ۲۳۲ ذخيرة

أقرائك» فنحر ما لمرسف عن جوضوع مك الأولَّة

وبالحملية بنَّ الاسطهاد للمردِّدة، وهذه ليست كدلك.

الصورة الثانية

فيما إذا خرجت القطنة ملؤثة بالحمرة أو الصفرة

إذا وأم السيندانية أو العفيطريية حجرة بالاستبراء أي خبرجت الفيطنية ملؤتمه بالحجرة - هلا إشكال في لروم المحتص وبرك الصيادة اللأصيل ودلالسة حملية من الأخبار:

منها: أخبار الاستراء، فعي صحيحة محتدين مسلم عن أبي حسفر الله قال «إذا أزادت العائض أن تعتسل فتتستدخل تطلسة، فإن حرج فيها شيء مسن ولدم فلا تعتسل...١٩٤٠ .لعديت

وهي موتف سماعه عن أبي عند تشكيلًا - ١٥١٥ كان ثشة من الدم مثل رأس الدباب خرج، فإن خرج دم فلم تظهر ١٤٠٠

ومنها، روایه خاهه بن حدّاد^(۱۱) بوارده فی شناه العیص بندم المدردة. الدالمة علی لروم برك واتفاده لمن استمرّ بها اشع إلى عشره أيّام؛ إذا صرحت القطمة مستعمة.

وصها. رواينا محمّد بن مسلم الدَّكَان على أُسّه إذا رَّاب المسرَّة الدم فسل عشرة أيَّام. فهو من الحيطسة الأولى (4)

١ _ غدّم في الصعصة ١٨١

المتفدم في الصمحية ١٨٤

٣- الكامي ٣ ٢٠ ١، وسائل السيمة ٢ ٢٧٢، كتاب الطهاره، أبواب العيمي، الباب ٢.

الحديث ١، ونعدُم أجداً في الصفحة ٣٢ ٤ ـ نقدُمنا في الصفحية ٩٥ ــ ٩٦

۱۹۲ كتاب الطهارة /ج٢

ومثلهما ما ورد في باب العدد⁽¹⁾ علىٰ تأمّل فيها. وصها عا ورد في حصوص المنتدل، أو حصوص المصطرب، كموتّفة بن

وسمية الدوارس مسموس المستنب والمستنب المستنب المستنب المستنب المواقد المراة إدا رأت الدم هي أوّل حيضها فاستنب سها الدم بعد ذلك، تركت الصلاة عشرة أيّم، ثمّ تصلّي عشرين يومأً،"!" وقرب منها

رائيم بعد فدند، ترفت: مصدره عسرو يهم. بم بطبيع عشرين يومد: - وفر بيد ميها روايت الأشرى!!! و قى موقفه معاشد قال - سأسه عن العارسة الكر أوّل ما تحلق: غفد عن الشهر يومن، و من داشتهر كالزند أيه . بحلف عليها، لانكون طبيتها في الشهر

في التقاور يومان وفي التقور برخته ولا المصلف متوياه و يحول تعليوه في الشهر شأة بالم سواء، قال خطلها أن تحسن وترج القلالاً عادمت ترى الذم ما لم يجر العشرة، فإذا التق الشهران عند أيّح مول، مثلك بأنهاءا أد العشرة - كالمار الرئيسة الرئيسة الرئيسة الإنجاز المارة المثالة المثالة المثالة المثالة المثالة المثالة المثالة

قلا إشكال هي المسائلة السائلاتكال فيما إذا خرجت ماؤته بالصمرة. هل هو كالناؤت بالعمرة اصكت إلى حصوة (الماء أو نصى عشرة أكام، أو بعب عدد الماد إذا إذا الماد المادة؟

عليها السادات وعمل المسمحات؟؟ مفتصى الاستصحاب هو الأول، كباطلاق الأدلّسة المسعدّمية الواردة فسي

معطفين د مستحاب مورد وورد كوهري الافتياد السندينية مؤورده فيي انجازسه النكر وغيرها وأن لهريكلُ من بأثلُّ لاحتمالُ كون المردد من قالدم!! هو غير الصغرة وإن كان الأفرب سمولها لها ومجرد جعلته في يعص الروايات في

۱ سالطامی ۱۵ م ۱۰ وسائل نبیعیه ۳۱ ۴۱۳ کتاب نظمای آموند الباده البان ۱۷۰ اصحاب ۱ ۲ سهدیت الأحکام ۱ ۳۸۱ م۱۸۲۰ روستان سیینیهٔ ۲۰۲۲ کتاب اطلبهاری آبوت

۲ - بهدیب الأحکام ۱ ۲۸۱ - ۱۸۸۲، وساس استیمهٔ ۲ ۲۹۱، کتاب الطبهاره، أبنو پ امیمان، الناب ۸، العدیت ۲

۲ - بهدیب الأحكام ۱ - ۱ ۱۳۵۱ وسائل بسیمهٔ ۲ ۲۹۱ كنتاب انظمهاره أسواب العیص انباب ۸ انجدت ۵

الحيص الباب ٨ الحدث ٥ 2 ــ الكافي ٣ ٢ / ١/ عهديد الأحكام ١: ١١٧٨ / ١١٧٨، ومدائر الشيحة ٢ . ٣٠٤. كتاب

⁻ ۱۳۶۳ و ۱۳۶۱ تهدیب الاحجام ۱۱ ۱۱۷۸ ۱۱۷۸ و مسئل الشیعیه ۲ ۱۳۰۶ و واب. الطهارد، آمات دلجیسی، البات ۱۵ البدیت ۱

معايلها" ؟، لا يوجب صرف المطنفات عنها مع دحولها في عنوان «الدم».

نعم، إذا قوطت منه يكون المراد منت صنفاً خاصاً. وهو الأحمر وأمّا صحيحة سعيد بن يسار ماسدً على وثاقة الرواسي كما الإسبيد(٣٠_

والله مستخدمة المستخدم المستخدمة والمستخدمة المواجع بمن من المستخدمة المستخدم المستخدمة المستخدمة المستخدمة المستخدمة المستخدمة المستخدمة المستخدم المستخدمة المستخدمة المستخدمة المستخدمة المستخدم المستخدمة

ههي قي عبر ما بحق وسه؛ لأن كلامنا قيس انطع الدم عن طباهرها دون اقباطن، وطاهر الصحيحية هو نظيرها واعسيانها مسم، ثمّ رؤيبة الدم وارهيق. وهو موضوع آغر مع ظهورها هي د ب احداد معتصى كنون منصت أحسار الاستظهار هو هي، وظهور فولما بتعد أيّهها» فيس لها أنام ونانه

[.] . رجع وسائل السمة ٢٠- ٣٠٠، كتاب العهارة بواب الجيفي، الباب ٤، الحددث ٨، و ٢٩١، أبواب العاس، الباب ٤، الحددث ١ و ٣

الرواسي هو أبو عمره عثمان بن عبسي «كلابي كان سبح الواهمة ووجبهها النم ساب ووجع وهو من أصحاب الإحماع على هول

رحان النجاسي: ٣ / ٨١٧ احتيار سترفية يرجال ١٥٩٧ / ١١١٧ بقيع السفان ٣ ٣٤٧ ـ ١٩٤٩أندات النبر).

٣- جديب (الأحكام ١٠ ١٧٢ / ١٩٠٠, وسنائل التسمية ٣ - ٣٠٣. كتاب الطهارة، أسواب الجيش، الباب ٣٠ ، الحديث ٨

٤ ـ حواهر الكلام ٣٠ ١٩٢

الكافي ٣ / ١/ ٢ وسائل الشيعة ١ / ٣، كناب انظهاره أبواب العيص، الباب١٧٠.
 المدادة ١

...... .. كتاب الطهارة / ج١

لتعليق الاعتسال عني عدم رؤية شيء.

فعيم أنَّ هذه الحملية ملحوقة بقاليه: «قان خرح فيها شرء مين البدم فلا تغتسل» ومعيه لا أطلاق فيها، كما لا يحمر:

وأمّا ديلها قلايجاك مسألت، لا لما قي «الحواهر» من حملته على العلم بعدم المصيحة ١١١ . لأنَّه عير وحيه ، ولا شاهد عليه ، بل لما أشريا إليه أنهاً ، من

أنَّ كلامنا قيمن اسمر دمها في الناص الا من العطع دمها عن الطناهر والبناطي وصارب طاهر ورثمّ رأت بعد اعسالها بعم، هي بنافي صحيحية سعيد بن يسار، قلابدً من الجمع بينهما إمّا تحمل

«الدم الرفير» على الأحمر (رقيق أو حمل صحيحة أن مستم عبال منا سعد "- ام الاستطهار أو سعد عشرة أثبام والأؤل أمر ب لولا سحامه محالمسه للاحماع أو الشهرة

كما أنَّ لرجوع إلى الأوصاف وأماريته الصقرة للاستحاصية، أفرات بحسب

لأدلُّه فيما يعن فيه ، ويه يقطع لاستصحاب ، ويرقم أبيد عين إطلاق الروايات _علىٰ فرص ثبوته _ لولا بلك المحافة

ا _حواهد الكلام ٢ ١٩٢

الصدرة الثالثة

في حكم ما إذا رأت ذات العادة بعد أيّامها صفرة

وا رأب ذات المنادة معد أينامها صغره، فيهل بنجب عبلها أو يستجع: الاستطهار انتقاعي با ذارًا عليماً أن أو بعثل عبل السنجائسة، انتقاعي ما ذارًا على أنّ العمر، بعد الجنش أو بعد أنام الجيمن السند بجيمن "؟؟

همى والرياض» فإن بلك الأصار بعدائمه للإصحاع بسيطا أو سركنا، ولأسار الاسطورة (" ويها حسله هي » بجواهره على ما بعدالصفى ودلاستظهارا" وهو داسمه او كانت مقالمه بالإسماع، وإلاّ فالمداكن سها وس أذّله الاستظهار معنى بحكسها علها، لا يُ موشوع أذّله الاستظهار هو من لم تعلم أنّ الم حضر أو لا إفقاد عثر في مصها بأنها ومتطاهاا"، بن شرع ما لم تعلم أنّ الم حضر أو لا إفقاد عثر في مصها بأنها ومتطاهاا"، بن

پل الدورد دورد النسه، و لنحر، ذُنَّ لدم إذ امعلى على المشرء، بكون حميمة حيساً بمفسى الأدلّة، وإذا تعاور عنها بكون أيّام البادة كذلك، فتكون شاكّه في حنصيته ما تعاور عن لماده، ذُخِن السّدّ في تعاوره عن المشسرة،

١ ـ راجع وسائل الشيعة ٢: ٣٠٠، كتاب الطهارة، أبواب العيمى، الباب ١٣ ٢ ـ وسائل السيعية ٢ ، ٢٧٨، كتاب عظهارة، أبراب الجيف ، الباب ٤

٢-رياص السائل ١، ٣٦٨

ة ـ جوءهر الكلام ٢: ١٩٣

٥ ـ تهديب الأحكام ٢ - ١٧١ / ٤٨٨، وسائل التبجه ٣- ٣-٣، كتاب اطبهاره، أسوات الهدف والناب ١٣. العدب ٧

و لأغيار الدائمة عمل أن الصدر، معد أيام العاده ليست بجيض. حاكسة عمي أمَلَمة الاستظهار وباقية مدوضوعها؛ سواء كان يبها وبيل أمَلَمة الاستظهار عموم مطلق. ودلك إن حمدت بلك الأحدار على من سمرً بها الدم، كما احتمامة أو قرسه الشيخ الأعطم السأر عموم من وحمه : بدة عمي بالملاهم كما هو الأقراب.

هذا إذ حدما موكمه أي مصير عم أسي عبداله الله في المرأة سرى العمره، فنال «إن كان قبل العيض يومين فهو من العبيص، وإن كس ينعد العيض يومين فليس من العيض» "عمى ما حدث بعد الأثام، كما لا يبعد بلحاط هولمه: «رى لصعر»

وإلا عالوسه حمل مطلقات تند «الأشار عنها قبل السبر سها الدم أي بعار من عادياً . فعدته يمكن لقول، الأوالداء من موله «فول كس سعد داميمي نبومين فليس من الديني، هو يام بالاسهار ، مكرن مطامه الساد أن علن أله «إن كان أيام حيضها قول المجترزة أيام بإيطانهات يبوم أن يومين لم هي مستخاصة الاستخاصة عدم المنتبية على الكانف الشاهري بكومها سنتخاصة الاستخاصة المنتبية على الكانف الشاهري بكومها

وهذا الوجمه أفرب إلى جمع لأحبار وكلمات الأصحاب؛ وإن لم يحلُ من إشكال.

١ ـ الطهارة، اسبح الأصاري ٢ / اسطر الأحير

۲ بـ الخابي ۳ ۷۸ - ۲، بهدب الأمكام ۱۳۹۱ ۱۳۳۱، وسائل الشيعة ۳ ۳۷۹، كتاب الطهاره، أبوب الجيس، البات ٤، الجديث ۳

٣- راجع وسائل السيعم ٢- ٢٠٤ كان العهاره، يواب الحيص، الياب ١٣، العديث ١٣

الصورة الرابعة

في حكم ذات العادة مع تلوّث القطنة بعد أيّامها

ودا شرحت انطلبه بعد أيّام عاديها منوّلتة بالدم، بل بالصغرة بناءً على ما يَقَدِّمُ أَنْقاً قَمِينَهُ حَهَاتَ مِنَ البَحِثُ.

مقتصى القاعدة في المقام

وقبل الورود فيها لا بأس بدكر ما نَفِعَتُنِ القِاعدة؛

فقول أو فيلنا بحريان الاستعمانية في المعام، فبالطباهير حييان استعمان استمرار الذم إلى ما بعد اعتشره، فيتربّب علينه كون العادة أتّامها، ولا سُنَّة لها غير ها

ولو قلبا عدم جريانه ما إثنا انقدم أنجريان في المدوريجات، أو لفطح الاستصحاب في النمام معقصي الفاعد، لعمم بين موراث العنائش وأعمال المستعاضة؛ المعلم الإحمالي يكنونها حياتها أو مستعاضة، هذا إذا قبلتا بالجرمة الشريعية في العدادات.

وما قبل حدى أنه لابجب عبها للأصل الآن الشأل بالسبة إليها مرحمه إلى الشائد في أصل التكايف، و لمرجع فيه الراءة؟(١) هي عبر معلّم بعد العلم الإجمالي

وأنمًا إن فلما بالحرمــة الذابيــه قفي العبادات بدور الأمر بين العحذورين.

١ _ مصباح الفعيد، الطهارة، ٢٧٧ / السطر ١٦

فسحير مع عدم لترحيح مصملا واحتمالا. ولا فنأحذ بأرجعهما

وأنّا بالسبب الى محرّمات لحائض كمس اكسش الكنامة وغيره فقد بمقال طروم بركها الكربها طرفاً لعلم الإحمالي وإن كان أحد الطرفين من قبيل الدوران بين المحذورين.

لكنّ الظاهر عدم لروحه لأنّ لعدم ليس مجرّ، بالسبيم إلى أحد لطرفين. أي العادات التي دار أمرها س المحدورين، ومعم يكون الأغر في حكم النسهة. المدوسة الأنّ من شروط سجر العدم حقمه بتكليف منكر بمد على كلّ عدير.

تم إلى الحسير العملي هي انتماء مسمراري لا يدوي، فهي محرّره في كلّ ووقعة في الأخذ تأوي طرف شاءت، إلا أن طرع صد محدور، كمحصول العسلم العصيلي مطلاق عملها في سفس الهمور، كما في تركب الطهر وأس بالعصر، معدم تصيارة مطلاتها ولعد الرئيس أو الطهوري.

الحهة الأولى ؛ في مصبّ أخبار الاستظهار وموردها

لا اسكال مي از مصب أصدر لاسطهارا (* هو الامرأة السجرة و الى اللي سنجرة و الى اللي سنجرة و الى اللي سنجرة و الى اللي المنافق في معاور دمها عن الملك في معاور دمها عن الملك في المعاور دمها عن المسترد و خلف لا لا كانها ، كانها ، كانها المستراد و هلستاناه عنى يكون سمعوج حلسا كما مراً " وولك تظهور عنوا والاستطهار» والاستمادات هم معاور دلك ، والمارة على هذه بي معود بي فين عدت أو اطلاك مدم معاور

١ ـ وسائل السعم ٢ ، ٢٠٠ كتاب الطهة. ،، أنواب السيض، الباب ١٣

۲ ... يأني في الصعاب ۲۱۲ ۲ ... تكرّم في الصعاب ۱۹۰

ومها عن معشرة أو بحاوره، فهي حارصة عن مصيح، فعثن العرأة التي يسمع بها الدم شهوراً أو أقلُ خارجة عن مصيّعا، كما يظهر بالنائل فيها، فإلنه مصافأً إلى فتصاء العيدانين ذلك مقد وردن الروايات في موردين

أحدها، وهو ما ورد قيم عادد ارد حين كرمره بالسبعة إلسه ويل دوهو من رك الدو وها حيصها او قدمه وحدر أيانها، ومثا ورد هي ذلك مرقبات الناعقة الا وروسة المعالى بن خريرا " ومرسلمه دود مولى أمن المحر»

موقعها شنطنها ۱٬۰ و ورودها استخاص بن جزیر ۱٬۰ و برستانه دود دوان آنی به تصویر د. وینچیچنا استید بن پستار و این آنی بعض و رو سه محکد است نصور و جنیدالله سن المتیرهٔ و بورسی بن پعضواب و زاراه و محکد اس مسلم ۲٬۰ وما وردب قی النصفاله د. کلمچنچند و روده و رواینه برسی و ما کلت سن کنیس و رازاد و موسوس مس معطوب

وأبي بصير وعبرها الله

وهذه الطابعية لا إشكال فيها من حيث كون عنتيّها ما ذكرنا والديها عا وردت في المستخاصية، كترويسة إستماعيل المُتعلق عس الله المراجعة المراجعة المستخاصية، كترويسة إستماعيل المُتعلق عس

وروايسة رزاره ومنحمّد س مسلم. عس أسي حنفرغلُلُهُ فَالَل: «ينجب

الاستعاصة. إلى ١٠ الحدث ١٠

۱ ـ وسائل الشيعة ٢ - ٢٠. كتاب الطهارة، أبوات الحيص، الياب ١٣، الحديث ١و٦ ٢ ـ وسائل الشيعة ٦ - ٢٥، كتاب الطهاره، أبواب الحيص، الياب ١٢، الحديث ٣ ٣ ـ وسائل انشيعة ٢ - ٢٠١، كتاب الطهاره، أبواب الحيص، البناب ١٢، محديث ٤

[.] ۱۳۸۱ الياب ١. انجديث ١. و ٢٨٦. الياب ٢. الحديث ٢٠ و ١١ ٥ ـ عد ب الأسكام ١. ١٧١ / ٨٨٨. وسائل النسيمة ٢ ، ٢٧٥ كساب اطبهاره. أسواب

الصيص والباب ١٣ والعديث ٥

الاستحاصية، الباب ١، الجديث ٨ ٥ - يأتي متنها الكامل مي الصمحة ٣٤٩

المستحاضة أن النظر بعض نسائه، فتقتدى بأقرائها، الله السينظه علما ذلك ييوم»(١). ورواية أخرى لزرارة، عنه الآثة عال: «المستحاصة تستظه بدم أو يومين: ١٠.

وروابه فصيل وررره، عن احدهما فتين عال المستحاضية تكف عد الصلاة أيَّام أقرائها. وتحتاط بيوم أو اثنين المُ تغتسل »٣٠ الم آخرين

ورواية عبد الرحمان. قال سألت أما عبداللظ عن المستعاضة أبطأها

والمستحاصية وإن كانت أعرًا مثل تستمرّ بها الذم شيهراً أو أرسد، ومستى بحاور دمها عن أتام عاديها، لكن لابدُّ من حملها في بلك الرو ياب على الثابسه، نفر سنة قد لنه «تستظهر» و «تحتاط» قان العند يسم لا ينظيمان الا عليمان وأمّا من اسمرً بها الدم فلابكور لها احباط الكون عاديها هي الحيص، والرائب عبليها استحاصه، كما صرّح به في المرسعة عفويلة (٥٠ من غير ريب وشائبه إشكال. ١ - عديد الأحكام ١ ١ ٤ ، ١٢٥٢، وسائل السبعية ٢ ٢ ٣. كتاب الطبهاري أسال

" ـ تهديب الأحجام ٢ ٢ ٢ ١٢٥١/٤ وسائل الشبعة ٢ ٢٠٤، كتاب الطهاره، أسواب

٣ - علس الأمكام ١ ١٠٤ / ١٢٥٢ ، وسائل الشيعة ٢ ٢٧٦ كتاب ولطهاري أبدان

٤ _ العديب الأحكام ٥ - ٤٠٠ / ١٣٩٠، وسائل الشيعية ٢ ٢٧٥، كيتاب الطيهاري أبدواب

قرؤها مستقيماً فلتأحد بسه. وإن كان فليه خلاف فلتحقط بليوم أو يسومين. والتغتسل ١٠٠٠ ال: آخر و

روحها، وهل نظرف بالنيب؟ قال : تقعد قرءه (لذي كانت تحيص قيم، فإن كان

------ كتاب الطهر (/ ج ١

في أقسام الحائض وأحكامها

ودعوى الشبخ الأعظم طهور بعص نفر بها في غير مستمرّه الدم¹¹. غمير وحمهــة. كما يظهر للمتأمّل.

وما دكرنا هو الظاهر من روايات أحر ، كصحبحمه معاويمه بن عمّار والحلبي عبدالله بن سمن وغيرها(٢).

وعبدالله بن سمان وغيرها (٢). قلا إشكال هي هذا الحمل في الروياب سوى موتَّسه عبد الرحمان بن أبي

عنديقه حيث فعثل فيها س استقامة العروء وعبرها

تقديمه حيث قصل ديها من استفاسه الغروء وطبرها و انظاهر كون النزاد فيها مستمرّه اندم وهني لا سناقي الرواينات الأنّ صدرها موافق لمراسنة يونس وصا هنو سمصمونها، وديناها قبر ص آخير غير

المفروض في سائر الروايات. الإرام على الكرام الماري الإرام الماري الدورة العلام في ماريا ك

ولا بأس بالحكم بالاحبياط في مسيمرة الدم مع الحلاف في عاديها، كما بدل عليبة الروايية.

فتعطل مثا دكرنا أن مسبود الم لا شدّ لها إلا أثامها إذا كانت لها أثام معوضه غير محلفية، ومع الاختلاف بحاف برم أو يوسن. كمنا فني سوقهم الفيري وأنّ الخابص والنساء إذا جاوز دمهما عن عنادتهما فسرع فني حقّهما

الاستطهار. ويشهد للحمم موثّمه سحاق بن جريز، حيث فضّل فيها بين من تنخيص حاد، أثار منصور فأد ها الاسطاء ربين من ادبيث من الشير والشيرون

و خارب أيّام حيصها - فأمرها بالاستلهار ، وبين من مسترّ بها الشهر والشهرين و التلاشة، فأمرها بالعلوس "تام حيصها، ثمّ الاعسال للصلاة،

١ _ الطهارد، الشيح الأنصاري ٢٢٩ / السطر ١١

^{*} _افظهاره، التنبيع الانصاري ٢٠١٠ / المشهر ٢٠ ٢ _ راجع وسائل السيصة ٢ - ٢٧١، كتاب الطهاره، أبوات الاستحاصة، الباب ١، الحديث ١

۲۰۲ کتاب الشهارة / ج /

الجهة الثانية : في اختلاف أضار الاستظهار

قد احتلف الروايات في هذه المنسألية عناينة الاختلاف، وهني عملي الحلاقها على طوائف:

منها ما هي طاهره في مستمرة الدم. كالمرسلية وأشبياهها مستا قند منز الكلام فيها.

وصها ما هي ظاهرة أو صريحه في عبير المستدرّه، وقد حكم فيها والمنظهار بنا مطعة أو بيوم أو يومين أو تلاقه أثام - الرغير دلك ١١

ومنها ما هي محموله على التاشه؛ لمعش لفرائن الداخلية

والحارجية، وهي الروابات الورده في أنَّ «المستحاصية تسيظهر» (*) كما ميرً الكلام فيها.

كلام فيها. ومعها ما وردب عن غير مستمرّة أقدم. وأمر فيها بالاعسبال والصلاء بعد

وضها ما وردت می غیر مستوره انقوم و باز بها بالامسال واصلاً، معد عادیها، کصحصه دردو، می مدهمتوریگا باز، اعلی ایک علی الفسیده آنامهه اثنی کانت تمکن دیوه، کم تعسیل، و تعمل کما تعمل المستجاسیة ۳۰ وکحسید۱۱ عبد الرحمان بی امیر بال قدب له ایل سراء میدد البناک

۱ - راجع وسائل التيمه ۲ ، ۲۰۰ کنات الفهاره، أبوات العيمس، اليات ۲

٢ راحيع وسائل السيعة ٢ ٢ ٣. كساب أطهاره أبوات العيهي، الساب ١٣.
 ١٠٥٠ العديث ١٤٥٥

٣ ــ الكاهي ٣ . ١٧ . بهديب لأحكم ١ . ١٧٣ ، ١٩٥٥ وسائل الشيعـ ٢ .٣٨٢. كساب الطهارة. أبو ب العاس. البات ٣. العديد ١

[£] سرواها الكليمي عن عدّة من أصحابنا، عن حمد بن محدّد عن عليّ بس العكم، عس

ولدت. فقد لها أيام حيشها، ثم أمرها دغنست واحمش، وأمرها أن تلبس تويين نظيمين، وأمرها بالصلاة، فقالت له الا عليب تمسي أن أمخل المسجد، فدعني أفوم مارحاً عنده وأسحد فيه، فعال وقعد أمر يبدأ وسول الفتائي الله عال: تعلقطع الدم عن العرأة ورأت الطهر، وأمر علي الله بهذا قبلكم، فانتطع الدم عن المرأة ورأت الظهر، ما فعلت صاحبكم أنه قنت، ما أمري! ".

حيث تدلّ على أنّـه أمرها بمد عادتها وعندول الدم عنها بالانحنسال والصلاة، فقال لمه: إنّ رسول للهُ وَلَلْتِينَا ﴿ وَأَمِيرِ المؤمنين اللهِ أَمَرا بَذَلك.

وكبرسله دوه موان أي ليبراء من أي عدت كالله قال: قلس له، البراء يكون جيمها سيمة أثام أو تعانيه أثام؛ منعها دائم مستيم، ثمّ تعيض ثلالته أثام، ثمّ يتقلع عها الدم، وسرى السياص لا لاستمراً ولا دساً، مال «تنخسل وتصلّى».

قيت: تفسيل ويصلّي ويصوم. ثمّ بعود النام. قال : فإذا رأت المدم أمسكت عن الصلاة والصيام»

فلت: فإنَّها مرى الدم يوماً وعظهر نوماً. قال فعال «إذا رأت الدم أمسكت،

حد عدائه بر یکن عن عدالرجمان بن أمین

عبدالرحمال بن أعين أيدس مندوح. وعبدتات بن كبر تطعيي تفنة، وعبائد محال دست لا كلام مهم، مصلير يصف السند بالعنس، كما عائر به ها سانا على قرن المواقي أهوى هن العنس: رونصف بالمواقي كما غير به هي ، مهمعة ٢ ٪ بناءً على كون العنس أفوى بن داندائي

راحع تشع النقال ۲ - ۱۵ - انسطر ۲۳ أبرب ليس) و ۱۷۱ /انسطر ۱۲ الأنواف العمل. 2 ـ الكامي ۲ - ۷۸ / ۲. وسائل التسعم ۲ - ۳۸۵، كتاب اطهاره، أبواف النماس، انساب ۲. العمديث. وإذا رأت الطهر صلَّت. فإذا مصت أنَّام حصه واستمار بها الطهر صلَّت، فإذا، أت الدم فهي مستحاصة، قد انتظمت لك أمرها كلُّه» ١٠٠

..... ١٠٠٠ كسب الطهارة / ج١

وكصحيحية الصحّاف (٢) على بعص الوجوه والاجتمالات.

واحتلاف هذه الأحبار صار سببا لاختلاف الأنطار هي الحمع بيبها قمي

موصوع الاسطهار والاقصار، وفي حكم الاستظهار وسمداره، وقبد مسر قسي

الحسهسة الأولئ. أنَّ منصبُّ أخبيار الاستطهار هيو دب العياده النبي تبجاور دمها عن عاديها، وصارت متحمَّ والأحسم، وأنَّ مصبُّ طائعيه من وإناب

لاقتصار هو مستمره الدم، فموضوع كنُّ عبرُ الآخر ، ولا اختلاف في الأحمار من هذه المهم

وأمّا الروانات الوارد، في استلهار المستحاصية. فهي ظاهره في الطابقية الأونى اى من نجاور دمها عن عادتها سينقضى عنوان «الاستنظهار» ومنقبضي رواب الحُمَن، عن أني حمر اللَّهُ قال ﴿ السَّمَاتِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ

بحتاط بيوم أو يومين، فإذا هي رأت ظهراً اعتسلت، وإن هي لم تُر ظهراً اعتسلت واحتشتها و أو محمولية عليها بمصصى مرسلية يولس التي بضب على أنَّ مسبعًا والذه

إد كانب لها عاده، لا وقب بها ولا سنَّه إلَّا ابَّامها، وهي على أبَّامها

١ _ الكافي ٣ - ٩ / ٧، وسائل النيمة ٢: ٢٨٥، كتاب الطهارة. أبواب الحيص، الباب ٦، Victoriani

١ ـ الكافي ٣ ـ ٩٥ / ١، وسائل السيمة ٢ ـ ٢٨٤، كتاب الطهارة، أبواب الحيص الياب ٥،

المديث ت

٣ عدب الأحكام ١ ١٧١ ٤٨٨ وب ثل السيعة ٢ ٢٧٥، كناب الطهارة، أسواب الاستحاصية, الباب (, الجديث - ١

Y+0 .

تعارض روايات الاستظهار مع أدلّة الاقتصار وبمان وجه الجمع سنها

ه. أقسام الحائض، أحكامها

وأمّا الروابات الورد، في الافتصار، فما هي طاهر، في مستمرّه الدم كمرسلمة يونس وصحيحة معاوينة والحلبي وعبدلقه من سنال السفلا إشكال قها، وما هي مطلقه يحفظ ظهورها في الوحوب سالسبية إلى مستمرّة الدم، ويرقم اليد عن وجوب الافتصار بالسببة إلى ذات العادة السي خبارت أينامهاء

فتصير كالطائمية التي ديَّب على الأقتصار في دي. لعادة النبي حيارت أيَّنامها، هجستند يفع التعارض طاهراً بين رو ياب الاستطهار وهنده الطبائصة مس أدلُّسة الافتصار منتا بكون طاهره هي داب العاده سي جارت أتامها ما الإطلاق أو بالورود في هذا النورد، كصحنحنه رزارة فلايدٌ من الحمع سهما

والأقرب في البطر حمل حميم الروايات على الإرشاد إلى حكم العبعل، وقد مرَّا "! أنَّ لفض في المعام بحكم بالتحسير ما دام لم يتصبح حانها، ودار الأمر بين المحدورين بناة بنني حرمه الصادات داياً كما هو الأفوى، وسباسي الكلام مناه المرأه بين الفطل بعد مصيّ أتام العاد، وبحتر المرأه بين الفطاع بدم على العشره وعدمية _ ينجيبرها بين العمل و لترك، لم يبق طهور في الروايات في اعمال التعبِّد، فلا يفهم منها إلَّا ما هو حكم العمل

وتوهم دلايم هدو الاحدر الكثير وعلى وحوب الاستطهار بيوم واحد: قال الاسطهار بالأفل هو اعدر المبيش اشب بحميع لروايات. فلابدّ من الأحد بــــــ

١ _ تعدَّم تخر يحها في الصفحية ٢٠١ _ ٢٠١ ۲ _ نقدّم می انصمحــه ۱۹۸

٣ _ بأني في الصعصة ٢٠٧

وحمل سائر المرابب على النجيب أو الاستحباب مدفوع سا دلَّ على لاقتصار على ليوم الأوَّل في السوصوع الذي دلَّت

الروايات همه على الاستطهار. كصحبحمه رزاره وموثِّمه عيد الرحمان بن أعين وتحيرهما ومعها لاندَّ من رقع اليد عن طهور الروايات في الوحوب لوسلَّم ظهورها.

مع أمَّه عير مسلَّم أوَّلاً لما مرَّ من ورودها في مورد حكم العقل، وفي مثلم لايسلُّم الطهور في التعبُّد.

وثانياً مع هذا الاحتلاف العاحش فيهاء لايبقى طهور الها في الوحدوب، فصلاً عن التعبيني، قصلاً عبه في اليوم الواحد

الإيقال الايمكن رفع البند عن الأوامس الكثيره الواردة قمي الاستطهار والاحساط واو سلَّم عدم معاء ظهورها في اوحبوب، فبلا مجبص عني الحكم بالرجعان، لا رجيحان سلس الاستطهار والاحساط، سل ينهم مسها

برجيح. لشارع جانب الجرمة على جديب الوجوب، فالرجحان ـ. بهذا السعى بد مثا لا مناص عبه ،

فإنه يقال هذا صحيح تو كانب احبار الاسطهار حالبه عن المعارض. لكنَّ الأمر السي كذلك؛ فيسُم في كلُّ مورد من اليوم الأوَّل إلى العاشر _مثا وردب رو يسة أو روءيات هي الأمر با لاستطهار ــ وردت روايــة أو روءيات أخر في الأمر

بالاغتسال والصلاة وعمل الاستحاضة

قسمي السوم الأوَّل _ أي بعد منصرٌ أيَّام الساده _كما وردن , وابياب

بالاستطهار، وردت روايات بالاغسال و لصلاة وعمل المسمحاضة، كما مرّ وهي البوم الثاني أيصاً وردب رو ياب بالاستطهار، مثل ما دلَّ عليه بيوم أو يومين، ووردب روانات على أبّها مسنحاصيه، وهي روايات الاقتصار، والروبيات

السي دلَّت على لزوم الاستطهار سوم واحد. ثمَّ السكم بأنَّها مسبحاضه

في أقسام المائص وأحكامها

وقي اليوم الثالث دلَّ الطوانب اللات على كونها مستحاصة، وطائفة أخرى على لزوم الاستظهار... وهكذا

قفي كلَّ مورد نعارضت الرو يات. ولايبقي محال للحمل على الرححان في . جانب منها.

رجحان الحمل على الإرشاد العقلي على ما ذكره المحقّقون

والايحدى على المسأكل في حمام رو بات _ مع الوحد إلى حكم العمل. وتخالف الروايات هذا النحالف العاحش _ "ر" ما ذكر با أولى مثا ذكره المحقّفون

كالعمل على الوحوب العبيري ` فرئم مع الإشكال في "ميل التعبير كذلك، يرد عليه أن الرفايات كيا عرف ب يعفره هي ي كل يوم يوم. فكنا ورد الأمر بالاستطهار بوما أو يومي أو كالانه فإن عفره كذلك ورد بنا الامرة يعلى الاستخاصة في كل بوم إلى الفاشر قلالة بن عفي هده بطائمه أيضاً على الوحوب الحسيري، في معتبر بعد لناده بن الاستظهار بيوم أو يومين إلى الماشر بمضمي أدّت الاستطهار على منظم وبسير في عمل الاستخاصة بن يوم أو يومن إلى الناشر، وقل هذ إلا حكم الشقن بالتجبير ا!

نعم ، أو فدا ما أن حكم المعل بالجمير إثنا هو ساوي الاحتمالين ، وأمّا مع كون أحد احتمالي العدمين والاستعاصة أنوى، مثن الأخد سالأفوى، وقدا بإطلاق الروايات بالسبيم إلى فود الاحتمال وعدمها، كان لعمل الروايات على التخيير إلى أنوم لعاسر وحد، وعليم كان الحبير شرعياً لاعظياً

أنظر جواهر الكلام ٣ ١٩٩٠ انظهاره "بسبح الأسجاري ٣٣ / السعو ٢٧. أحكام الدباد، المحكن الجراساني: ٤١

قال الطيافات في بايم الحصور على ما دايى، فيخون المجسر من العزام و تواجيب. وصافيل الدوران بين المحدورين : وإن كان المتوضوع فني الأخبيار ،أعمم من الموضوع العطي.

وكالحمل على الاستحباب " وهو أسوأ من الأوّل العدم رحمان في حمل أخبار الاستطهار على الاستحباب، دون الأحسار الآسره سالاعبسال وعيمل الاستحاصة

وأبعد صهما ما صنعته صاحب «الجوءهير» والتسيح الأعنظم من حسمل الروايات على التتويع:

الروابات صبى السويح. بارد الحمل ما ذلّ على سنظهار يوم على من كانت عادلها بسعبه "يام، وما

دلّ علی یومس علی من کانب عادلها ثمانینه. . و هکد و 'خری نحدل ما دلّ علی یوم عتی من علهر حالها بنوم، ومنا دلّ عنی

و سري عمل مدين سي يوم شي يو شي سهر مديد بيوم، ومدين يومين علي من نظهر حالها بعد يومين... و هڪدالا؟!

وتعمرى، إنّ الطرح أولى من متن هذا تجمل العريب النصد عن الأدهال. المستجيل ورود متلبة من متكلّم يريد إقهام الحكم!

وأغوب منتم ما أيّد بنه صاحب « لمو هر » - بن أنّ كلام المعمومين ككلام واحد من منكلّم واحدها ⁽² وهو ـ كما برى ...لايمكن «لالترام ينه ـ ولا معى لنه ـ مع أنّمه مسلام لمعاشد بحلّ بها انعمه ـ عنى أنّمة لايمنلت الحيل المدكور أيضا

. Y-A

۱ ـ جواهر الكلام ۳. ۲۰۰

٢ ــ نذكرة أملها، ١ . ٢٧٨، حامع النقاصد ١. ٣٣٢، وياص المسائل ١ ٣٧٢ ٣ ــ حواهر الكلام ٣ ١٩٩١ - ٢٠٠ الطهاره، الشنع الأصاري ٢٠٠ / السطر ١٦

١٩٩ ٣ ١٩٩ الكلام ٣ ١٩٩

كما أنّ الاستذلال بالاستصحاب وقاعد، لإيكان وما دلّ علي أنّ ما رأت العرأة هل عشره أينام من الحسطة الأولى"، فني غير منجلّة، صروره أنّ الاستصحاب قد انتظام بالروابات، وكذا قاعد، لإيكان، والروابات الأخيرة لايدً وأنّ يكون موضوعها عبر موضوع هذه الرويات، وإلّا فعم قرص الاستصحاب

وأن يكون موضوعها عمر موضوع هذه الروايات. وإلا قدم قرص الاستصحاب والقاهدة والروايات المدكوره الايتقى محال للاحسياط والاستطهار. كسنا همو وطنح.

بخرج عن موضوع الاستطهار. وهذا لاساقي ما بقدّم منا أنفأ من الإشكال على ما صمعه المحلّمان صاحب ؛الحواهر» والشيخ الأعطير.

وبنا دكرنا ظهر ما هو العق في الجهنة القالشة : وهي مقدار الاستطهار ، وهو تابع لهاء موضوعه

ا سجواهر الكلام ٣ ، ١٩٨٨، الطهاره، الشيخ الأنصاري. ٢٣٠ / السطر ٣٠ - يُعدَّم في الصعحة ١٩٨٨،

تتميم

في حكم انقطاع الدم على العشرة وتجاوزه

لو انقطع الدم على العشره. فهل المحموع حبص. أو أيّام العاده. أو هي مع أيّام الاستطهار دون ما نعدها؟

وهده امسأليه عبر ما سبعب من لرؤيمه تلاشه آيام مثلاً وانتظاع الدم. ثمّ الرؤيمة تانياً والانتظاع قبل عشرة أيّاء : وإن شبركنا في معنى قلادُليم.

حيضية جميع الأيّام فيما لو انقطع على العشرة

وكيف كان طالأموى كون المنبع حساب كنا هو المشهور عنفي سا مني طهاره شميدا الأطفرا"، بل سبب إلى الأصبحات"، بل ودين الإصباع عليه، كما عن طاملات،" وطالميسرا" والشيراء والمكركة وطالمهاية والهاية بدا" و ويدلّ عليه منعد ذلك منا قال عن عن مسيسة المنبع في السائلة والمتقدمة المشار إليها أشاء كرواسي معتد بن سبلم. أن ما دولت المرأة . قبل عشرة أكما م

١ ـ اطهارة. الشبخ الأنصاري؛ ٢٣١ / السطر ٢

۲ _ الحدائق الناصره ۳ ۲۲۳، مصاح الكرامية ۱. ۲۸۲ / السطر ۱۷ ۳ ـ محلاف ۱ ۲۴۳

۱ ـ المستر ۲۰۳۱ 2 ـ تذكره العملية ۲۰۶۲، منف البطنت ۲۰۰۱/البط ۲۰۵۵، عالم الاسكنام ۲

غهو من العيضية الأولى الناعمي تأثن فيه. وقاعد الإمكان، في خصوص مثل المسألمه مضافاً إلى الاستصحاب بأثل - وأخبار الاستبراء الدائمة عبلي أنّ القطبة إذا غرصة ملؤنة، لم تطهراً".

وليس في مقابلها إلاّ توهّم دلالـة أدَّمه الاستظهار على أنّ ما يـعد أيّــامــه استحاضية ٢٠١

وهو كما تريخ اصرور أن هده الروابات بمسها، تدلّ عبلي أن المكتم بالاستحاضة طاهري لا واقعي ، فإنّ حسبه منها بدلّ عنن أنها في الوم الثاني مده الاستطهار سنتماسة وصفاح مها تدلّ عني أنها في الوم الذي مستظهرة وكذا في الوم الثالث بدلًا حسلة على أنها سنتحاصة وحملة على الرسيس به الاستهادي ومعه كنت بنكر المون بالاستحاصة الواسقة 1) إلاّ أن يتقال بالسوع وقد من تصفيمه (١٠)

هذا مصافاً إلى ما ورد من أنّها تعمل كما بيعمل المسينجاصية، كسوتُهمه معمالية وروايمه يعموب الأحمر عن أسى بنصير، عس أسى عبيدته ثالثة في المتساء (٢/).

١ ـ شَدُنتا مِي الصعمـة ١٥ ـ ٩٦

٢ ـ وسائل الشبعة ٢ ٢٠٨، كتاب الطهاره. أبواب العبص، الباب ١٧

٣ _ الحداثق الناصرة ٣ ٣٣٠ _ ٣٢٤ ٤ _ وسائل الشيعة ٣٠ - ٢٠٠ كتاب الطفارة، أساب السيعين الباب ١٣

٥ ــ تعدّم في الصفحية ٨ ٢

⁷ ـ الكافئ ٣ ٧٧ ٢، جديد الأحكام ١ ١٥٨ ـ ١٥٩ - ٤٥٣، وسائل الشيعة ٣ ـ ٣٠. كتاب الطهارء، أبواب الحيص، الناب ١٦٣. العديث ١

٧- بهديب الأحكام ٢ ٣ ٤ - ١٣٦٢ وسائل شبعيه ٢ - ٢٨٩ كتب الطنهاره، أينواب التعاني، الياب ١٣ الجديب ٢٠

۲۱۲ كتاب الطهارة / ج١

وأوضع مهما روايم خمر ربن اعين، عن أبي جعفر عليًّ ففيها قلت: فعا

قال. «تقعد أيّامها التي كدت تطلبت فيهنّ أيّام قرتها، فإن هي طهرت، وإلّا استطهرت بيرمين أو الالتم أيّام، ثمّ اعتسلت واحتسب، فإنّ كان انقطع الدم ققد طهرت، وإنّ لم يتقطع الدم فهي سنزلة السنتخاصية \\.

قحيل ما دلّب علن "أنها مستخصمه ، على أنّبها مسرلة المستخاصة ونصع كما تصع المستخاصة ، وكما يحمل على ذلك ما ذلّب عليّ أنّ الشفرة بعد أيّام العيض يومن ، ليس من العيض ، كما سيق الإشارة إلسه"؟ .

حيضية خصوص أيّام العادة مع تجاوز الدم عن العشرة

وكيف كان قلا إشكال في اتقد السيألمد ولأحيل ذات يبرقم الشائد عمن
سنألية أخرى وهي كون أثبام «بداده حييماً فون عمرها إذا سحاور الدم عين
الشرة صروره أنّه لو كان حميم العشرة حييماً - سواء مقطع الدم عمنها،
أو محارز عها لم يون للرأة شكل في حييمية ما بعد العماده، ووقع حميم
أميار الاستظهار والاحبياط بلا مورد، ولرم مسه الحكيم بالمساده وعمل
الاستخاصة بعرادان العنيش المعلوم، وهو وصبح العسادة وسيائي في
الاستخاصة بعضون الطام؟"،

١ ـ منظى الجنمان ١ - ٢٣٥، وسنائل انشيعية ٢ - ٣٨٦، كيتاب اطبهارة، أينواب السفاس. الباب ٣٠ أيمدين ٢١.

٢ _ تعدّم في الصمحة ١٩٥ _ ١٩٦

٢ .. يأتى في الصفحية ٤٠٢، ٤٠٦، ٤٠٧.

في أقسام الحائض وأحكامه

ثمَّ إِنَّه إِذَا مُعْطِع عَنِي مِعشَرِه، هن محب قصاء ما صامت بعد أثام العناده؛

لزوم قضاء الصوم مع انقطاع الدم على العشرة

ليين قساده . أو الأمر بالفيام موجب بلإجراء لو قساء مثل التحييز فسرعها . والحكم بالاستحاصة وعمل ما تصله المستحصة متدي طاهري افإن الأمر المفاهري بالفسام موجب الاجراء والمدة عبد الفهاء من لحصق في الفسام؟ و ولولا كون المعادة في تام الحريف معرضة دسة عليها الميكس المحكم بالإجراء معداً، كما رائحت في أمن المنتظ أكل مع كوبه محرضة دائية ، ويقا والأمر بالاستحاصة الأصل الدور بن سرت الواحد وقعل المعادة والمن الدور أفي المنافذة والمن الواحد وقعل المعادة والمن الواحد العاسام.

إلماء اعتبار، الطهور أو إلماء مانعينة (لجميس<u>".</u> هذا مضافا إلى الإشكار هي اصل "بسن أي كون التحسير شرعنا، **معليها** فصاء ما فعلسه، كما ادعى عدم الحلاف" بن الإحماع عسيه"!

صخة صيام ما بعد العادة مع تحاوز العشرة

وأتنا مع بجاور الدم وكشف كون حميع مديعد العاده استحاصية. فلا إشكال في صحية ما وعلم بعد أثام الاستطار ، وكم وصاء ما بركب في تامية.

في صحّـة ما فعلب بعد أيّام الاستطهار، وكد قصاء ما بركب في يّامــه. ودعوى عدم وحوب النصاء العدم وحوب الأدء، وكون عصاء تابعاً لــه.

⁻ سناهج الوصول ۷ ۱۳۷۰ - ۱۰۳۳ (۱۷ شهاد و تفید، الإنباء العنسی الله ۱۳۵ (۱۳۵ م ۲ - معتاج الکراند ۲ ۱۳۸۵ / انسطر ۱۷ - خواهر الکلام ۲ ۳ ۳ ۲ - گفتر شکره دستها، ۱۰ ۵ - ۳، رساس البسائل ۵ (۲۷۰ جواهر الکلام ۲ ۲۰۳

بل كون الأداء حراماً على قبرص وجنوب الاستظهار، كما نبري؛ صبرورة أرَّ المستقاد من الأخبار أنَّ الاستطهار و لاحياط بترك العبادة -كعمل المستحاضية -حكم طاهري، كحكم العمل بالنحسر في الدوران بس المحدورين، فيكون الحكم

الواقعي محموطاً، فيحب فصاء ما تركت لدى الكشاف الحلاف كما أنَّ دعوى استفادة عدم لقصاء من الأحبار الكثيرة الساكنية عيه. في عير محلَّها · ضروره أنَّ الأخبار تكون في مقام بيان حكم آخر . كدعوي قهم إلحاني

أيَّام الاستطهار بالحيص حكماً في حميم الآثار. وكيف كان فلا شكال عن العكم كما هو المشهور بقلا ولحصيلاً. بل لعلم

لا خلاف فيمه سوى ما عسى أن طهر من المسقول عن الملامة(١١ ك.ما في (Y) waland

ا ـ بهابة الإحكام ١ ١٢٣

٢ - جواهر الكلام ٢. ١٠٤

المطلب الرابع

في بعض مهمّات أحكام الحيض والحائض ولناكان كتر س أحكامها واصع المأحد، افتصرنا عني المهرّ سها. وهو أسور

الأمر الأوّل: حرمة الوطء

لا إسكال في حرمه وطنها في القبل حتى عظهر كتاباً " وستم" واجماع)" بل في دائمد رك» «اصبع علماء الإسلام عني بحريم وطء الحائص صبلاً سل صرح جمع من الأضحاب!" بكفر مستحتّ ما لم يدّع شبهمه مجتملية لإيكاره ما

104-101 1

القولم تعالى ﴿ وَيَسْأُلُونَكُ عَنِّ الْمُحْتَقِينَ فِي هُو دَيُ فَاعْتِرَاوَا النَّسَاءَ فِي المُمْحِيْقِينَ وَلا شَرْتُوهُنَّ عَلَى يَظْهِرِنَ . ﴾ القرء (٢): ٢٢٢

۲ ـــ راجع وسائل دشيم. ۲ ۳۲۰ ـ ۳۲۳ ـ ۲۲۰ کتاب انطهاره أبواب دنجيمس. دنباب ۲۶ و ۲۵ ۲ ـــ سختير ۱ ۲۲۶ ـ تنکرة العقهام ۱ ۲۲۱ مجمع نفائدة ر ليرهان ۱ ۱۵۱ متودهر دنکلام

۳ ۲۲۵ ٤ - جامع دلنقاصد ۱ - ۲۲، روض دنجستان ۲۷ - لسيطر ۲۹، منجمع الصائدة و ليبرهان

علم من الدين ضروره ولا ريب في فسن الوطئ بدلك، ووحوب تعريره يما يراه الحاكم مع علسه بالعيص وحكمة ١٤٠١ التهي

ا أول أنا كون حرصة الوطندس ضروريات الإسلام، ففي محلّ النبع، فإلّ معنى كون الشيء ضروريا هي الإسلام دن يكون واصحاً لذي فاطنية المستدين. كما أن كون الشيء ضرورياً عقلاً أنّه واصح لإيصاع إلى الدلل لذي المشاول،

معنى تون تسيء صروري مي حسب ان يجون وسعت من صفيحه استسبين. كما أن كون الشيء صرورنا عقلاً أنه واضح لايصناح إلى الدليل لدى المقول. ككون الواحد بعضا الالتين، وكون الكلّ أعظم من حرات.

وأن كون سيء صرورا واضعا منام «أدلّه الوضعات عليه لدى طائلته حاشت دون أخرى حالايوسات موروب الا هي الأمور العلسة، ولا في الأمور الشراعات واركتش أمن الأحكام الشراعات مناورية و صحية لدى المنهاء أو صارت صرورات لذى السمامات أو هي بلاء علت فها المشاء مع أنها ليست مرورات وأضعاء عند جمع السنيون كماؤرات النظر والشنس، وما نبعى ضماما هذا الطبال

ثمّ انّ الكافر الصروري لالكول للعسلة موجياً للكفر . بل إنّمه يوجينه إذا كان مسالوما لالكافر الألوهينة أو النوجيد أو السؤة، كما حقّي في محلّمة؟

وأمنا فسس الواطن. همسي عمل أن يكون العسبي عماره عن مطلق المعروح عن طاعمه لك ورثنا لو قلما بأنه عدره عن برتكاب الكبيره أو الإصبر و عملي الصعيره ملاء لعدم تنوب كون دوطم حدل المجيس كبيره، ويعليق العسالة موكول الدعمة له

ثمّ لا إشكال في الحرسه طاهرًا مع فيام أمارة على العيصينة. ككون الدم في أيّام العادة. أو متّصما بالصعاب في مورد أماريتها.

ا _مدارك الأحكام ١ - ٣٥ ٢ ـ يأس في الحرء الثانث: ٤٤٢

في بعص مهتاب أحكام الحيص والعائص

كما أنه لو تنب قاعدة الامكار وحب ترتب أحكام الحيصيه؛ المعبّد بوحود العيص مع إمكان كون الدم حيصاً إن فننا المأل التعبّد الحيصة الدم. مستلرم عرفا لمعتد بحائصيه المرأة

كما انَّ لطاهر أنَّ ما احبارت صحيره من أيَّام الشهر للحيص، يمرتُب عليمه

احكام الحيص، لا لكون احبارها طريقا بعبِّديا شرعا للحيصيبة، صبروره أتَّسِم ليسب لاحتمارها طرعيمة ععلائيمة أمصاها النبارع. ولا دلَّ دليل على طرعيهم

العنديب

مل تطهور قولم في المرسلم «تحيَّصي في كلُّ شهر في علم الله سبيعية أيَّام = ١٩٠٨ في أنَّ احبيارها موجب لنروم سرئت جميع أحكيام الحبيص عملي المجاراء فنجب معاملته الجنصيبة مع ما اطباراتية، فنتعنى «استحثص» جنعل

بفسها حائصاً في تسعيه أثام، ومع حملها بصير حابصا بعثنا بحسب الأحكام اللهم إلاّ أن نقال معنى «تحيَّضي» تكلُّفي أعمال الحائص، كما عشره بمه

أنوعبدالله الله الله الله العيضية العيدية عم، لابيعد السفاديها من بول.» «فوقتها سبح، وظهرها ثلاث وعشرون»، فإنّ لوف المماثل للبطهر همو

الحيص وفي هوانه «فيستها السبع والثلاث والعشرون» بشعاريها هذا مصافا إلى أنَّ معتصى العلم الإحمالي بحيصها في نشهر أيَّاما مع عدم العلم بالسميس، لروم الاحساط في حميع الشهر للروح، لكن بعد اخبيارها السبع للحبص والثلاث، والعشرين للطهر، رحّص الشارع في وطنها أيّم احسارها الطهر؛ لقوليه: عطه ها علىأتها زوجهاه (٢).

١ _ يأس مشها الكامل و الصفحة ٣٤٩

٢ ـ نهديب الأسكام ٥ - ٤ / ١٣٩٠، وسائل نشيعه ٢ ، ٢٧٥، كتاب الطنهاره، أيبواب

۲۱۸ كتاب الطهارة /ج۱۸

في لحوق أيّام الاستظهار بالحيض فيجميع أحكامه

مقتضى الأصل العملي في المقام

وأتما أيّام الاستطهار. فهل تنحق بالحيص ويعرقب عليها جميع أحكمامـــه فلايحوز للروح وطؤها؟

بيد إشكال بشأ من أن مضهى ستمجاب بدد الدم إلى [ما] بعد عشيره أثام، هو كون أيام ما بعد الداده ستحصيه، فإن كون ثام إماداد عيضاً وما بعدها استخاصه، مين الأحكام الشرعية المسراسة على من مستوريها الدم، وباستمجاب بداد الدم و ستم ربه بها يشت الموضوع وسرات عباسه الأحكام، مكون حاكما على ستمجاب الحرصة الناسة في أيام العيس

كما أنّه حاكم على مسعمات نقد الحمل أسعاً لأنّ الشكّ مِن معام الخمسة وكون به مد الأنام مصفاً دينيًّ عن الشاق في استرار الدو ويقائم إلى [د] بعد العشر، وباستمحات بعثم إني ما بعدها، يبرمج هذا لشكّ سائدليل لاحمهادي المشتم وصوعه ما الاستعمال، على ما حكماً في محكم من سرّ عدّم من سرّ عدّم الله المستمين".

هذا إذا لم نقل نقدم كون الاستصحاب هي النقام معوّلاً عبليمه، وإلّا قبل فلما: بأنّ الإرجاع إلى الاستطهار و لاحبياط، دليل على عدم كون الأصل مرجعاً

الاستحاصة، الناب ۱، الحديث ٨
 الاستحاب، الامام حصد عاد ٢٤١

هي بعض مهمّات أحكام الحيص والحائض

مقتضى أدلك الاستظهار

وأنه حال أدلة ، لاستقهار "، فلانههم منها عنمي كترتها أنَّ أيَّام الاستقهار "، حيض أو بركب عليها حسم أحكام الميض حتى بالسسه إنى لروح ، صرورة أنَّ مقدما ولاحساط والاحتطاف .

معادية الحياسة والمستهيان. المستهد سبها إلا وحدث الاستباط على
وقر طاب وحوث الاستباط على
الدراء، وأمّا على الروحوث الاستباط على
الدراء، وأمّا على الروح علائمهم من مجرد ولأمر بالاستقبار ووجوب الاحسناط
على الدراء وحوكم علسه الاحتماس الأولّة، بهاد أيكس سهماء قبل العمراة
سلم إحمالا إنّا مجرسه الصلاء عنتهم أوّا وجودي الحرود من فرول
الأمر من المحدورين سيمه أصول بالحرامة ألناسه، كمنا هو الأطهر
فراعة الشارع حالت العرامة، وإنّا الروح فعلمي الأصول حنوار أوطاء لسه،
فراعة الشارع حالت العرامة، وإنّا الروح فعلمي الأصول حنوار أوطاء لسه،
فراعة مناك محالها العرامة، وإنّا الروح فعلمي الأصول حنوار أوطاء لسه،

الروايات التي يمكن استفادة الحرمة منها وجوانه نعم. هنا روايات يمكن استفادة "نحرسه منها، لكس بسالم عنمي وجنوب

تهم، هنا روايات يمكن استفادة الجراسة منهاء تخلق بساء عنفي وجنوب. الاجتماط والاستطهار دول استخباسه:

صها رواسه الفصيل وزراره عن أحدهمانيتي ـ ولايبعد كوتها مـوثقـه،

١ .. راحم وسائل الشيعة ٢ - ٣٠٠ كتاب الطهارة، أبواب العيص، الماب ١٣٠،

للكلام النفظة في أريبرى ورنوشق صعيم محتد مي عددة مي روارة "- قال و المستخاصة تمكنا عن الصادة أيّه فراتها، وتحتاط يبوم أو النين، تمّ تعتسل كما يوم والبلة ثلاث مزات، ومحتشى المسلاء المعدة، وتحسن وتحمع بين الظهر والمصر مصل، وتحمع بين المغرب والعشاء يفسن، فإذا حكّت لها الصلاة حلّ

قائها بدل عنى ل حليم انعشيان. ملارسة لحلية العيادة أو متركيم عنها -فإن وجب عنها الاستظهار كانب بحكيم بعده. وأنّه مع الاستحباب فيكون الطلّ بعد أيّام الأقراء.

بعد أيّام الأقراء. ومجرد احسار الاستظهار لانوجب حرمته انصلاء عنها، لعدم الدلل على

صروريها حدمه و بحكم تجانف بالاحيار، فتي الوم الأوّل لهنا الاحساط براة المنادات، ولها إنتاها، وبالاحتيار لا تقيير حرما عليها ويعكن أن تكون لروانية باطرة في تبركت حوير الوطرة عنق العنكية

ويصمل ن محول بروت نامره إلى شرب حدور ، توقعه على العليمة العملية التي هي اعثم من الدينية والشريعيية ، ويكون السراد ببرائب العمليية على العمل، او عديه مع سائر أعمال المستحاضة «بكون حارجه عثما بحن فينه

١ ـ عدّم في الصعحـة ٧٧ و ٧٩

الدعل التحاسي. أكد حق قاصل وقبل ولي وأكد أصدق لهجه من احمد من العسن من فضال - مع كونه نقدت و قال توجيد انهها في هي مدينته الاومي الوجيرة أكد ثملة ، وقال حدي وكلمه يعمل أصحابه المماضرين.

لُطْر رجان (محاسي ٢٥- ٢٦) بعيقه بوجيد (فههايي ٢٦) متهي المقال ٦ ٢٩/ ٢٠١٣/ نشام (ممان ٢٤٣/ /السطر ٢٤ (ايوابالبير)

[&]quot; ـ عهديب الأحكام ١ (٤٠١ / ١٩٥٣)، وسائل الشيعة ٢ (١٣٧٦ كتاب الطبهاره ، أسواب الاستعاضة، النارة (، الجديث ١٢

لعم. بناءً عنى حرمته الصلاة طاهراً ووجوب الاحسياط عبليها، نسبتماد حرمية الدطاء منها

وقيها حمال احر وهبو كونها مربوطنه بالمستحاصة المستدرّة البدم. عي في غير الدورة الأولى، فالحكم فيها وحبوب الاستطهار بنعد أيّنام الصادم

يوماً أو يومين. لك عد نقسدها موقعه عبد الرحمان من أبر عبدالله حسا فطعه بين

يمن نهر نهر تصنيفها نفوطنه المدارجين في المحافظ المدارجة المستقدم المستقدمة المستقدم المستقدمة المستقدم المستقدم المستقدمة المستقدمة المستقدم المستقدمة المستقدمة الم

ومتها صحيحه محمّد بي مسلم ليرويه عن كتب و الشخصة ولتحسي من محبوب عن أبي حجم 23 - في الحائش: وادا وأن وما بعد أيالمها والتي كانت ترى الدم فيها، فاتقد عن الصلاة يوماً بو يؤدين ، لمّ تمسك قطسة، وإن صبح القلسة دم لا يقطم فتحمم بين كلّ صلايي نشل، و صبح منها ورجها إن احت،

وحلّت لها الصلاة"". هده الروانه راجمته إلى الدوره لأوني، لكن دلالها على صرصه الوطء في أثام الاسطهار وعدر وحواب الاستعهار، "صعب من الأولى.

ومنها رواية مالك بن أعين قال سأب أنا جعم عالله عن العساء، بعشاها

الاستعاضاء الوات المسابق الأ ٢- تذكر في الصعف ١٠١

^{1.} المعتبر 1. ٢١٥، وسائل سيعـه ٢ ٢٧٧، كتاب الطهارة، أبواب الاستحاصـة، لياب ١٠. العديد، ١٤.

رُوجِها وهي في نماسها من الدم؟ في، «تعم، إذا مضى لها مند يوم وضعت بقدر أيَّام عدَّة حيضها، ثمَّ تستظهر بيوم. فلا بأس بعدُ أن سغشاها روجيه؛ سأمرها

فتغتسل، ثمّ بغشاها ان أحت»(١١).

أتها ظاهرة في لزوم الاستطهار وفد قرعبا عن عدم له وسد؟

والإنصاف أنَّه لا دليل على حرسه الوطء فني أيَّام الاستظهار ليو قبلنا

نعدم وحوسه والله يوقف الحلِّيم عنفي العسس، فنمسأله أحسري سياني إن شباء الله

العرص لها(٢).

١ ـ تعديب الأحكام ١ ١٧٦ - ٥٠٥، وسائل السيعية ٢ ٣٨٣ كتاب الطبهاره، أيواب الماس والباب ٢ والمديد ٤

٢ ـ راجع ما تقدّم في الصفحية ٢٠٦ ـ ٢٠٦

٢_ يأس مى الممحمة ٢٤٥

قي بعض مهنّات أحكام العيض والحائص

الأمر الثاني فيما يجوز الاستمتاع به من الحائض

لا إشكال في حوار استمناع الروح من روحتنه العالص بنا قوق السيرة و و را الركسة ، و الطاهر أنَّ لحكم مسلم بن اهريقس أنَّ فنا في نفض الروابات

> من عدم حوار مطاق الاستمناع (؟)، شاذ مطروح أو مأوّل وأمّا الاستمناع بما بينهما، فعيمه حلاف بين الفريقي،

قس الجمعية والشاهبية حرصة الاستصاع بما بين السرَّه والركبية سقير حائل، وحواره بحائل وأنَّ الوظء فعير حائز مظلمًا ولو بحائل ٣٠

و من انداكسه عدم حوار ليترّم بنا سهما بوطء، وأمّا الاستستاع سعره قسته عولان، والشهور بنهم عندم الصوير وأن يتحابق، وعنن معمهم الحوار يقير طال!⁽⁴⁾.

وعن الحياطية (⁶⁾ حرصة الوطاء فقطاء وأمّاً الاستمتاع بما سهما بعير حائل فحائر عندهم

⁾ روبيلاف ، ٢٦٦ . يذكره الفهام ١ . ٢٦٤ استخباع ٢ . ٣٦٤ ـ ٣٦٥ السرح عكبيره ديل النمي ١ . ٣٦٦ ٢ ـ يهدب الأسكام ١ . ٢٥٥ / ٤٤٤ . وسائل الشيخة ٢٤ -٣٣، كتاب الطنهاره أسواب

لعيس، الناب ٢٤٤ العديث ١٢ ٣- ويتلاف ٢ ٢٦٦، كام ١ ٥٥، بناية اسجتهد ١ ٥٨، التحدوع ٢ ٣٦٢ و ٣٦٥، الحقيد على البد هذا الأرسة ١ ١٣٤

على عد على المدهب الأرسه ١ ١٣٤ ٤ _ العميد على المدهب الأرسه ١ ١٣٤

ع ...افضاء على المداهب الأريمة ١٠٥٠ - ١٠٥ ٥ ...انطقه على المداهب الأريمة ١٠٦١، الشرح الكبير، ذيل المعني ١٠٦٠ - ٣١٦

والمشهور بين أصحات " سق دعى لشيخ في «القلاف» الإجماع عليه ـ حوار الاستناع ما ينهما مصلة حتى لفرط، في الدرا؟، وعن طعر «البياري» و المعمرة أفضاً الإجماع عبيه" حلالة للمعل عن استناقي مشرى الرسالية من تجريم الواحد في المهر، بل مطنى الاستناع بنا بين السرة والركسة ("، وعن

عدم دلالة آية المحيص إلَّا على حرمة الوطء في الفرج

والأولى بيان ما سنفاد من الآسم الكريمية. ثمّ النظر في الأحيار

هال معالى ﴿ يَسْأَلُونَكُ عَنِ ٱلتَجِيعِي قُلْ هُـوَ أَذَى قَـاعَتْرَلُوا ٱلنَّســــا: فـــي النجيص وَلا تَقْرَلُوهُمْ خَتَى يَطْهُرُنَ قَرَانًا تَقَاقُرُنَ هَالُوهُمُّ مِنْ حَيْثُ أَمْرَكُمُ إَلَيْهُ ١٩

لا إسكان من المسلمين في حواز معاشره السناء معر الاستمناعات في أكام العيض ، فلايمكن الأحد نائمعني أطلقوي وللاعتزالية و«القراب» فبالأثر من أن مكون العملتان كباينة

ولانتكن حفاهما كتاب عن مطبق لاستماعات ولو بنثل الصلبة ولنس ما فوق السؤه والأحد بالساق الإجماع الفريفين على جواره، فبالايد من حملهما كتابية عن أحد أنور :

۱ ... المعتبر ۲ ۲۲۱ بدکرة التفهاء ۱ ۲۳۶، روض الحمال ۸۱ ـ ۸۲ ۲ ـ الحلاف ۱, ۲۲۱ ـ ۲۲۷

۳ ـــافتيبان هي تعسير القرآن ۲۰ ـ ۲۲۰، محمع البيان ۲ – ۹۲۰ ٤ ــأنظر انعتبر ۱ ـ ۲۲۵، متدح الكراســـه ۱ (۲۷۲ / السطر ۲۹ ۵ ـــمحمع الثاندة والبرهان ۱ . ۱۵۳ ـــ ۱۵۶

٦_البقرة (٢) ٢٢٢

قي نعض مهئات أحكم الحبص والحائص ويعمل مهئات أحكم الحبص والحائص

إمّا الإدخال في المبل.

وإنقا الأعمّ مسه ومن الدس وإنقا هما مع الاستمناع بما يين السرّة والركب.

ولارحم هر الاؤل، لأن الكيبه عنه مناسبه الولمة ﴿ قُلُ هُمُو أَلَّي ﴾ ومعلوم أن الأدىء عالى ما هو لتتمم شريع حو الدرة التي استي مها لعرج خاشة في رمان المنص، وغولته ﴿ خَتَّى تَطَهَّزُنَهُ قِانَ الطَهِرِ » على ما مراسعه أن هر لقاء من لدم، قمالت لعكم والدوسوع فريت على المعنى الككر عنه.

وأنا الكسه عن حد خاص و الرسمياع ما س السود والركمه سلا حالي كما قال المجاللون أو عن الوحد في أسر واقبين أو عهما وعن المعجد مثلاً عن عام ضاهد وفرسه وماست لقال عشها عمر صميع، ومعد عن الكلام المجارف، فقلاً عن الدآل الكركة

وبالجملية بند ومج لند من انتمي انتجوي والجميني وعن الكياسة عن مطلق الاستماع المتعارف بالرحان و لنساء، لانتكان الكتيبة عن غير إسال الطرح والمثل اقدم البالسب وعدم المرسمة، وأثناً هو فيتواهي للنجهم المبرقي، وسائساً لكون انتخاصي أدى ليناثر المثيل بني عين الأسب صيداً وديلاً أن موطل، ردّ الاعترال عن الساء وعدم اعرب نصيفها، كتابته عرفاً عن الدحول انتخارف قول طول إلى " مجمعين عبارة عن بكان الجنيش، كتابة عاماً قبال الشيخ المتعارف قول طول إلى " مجمعين عبارة عن بكان الجنيش، كتابة قال الشيخ

١ ــ تمدّم مي الصمحــه ٩٠، ١٢٢ ــ ١٢٤ ٢ ــ المـــلاد ، ٢٢٧ ــ

٢٢٦ كتاب الطهارة / ج١٠

دلالة الأخبار على جواز الاستمتاع بغير الفرج

وندلُّ على المقصود روايات:

منها حسيم عبد المنك بن عمرو قال سالت أبا عبدالته الله الصاحب المرأه الحائص مها؟ فعال «كلّ شيء ما عدا القبل منها بعيتم»(١١.

ومنها مرسليه أن تكير. عن أي عندالله الله فال الإدا حياصت المسرأة ومناتها ذا حقا حيث شاء ما أنقار مرضع الدميالاً.

ومنها موثقه هشام سسالم. عن أمي عبدالله للله . في الرحل يأتي المراه هما دور العرم وهي حائص. دل علا بأس إدا اجتنب دلك الموضع:٣٧

ولا بشكال هي أن الدر دسترفات العرضية؛ هو موسم الدم ويها معشر ما هي روايد عندش بن سال أو ومؤتشة معاودية بن عشار الامتاد أن على حقيمه ها دون الدرح بو سلم اعتسبه عرفاً من الدر ، مع ألقه هي موسع السم أنسأ، وبر مع ولإحمال الدوغم في مولمه وما دون الدرج باحميدال كون العراد سبه سا دون.

١ بالكافي ٥ ٥٣٨ . يهديب الأحكام ١٥٤١ ، ١٣٧٧، وسائل الشيعة ٣ ٣٣١، كتاب والطبارة الدات المعلقي، ولنات ٢٥، الجديث ١

السهودا الاحكنام (۱۵۵ / ۲۲۱ وستان السيعية ۲ ۲۳۲۲. كنيات الطبهار، أبيوات

الحمس وليات ٢٥، الحديث ٥

٢- نهديب الأحكام ١ - ١٥٤ / ١٥٤، وسائل السيعة ٢ - ٢٢٢ كتاب لطهارة، أينواب العيص، الباب ٢٥، العديث ٦.

 الكافي 6 974 ٣. رسائل السيمة ٢ ٣٣١، كتاب الطهاره، أبوب لحميص الساب 70، الحديث ٣

ه الكامي ه ٥٣٨ / ٢، وسائل الشيعة ٣ ، ٣٤١، كتاب انطهاره، أبوات الصيصى الساب ٢٥ العديث ٢ مقابل ما فوق وإن كان فيمه ما فيمه وصها روامة أخرى لعد الملك في عمرو قال سألت أبا عبدتشا على ما

يعطلٌ الدرخل من الدراء وهي حامص؟ هن «كنّ شيء غير العرج» قال ثمّ قال «إنّما المرأة لغينة الرجل»!!.

ولابعد أن نكور جدى الروبين معلا بالعمي عن الأخرى ليمد سؤاله من أمن عددته للؤلخ هذه لمسأله مزتس، صحيته سدل مملك لروية عملي أنَّ «العرج» هو انسل واو نصراها هي ملك الأرسة أنصا عدلاله مملك الرواسات المملكة علم المنقصة والعرصة.

الروايات الني قد يتوهّم معارضتها لما سيق وبيان وجه الجمع سينهما

عبدالله الأنج ما للرحل من الحائص؟ فأل الاما بين العجدين؟؟* وهي الثانية؛ فلم الأمن عبدالله الأنج ما للرحن من العائض؟ فأل الاما بين

البتيها، ولايوقب الم الدين كصحيحه الحلس؛ أنه سأل أنا عداقة للله

٢ نهديب الأحكام ١ ١٥٥٠ - ٤٤١ وسنائل شنيعة ٢ ٢٢٢ كتناب اطبهارة أينوب العيض، الباب ٢٥ العديث ٧

عدي الأحكام ١ (١٥٥ / ٤٤٣)، وسائل الشيعة ٢ ٣٢٣، كناب اطبهاره، أيوات العيص، الباب ٢٥، العديد ٨

۲۲۸ کتاب اظهاره / ج ۱

عن الحائض: ما يحلّ لروحها مها؟ قال: «تـــتـرر بإزار إلى الركستين، وتُـــخرح سُرّتها، ثمّ لـــه ما هوق الإزار» (١١

وقریب سها عبرها^(۱۱).

من وجوء

ار حسمة و لشافع

منها الجمع العلائي بنهاء الفراصة الأهيار التنكمية بعدم انتأس سما عدا التال بعيسة، وظهور هذه في انعرسة، والعمع سهما بعملها على الكراهية ومتها أدواهمة مصدوعة أحصوصا صحيحت العلني ويجوها المدهب

وضها محافيا للشهور س لأصحاب ولإطلاق ،تكناب ولهما يشكل قول بالكراهم، واسطه ملك الرو بات اكبي لاسد انول بها المرهاميّا بمكن فعل السي الأبينيّة (٣٠ م أن كرفته، الإين في لدير كردهمه مسديده شاسة. فالمسأله بلا يشكان والاحتاط فسين تفي كلّ هال

ا بالفائية ۱ (5 - 5 ٪ بهدست لأحكم ۱ (۳۵ - ۳۹)، وسائل انسيعة ۲ ۳۲۳ كتاب. انظهارة، انوت الحصي البات (۲) المدين ۱

٢ - يهديب الأحكاد ١٥٤ - ١٥٤ وسنائل نسيمة ٢ ٣٢٣ كتاب الطهارة، أينواب

الحيص، اساب ٢٦، الحديب ٢

٢- الفقيم ١ - ٥٤ / ٢٠٥٠، وسائل السيعم ٣ - ٣٣٣، كتاب الطهاره، أبواب العليمس. الياب ٢٦، الحديث ١

الأمر الثالث

فيكفّارة وطء الحائض

إن وطأها الروح هاذ في أثم الحيض، وحب عليه الكناأره دونها وي كانب هاأو عبد، كنا هو حيره فدعاء اصحابط" بل هو المحجوع عليه، كنا قبي الانتصاره ودائمالات» وبالمسيده" وعنى السرسرة «ألسه الأطليم فبي النفصية" وعبرة الدروس ودكشته استجه «ألته الشهور» (أله

وعن «المحكوم» و«المحكوى» والخامع المقاصد» والسراح المعطر سه». له شم مذهب الأكد (٩٠).

و في «مصاح «لكرامية»؛ «أنَّ نعلي قنماء ؛ لاصحاب عليمه "،

وفيل «لا بحب» وهو مذهب أكثر أساخرين كما عن «شرح المهاسح» أ¹⁷ وهو خبرد «السهاسة» ومنحكي «المنسوط» و«المحدر» و«الساقع» أ⁸ وخبره

١ ـ انتمام ٥١، التقمة: ٥٥، انوسيدة إلى ثيل العصيلة. ٤٨ ٢ ـ الانتصار. ٣٣، الملاف ١ ٢٢٥، عيد الدوع ١: ٣٩

۲ . السرائر ۱ . ۱۹۵ ۱ ـ الدروس الشرعيّة ۱ . ۱۰۱ . كشف اللثام ۲ ـ ۲ - ۱۰۸ ـ ۱۰۸

٥ _ أنظر مفتاح الكراسة ٢ ٢٧٣٠ / السطر الأخير . بذكره انفقهاء ١ ٢٩٩، ذكرى السعبة ١ ٢٧١ ، جامع «مقاصد ١ . ٣٢١

⁷_معتاح لكرامـه ١ ٢٧٤/ابسطر ٤ و ٥

٧ ـ مصابيح الطلام ١٠ ٤٤ / السطر ٤(محطوط)

٨٠ لهاية. ٢٦، البيسوط ٢ ٢٤٢، ببعير ١: ٢٣١، المحصر النافع ١٠٠

۲۳۰ کتاب الطهارة / ج۱

«الشرائع»⁽¹ بناء على أنّ مراده من لا لأحوط» هو الاستحباب. كما عن تلميذه⁽³ وفينه إشكال.

الروايات الدالَّة على مخنار الفدماء من أصحابنا

وتدلّ على الأوّل روابيه داود بن فرقد التي فيها برسال وصفت "، عن أبي عبدته اللّلة في كدّارة الطلب: «أنّه يتصدّق إذّا كان فني أوّالنه بندسار، وفني وسطنه تصفّ دينان، وفي أخره ربع دينار».

فلت فإن لم يكن عنده ما يكثّر ؟ من فليتصدّق عنى مسكين واحد، وإلاّ استغمر الله ولامعود، فإنّ الاستعمار توبية وكفّرة لكلّ من لم ينجد السسيل إلنّ شيء من الكفّارة:«الله

وعر العمد الرسوي، دومتن ما حامتها وهي حاتص هدليك أن تستصدكي بدينار، وإن حاممت أمند وهي حاتص معليك أن تستصدكن بشلالية أمنداد مس الطام وإن حاممت امرانت في أوّل الجيس تتصدكت ببدسار، وإن كنان في

١ مشرائع الإسلام ١ ٢٣

٢ ـ كسف الرمور ١ ٨٣

٢ - رواها السيح الفوسي بإسناده عن محكد بن أهبد بن يحنى، عن بعض اصبحابنا، عبن الطياسي، عن أحمد بن محكد عن داود بن فرهد

والروابية مع إرسالها صعيده بمحكد بن حابد العياضي الأنبه مهمل في كسب موحدال وصفقه انتحقق في المتبر

رحال المجشي. ٣٤٠/ ٩١٠, وحال الطوسي ٣٤٣/ ٢٦ و ٢٣٤/ ١١ و ٤٢١ / ١٥. العهرست ١٤٤/ ١٣٤، لمعتمر ١. ٢٣٠

^{\$} ــ تهديب الأحكام ١. ٦٦٤ / ٤٧١، وسائل الشيخة ٢. ٣٢٧، كندب اطبهاره، أينواب العيض، الناب ٨٨، العديث ١

قي بعص مهتمات أحكام الصنص والحائص

وسطمه فتصف ديسر , وإن كان هي أخره فربع ديباره ` وفي «المقم» . وروى «إن جدمعه في أوّل الحميص فـعليمه أن يمتصدّق

يدينار ...» إلى أحر التصيل". وعن معمد بن مسلم قال سألك أبا جعفر الله عن الرحل أبي المرأة وهي

ومن معيد بن مستم في استقبال العيش ديدار ، وفي وسطم^(۱۷) سعفة ديداره ۱۵

وهذه الروايات تدلّ على ما هو المشهور من القدماء تقوم بركما يجمل في روايه دوه من فريه كونها نصده سان مقدر الكفاره معد قرص توبها، فلا تدلّ على الوجوب لكنّه صفعه القدم سنوفسها بالسول ، ف اللمام منها أن السان اسدائي، وهو طاهر في الرجوب، حصوصاً فولمه عن دمها

ه فليتمنكن على مسكديه مثا هو طاهر في أنوجوب بالأ إشكال وبرقع الاحسال النظام على صفقه - فيروزه أن وجوب البدل دبيل على وجوب البندل فينه

الروايات المعافية للطائفة السابقة وبيان إعراض الأصحاب عنها بعم، بإراء هذه الروايات روايات أحرا إنّا ذلّه عنى وحوب لكمّاره، لكن

بهم، بار ، هده الرو بات رودات حر إنا ذاته على وحوف الطاوة، لكن لايمكن جمعها معها، أو معارضة معها في وجوبه

۱_العمه السسوب بلامام برصاعيَّة ٢٣٦ ٢_المقدد ٥١

٣ ـ في النصدر في استداره بدل دفي وسطنه و بنتن مطابق معص لكتب الطهيم، حواهر الكلام ٢٧٦، مصباح الطهارة، ١٥٨/ /السطر٥٥

ع ــ بكامي ۲ ۲۶۳ . ۲ وسائل التبعية ۲۸ ۳۷۷، كتاب بعدود، أنواب هيّية الحدود المال ۱۹: الحدث (

۲۳۱ . . . کتاب الطهارة / ج۱

قمن الأولى روية محنّدين مسلم لتي لايعد أن يكون صعيعيه (١، قال: سأنسه عنن أني سراسه وهي طاست، عن «يتشدّق بدينار ويستغفر الله)(٣.

وموثقمة أبي بصير ، عن أبي عبدالله الثالث قال: همن أثن حائضاً **فعليمه تصف** دينار، يتصدّق يمه^(۱۲).

وفي موتّمة الحدى التصدّى دعلى مسكين يقدر شبعنها الله. وفي مرسلنه عنيّ بن إبراهيم النصدّى بدنبار في أوّل الحيض، وينصف دينار في آخر با الا

ومن الثانيسة صحيحة عيص بن لعاسم قال ساكت أبا عبدالله تأثيًّا عس رحل واقع امر سه وهي عنامت قال «لايلتمس قعل ذلك وقد تهي الله أن يقربها»

\ مرواقة السيخ القوسي، عن الشيخ سوهو للصد، عن أسند عن محكد، عن أسند عن محكد عن أسند عن سعد ... من منافذ عن استسال د مثل ... مثل المدارة المنافذ عن محكد عن مسلم وحصص مشترك سن معتمد عن محكد عن مسلم وحصص مشترك سن معتمد عن الأمواد (السجهول وحسص مشترك سن محكد عن المحكد المستمرك المؤمد المؤم

ا ستهدب الأحكام ١ / ١٦٣ / ٢٦٧، وسائل السيمه ٢. ٣٧٧، كناب الطهاره. أبواب العنص، الناب ٢٨ العدس ٢

"- نهديب الأحكام ١ ١٦٢ - ١٦٨ الاسبيمار ١ ١٥٣ / ١٥١ ، وسائل الشيعة ٢ ١٣٧٠. كتاب اطهارة، أيوات العيض، الياب ١٨ العديث ٤

٤ - بهديب الأحكام ١ ١٦٣ / ٤٦٩، وسال التسيعة ٢ ٣٢٨ كتاب الطبهاره، أيموب العيض، الباب ٢٨، العديث ٥

العيض ، ابنات ١٨، العدين ٥ ٥ ــ ناسير الفتي ١ ٣٧، وسائل الشعبة ٢: ٣٢٨، كتاب الطهاره. أبواب العيض ، الياب ٢٨. ا معدين ٦

في بعض مهمّات أحكام الحيص والحائض. YYY

قلت. قال فعل أعليه كفارة؟ قال «لا أعلم قيمه شيئاً» (١٠.

وفي موثّقة زراره، عن أحدهما للله الله قال: سألته عن الحائص يسأنها روحها. فال: «ليس عليم شيء، يستعفر أقه، والايعود» "،

وفي رواية أبر بصير قال سال " عبدالله الله عن وقوع الرجسل عملي امراب وهي طامت حطأ. هال. دليس عليمه شيء. وقد عصي ريمه، " باذ على

كون المراد من «الخطأة هو المصان. وهده الروايات _كما برى _لايمكن نجمع بنتها الانين الروايات الدالبة

عدى مهدار الكفّارة ، صروره أنّ حمل الدينار بقول مطلق في رواينه منحمّد بسي مسلم وتصف ديبار كياك في روايم أبي صير و نتصدّى على مسكين كذلك مي رواسه الحدين على النفصيل في رواسه فاود, ليس جمعا عفلاتبا مقبولا، ولهذا فد بقال إنَّ هذه الاحتلافات في نفس بنك الروايات، شاهده على أنَّ الحكم لنس

بإلراميّ، بل معكم استحمامي ولو مع العصّ عن الروابات المعارضة لها ولا بين الطائف، الاحبره مع الرو باب الدائنة على لرم الكيفًاره؛ صدوره ممارضه فول.» «لا أعلم فينه شيئاً» في حواب فولنه أعلسه كفاره؟ مع فولنه

«عليمه أن يتصدّق» وهول، «يحب عليمه في استقبال الحبص دينار». ولو حاول أحد الجمع بمهما بحمل «لا أعلم فيمه شيئاً» على عندم العملم

١ .. عديد الأحكام ١ ١٦٤ / ١٦٤، وسائل لشيعة ٢ ٢٢٩ كتاب الطهارة، أبنواب المعر والبأب ٢٩ والعديث ١

⁻ Take 1 12 - 221 / 170 / 170 / 2014 7 177. كتاب الطبعار من أسماب الحيص، الباب ٢٩، الحديث، ٢

٢- تعديد الأحكام ١ - ١٦٥ / ٢٧٢، وسائل الشيخة ٢ ٢٢٩، كناب بطهاره أبوانه العيسى الباب ٢٩، الجديث ٣

شوت شيء على بحق الوجوات وقولية الاعتبية» كدار أو الإنجاب عيدية» عبلاً تبوسه ستحاباً، لما بفي مورد بلتمارض بين الأحبار. مع الَّ مير ن الجمع وعدم التعارض هو نظر العرف، ولا يشكل في معارضة هذه الأحيار بنظر العرف، إذ

..... كتاب الطهارة / ١٠٠٠

ليس يبنها جمع مفبول عقلائي ولولا لجهاب الخارجينة لكان المنعثي عمال باب اقتفارض والفلاس لكاة

انظاهر عدم وصول النوسم إلى ذبك صروره أنَّ إعراص قدماء أصحاب على مثل صحيحته عنص وموثّعته زرزه مثاهي معيره الاستاد صريحته الدلايية والعمل بصل روابيه داود بن فرفد مثا هي مرسك صعيفية! عبر صريحيه في السفاد، بوجب ابوتوق شوب الحكم بد سد وجيلاً من حمل إلى عنصر المحصوميُّكُّ

حصوصة باسطر الي أنَّ لعامل بهذاو يمصمونها و الندعي فلإحماع ٣١ او. لاظهر سم في المدهب "، من بكون طريقينه الممل بالعظماب"؛ وإن سنت قدب إنَّ لذليل على العمل تجبر الوحد ليس إلَّا طريقية المعلاء، وما ورد من انسارع في هذا الباب ليس إلا الانفاد بما عديمه العقلاء، ولا تأسيب

ولا بعبُد للشارع في العمل بنه - ولسن بناء العملاء على العمل بمثل بلك الروابات. التي حرجب عن نحب نظر كير ۽ الأصحاب وقفهاء النداهب مع بماميد النسيد و تدلاسه. ولي يعملوا بها مع كونها مو قصه تلأصل والفاعدة، وأسما عسدوا عبل روابية مرسلية صعيفية والاتصاف أنَّ الاعراص و أحير لو كان لهما محلٌّ، فهذا هو محلَّهما

١ _ عَدَّم وحد صنع في الصفحة ٢٢٠ ، العامش ٣ ١ ـ راجم ما شكم في الصفحية ٢٢٩

٣ .. راجع ما غدّم في الصفحة ٢٢٩

^{2 -} الدريسة إلى أصول اشريسه ٢٠ ٥٣٨ ـ ٥٣١ عييه الروع ٢ ٢٥٦، السرائر ١، ٠٥

وأضعف شيء في النمام هو حمل برويات لأخرو على على الوحوب. و لأؤلم على لاستحباب مع را المعرض وعدم الجمع المعلائي بيتهما كالبر على المبار، فلالد لهم من طرح بنك ام وابانات المعمول بها. وانعمل بنا هي معرض عنها

ا لمناز ، فلابد انهم من فرح بنك ابر و آنات ... معمون بها : و ابعمل بنيا هى متر بن سيم بين الأصحاب ، وإلاّ قلا محال للجمع و لكن مع ذلك إنّ استنالته مشكسة . فلاندٌ من أحد طر بن الاحيناط فيها .

تكرّر الكمّارة بتكرّر الوطء

قتم إليه لا إلىكال هي بكتره الكفره مع بكر الوطء مسمه هي أوّل بصعف ووسطمه وأخره المعمى كول المكرر مع حلاف الرمال وأمّا إذا بكروه في وهما و حد كالثات الأوّل، فهل سبكرر مطلماً "، أو لأكدلك" ، أو معشل لسن سا إله، معلَّل الكمير فشكرتر، وما لم يتعلَّل فلا⁴⁴ ﴿ أَنْ لاكدلك" ، أو معشل لسن سا إله،

مقتضى مقام الثبوت والتصور

١ عال السبب للكفارة

وفيل النظر في مفام الإثباب، لا بأس بذكر ما ينصور ثنونا ولودرميه،

فتقول يمكن ان نكون السبب بلكمًا ره صرف وجود الوطء، ومعده بهنو حد الطبيعة بعبود لا نطبق إلا على أول نوجود، ولارم ذلك عدم تكرر السبب

سكترر أفراد الطبيصة لأن كتررها لايوحب نكزره فوجود لتامي وجود الطبيعية

١ ـ اليان ٦٣. حامع المعاصد ١ ٢٢٤

¹_السرائر ١ ١٤٤، شرائع الإسلام ١ ٢٣

٣-مواعد الأحكام ١٥١/ السطر ٢٢. مدارة الأحكام ١٥٦١ حواهر الكلام ٣ ٢٣٦

وفرد لها، لا لما أحد سببا ؛ بعدم انطباق السبب إلّا على أوّل الوحودات، ومع عدم بكرر السبب لا وحمه لتكرّر نكدًر،

كترار لسب لا وصد لتكون لكند. و ويمكن أن يكون السب فراد يقسمه ، سواد كان الأقداد هي والأمراد الدانية مصيفا، أن مع الحصوصيات الفردية المقارسة أو المحتد هها خارجاً والفرق سهما أن الدحوصة من فراق هو تقس ما بطني عليمه الدوان ذاتاً، وتكون المصوصات اللاصف ملأور من الحارب منز وصلة هي دوصوع المحكم مثلاً إذ قال «أكرم كل مداي مدار» مكون السوصوع للمحكم سوحوب لايكرم ، هو ما ينطق عليه عنوان عاملة، بدالت، وهو الدو بنا أن عامله، فكون صدة اندالية فرا ورسم ورياسة وأشالها، حارصة على السوسوع هو الدانية المتالية في الدانية على السوسوع على السوسوع المتكانية المتالية المتالية

وباره بكون البروسوع هو ألهويته الخارجسة منع جسم حسم حسابها ومنحانها، فيكون البرد بنميع خصوصهاسة موضوعاً للحكم، وحبيئيَّةُ انسالم جزءً موضوع لنه

ولارم أحد الموضوع فراد لعبيمه بكتاب الصبورس، هنو استعلال كلّ فرد بالسيسة وحد هشه مصدى أحر أو لا تكن بكثر المستب يتختاج إلى حهات أخر كامكان تكرّوه، وعدم أساخل في الاستثال، وغير ذلك ممت سأمي الإشارة الساداً؛

ويمكن أن يكون السب هو منس الطبيعة بلا علم إلى أفرادها، ولا أحذها مع قيد لا سطيق معمه إلا عمى أوّل بوجودات، فهل لارم دلك تكوّر السبب بنكوّر وحود الطبيعة أو لا؟

١ _ يأني في الصفحة ٢٤١ _ ٢٤١

فولان مسيان على أنّ الطبيعية في حجارج متكثّرة. أو وحدة، وإنّما التكثّر لأقرادها لا لفسه، فعلى لأوّل يتكرّر السبب سكرًا المصاديق، دون الثاني.

> وا لتحقيق هو الأوّل: أمّا عقلاً: هو صح لدى أهله.

أمّا عقلاً: هو صبح لدى الهلمه. وأمّا عرفاً فلأنّ العرف أيضا برى أنّ كنّ فرد من أفراد الإسمان إسمان، وكما

و امّا عرفا طلار العرف يصل بهذا برى بانش هرد من هراد الإنسان بسبان وصد سائر افضائح. ويرى تكترر الإنسان وسائر الطنائع سكزر الأفراد، فويد عند العرف انسان، وعمرو بونسان آخر، ومكر كدلك

وان كان الدوسرع لعكم ، كانحش - بضعه الني ، فكل قرد وحد في بحارج بعكم الفرق بعلسه ، لكوب بعداً وليس معنى فأقضال أللة 'أرتيجُهُها' أمل أنه أوراد النيخ المدعني في محله بن أن الخيائم لاستكن أن تكون مبراه لمصوصات الاقراد "من المتعدم المراقي بن وادم فأطأل أنقا المنتجة هو كون النيخ يسمه دوسوما ، فادا وحد في الطائح مصدان وحد بمه طسمه السم الني في الدوسوع ، ومصدي أخر أيضاً بوحد الطبحه ، فمصير محكومه الماضة ، في الدوسوع ، ومصدي أخر أيضاً بوحد الطبحه ، فمصير محكومه

سيسية حرست قاوة كانت طبيعة المجامعة موضوعة لعكم التكثير وسيناً لسع، فكثل محاممة في الجارح عن اطليعة، وسكار الطبيعة سكاره، فيقال "وُحدث معاملة كدائ

والشيخ الأعظم مد أصاب العن في أوّل كلامه" وحقّ لمه أن ينصب.

١ _ البدر (٢) ٥٧٦

٢ مناهج الوصول ٢ ، ٢٢٩ ـ ٢٣٠ تهديب الأصول ١، ٥٥٩ ـ ٤٦٠ ٢ ـ الطهارة، الشبح الأعماري، ٢٣١ / السطر ٤

٣٣٨ كتاب الطهارة / ج١

لكتُّمه رجع في أخر كلاسه ' إلى غير ما هو التحقيق. وسفيه المحقَّق صناحب «المصناح» في ذلك

معضوع مي بند. فقال الأرامض المرام على طبعه اشراط الاعتصال إلا سببه مناهيم فقال الأرامض للروامض طبيع الشروط من دون أن الشرخ ما مراض من مراض الشروط من دون أن المحروط من من المحروط من المحروط من حيث حضوصاتها الشخصية ، مناطقة أن الطبيعة من حيث في المستواء في من المرام المحروطاتها في سوات بحراء منكن المستواء في من المرام الأولى منذ حضول المناطقة ، مناطقة ، مناطقة من مناطقة من مناطقة المناطقة المناطقة ، مناطقة من مناطقة المناطقة من مناطقة المناطقة المناطقة المناطقة المناطقة ، مناطقة مناطقة مناطقة المناطقة ، مناطقة مناطقة المناطقة ، مناطقة المناطقة المناطقة ، مناطقة المناطقة ، مناطقة المناطقة ، مناطقة المناطقة ، مناطقة ، م

مد فريات مساولة المتفقه في مساويته ويوانه أو الله مدارة المدارة المساولة والمساولة وا

۱ ــ انظهاری انسیخ الأنصاری ۲۳۹ / السطر ۱۵ ۱ ــ مصباح افقیت، اللهاره ۲۰۰۰ / السطر ۱۵

السفاء، فسم الإلهات ١٩٥ - ٢٠٠٧، المحكمة البيغالية ٢٠١ م. سرح المستطومة.
 فسم الحكمة ٩٣

مروط بالمعام، وليس المراد منه أنها لا تقن تكثرة ، كما أشار إليه في صدر كلامة بقولته ، إلى الطبعة من حبت هي لا تقن لكر يه ولها قال بعض الله . المن الله . المن الله . المن الله . المن المنها المنافق المنافق من المنافق المنافقة المن

قتعشل مثا ذكر أن في رئاب استلال كل معماي لطبيعة بالسبيعة. لا يجاح إلى رئاب حص السبيعة بلازم اللي وحل اسبيعة لعلى اطبيعه سلا هد شب الطلاب على من مراب على أعظم في الأصول من إماج المس لارجاع العماما دائر طبية إلى العماما المحققية، ورئيات أن كل مرد سبيع مسئلاً؟ . عام معتاج إليه مع أن أصل الدعوى عمر ثالاً، كما حكى في محلّمة ؟ ما كلك مثال السبية.

۲ سيان حال المستب وأنفا لمستب عي معاه فنارة يكون حكما تكلمه، مثل فوله «يجم عليه في استثبال العيض ديباره أو فوسه «يتصدّق سديسر» أو «عسيم أن ينتصدّق» علمة فصد لذ الحاف "عسدّش.

^{. .} در الماليات ١٩٠٥ - ٢٠٧

¹ ــ رسالة السبح برئيس إلى علماء مديسة المسالام، صمن الرصائل، ٢٩١، الحكمه المدينية ٢ ٢٧٢ ـ ٢٧٤

٣ .. قوائد الأصون (عريرت المحقّق الناتيسي) الكاظسي ١ ٤٩٤

٣ _ فوائد الاصول اعريزت المحقق الناسي) الخاطمي ٢٠٤١ ٤ _ مناهج الوصول ٢ . ٢١١، نهديب الأصول ١١ ٤٤٩

وأحرى يكون حكماً وضعيا، كقول عن رواية أبن بصير: «مير أتن حائضاً فعلمه تصعب دساري ويتصدق سوه

.....كتب الطهارة / ج١

فإن كان الحراء على اسحو التاس مناهو طاهر في الوضع، ويستماد مسه

العهدة والصمان لنفس لدسار سيقع سفارص بين طلاق الجراء وإطلاق الشرط، ولارم أطلاق الشرط هو سيبه الطبعية معتما للميمان ولازم أطلاع المرزم هم كون الحراء بعين الطبيعية ، وليس الصحيح بعين طبيعية الديناد مبكِّد أن الأربطية

يوجب العهده للطبعية يوجود أجر ، فلايدُ من تفسيد «الدينار» بـ«دينار أحري والأ فالديبار لايمكن أن يعترفي العهدة مرس الأسع وجود احر ، وهو ساف الإطلاق

وما ذكرنا هاهما لاسافي ما بعدِّم من أنها من كون الطبيعية فابليه للبكرار. سأمَّل وأمّا إذا كان الحراء من فينا الحكم التكليم بأي بيجاب البصرّ من ولأجد أن يعول أن لا ممارضه من الحراء والشرط؛ لأنَّ كلُّ فرد منى لطبيعيه عبلُّمة لانجاب نفس الدسار، ونصير السجنة التأكيد في لحكم ولانكون التأكيد خلاف الطاهر ، لأنَّ الهسم سنعمل في باب ساكيد في مضاها المستعمل فيم أوَّلا: أي مصاها العفيمي، وهو البعث الصادر عن الارده الأكيده، وليس محمد ولتأكيم استعمال المشه في هذا المعيد الأسب بالرحم أمر الديم من يستعمال المشه مرة تاسة فيما استعملت أولا فيه متعتقبه بما يعلُّف به في الأوَّل فلايكون خلاف طاهر ولاً لما قبل عمي أن التأسيس أولى من التأكيدة و هذه

هذا ، لكنَّ الانصاف أنَّ العرف _ بمساعدة الأمور المربكة ، في ذهب _ إدا رأى دلالة الصدر عني سبب الطبعة لحميم مصاديقها، لاحدم في دهنه أنَّ في تكرِّر المسبِّب خلاف طاهر ؛ من عبر فرق بين كون المسبِّب أسراً وصعياً نُو

عب في ص كوب طهور أسافياً، لا غوه وطهور ولاطلاء

في بعص مهمّات أحكام الحيض والحائض.

تكليماً، ولا يحمل ؛ لأمر على التأكيد، ويكون تصدر عبد المرف قبريسة عملي الذين ولعل سرود هو الارتكار الذي حصن في دهمه من العلل الطبعيبة، كما احتملناه في الأصول وحقَّقنا المسأنية بحميع شؤونها فيما"؛

هدا حال مفام النبوت.

مقتضي مقام الإثبات والدلالة

وأمّا حال لدلالية ومقام الإثناب فانصاهر أنَّ مسند المشهور همر أصيل الحكم هو روايه داود بن قر قد (١٤) كما مكت به شيخ الطائميه ٢ . ولايبعد أن مكون مرسعة «المصم»(٤) أنصاً إشاره إلها وإن كان بحصل كونها مرسعة أخرى مستقلَّة

وكيف كان عالظاهر المعاهم عرفا صنها أنَّ الإسال قبي حبال الطبعات، موصوع بعمكم الكفَّاره، وبكون الروابه من هذه الجهه في مقام البيان، ولاستعثر عدم ذكر النبير «كان» بالمعصود عد القطع بيأنُ اسيمية «الحيماع» أو «الإميان» أه نحم دلك

كما أنَّ بمرسف « لمهمج إطلاقاً في معام البيان، ومقاده أنَّ المحامضة بمام الموصوع لوحوب لكفارة. كإطلاق معاقد لاحماعات

قدعوي صاحب «الحواهر». «أنَّها في مقام الإهمال» "؛ في غير محلَّها مع أنَّه على قرص الإهمال لا وحبه للعرق بين بحلِّل الكفَّارة وعبدمية، ونشبِّشه

١ .. مناهم الوصول ٢ . ٢٠٤ ـ ٢١١، نهدس الأصيل ١. ٣٥٥ ــ ٤٤٩

٢ _ نقدم في الصمسية ٢٠٠٠ *** - *** 1 *

ا .. شدّم في الصفحة ٢٣١

٥ - جونفر الكلام ٣. ٢٣٦.

بوحود لمقتصى وعدم الماح مثا لا محال لنه؛ لعدم ثبوت المقتضى بعد صرطى إهمال الأدلُّة وكون معادها أنَّ الوطء في الحملية سبب.

والإنصاف: أنَّـه لا إهمال في الروايات.

بعم، لو فيل بعدم شوب كون مستبد المشهور هو روايسة داود أو مبرسلم « لمقع» والقدر المبيئن من الإحماع هو تبوت السبية في الحملية، لكان للقول

بعدم التكرر مطلعة _ حتى مع البحير _ محال لكرّ الاحتمال ضعف الحصول ا بر توی بکون مستدهم هو رو پنه دود، أو هي مع مير سلنه «المنصع» و «قشه الرضاء(١) خصوصاً بعد تبتك الشيخ بها

ومع إطلاقها لاينعد إلحاق الزنا والشنهنة في وجنوب الكنقارة ودعنوى الانصراف" في غير محلَّها بعد بعدي الحكم على الطبث ولايسافي أن تكنون للوهاع هي حال انطبت كمَّازه، وللربا حدَّ من غير كمَّازه، ومع احتماع المتوانس في محل بريب المحمل عليه، فلا يكون الكفارة للرياحة عال: إنَّ الريا أعظم من

دلك ، كما أرَّ دعوى الأولوبية ٢٠١١ في غير محلَّها والإنصاف أنَّ لوسوســه في لإظلاق أو بحيَّل الانصراف، عبر وحبهبي

المراد بـ «الدينار» في المقام

ثُمَّ إِنَّ «الدسار» هو انشر عني لمسكوك السداول في عصر صدور الروايات،

لكن لمّا كان الرائح في تلك الأعصار هو الدرهم والدينار، وكانا ثمين متداولين

١ . فدَّننا مي اصمحه ٢٣١ ـ ٢٣١

١ ـ الطهار ١٠٠٠ شيح الأصاري. ٢٣٧ / السطر ٤

٢_جامع المقاصد ١. ٣٢١_٣٢٢، روص العمال ٧٨ / السطر ٢

في بعص مهمّات أحكام الحيص والحائص TE.

بين الباس، لابعهم من الأدلَّة حصوصية لعين تدينار، فيحور قيمية بالاثمان لا بالعروض، وكذا في كلُّ مورد حكم بالدينار.

تعم، أو كان عصر الصدور كعصراء في كون الدينار أي الدهب المسكولات

عبر رائح قمر. المعاملات. وكنون حكيمية حكيم العبروص، لكن الاحسمال الخصوصينة وحنه، لكن من المعلوم خلاصه، فبلايسمي الإشكبال فني كنفاينة

الثمن الرائح كما لايبيعي الاشكال في عبيار الفيمية يوم الأدياء لان التخليف متعلَّد بالتصدّور بدنيان ومحب التصدّة عدييان وقب الأداء

تحديد أوّل الحيض ووسطه وآخره ثم أنبه لا اشكال في الرِّيكال حيص أولاً ووسطا واحد أن وله لا يسلِّم الحكم

بين الأصحاب! ودعاء السبّد في العبية " الإحماع على أنّ في الشلث الأول دينار وهي النلث الوسط نصف وهي النبث لاحر رسماً?". لكمال للإسكمال في

تعسيها محال وأن أوّل الحيص ووسطية وأحره كاوّل السهر ووسطية والحدور فكما أنَّ المنفاهم من الثاني اليوم الأوَّل و يوسط والأحر. فكدا في الأوَّل

ولو قبل إن الحيص أب مهند إن سبّه أثناء مبلاً، لك. والأول منه والوسط والأحر. تمر الثلث الأوَّل و لوسط و لآحر عرفا. حصوصاً عليَّ بسجــه «الوسائل» حيث عل فيها مرسف «المعمر» مكان « لوسط» «النصف» " ولكي

المنتسبة فه ٥٦، الهابة ٢١. البحير ١ ٢٣١ ـ ٢٢٣. دكر البهاء ١ ٢١٧ ۲ عیدانروع ۲۹ ۲۹

٣- وسائل السيعية ٢ ٢٨٨، كتاب الطهراء أبرات العيمان ساب ٢٨٠ العديث ٧

الطاهر خطأ السحية ؛ لأنَّ ما فين السقيم، هيو «الوسيط» " كنما في سيائرا الرو بات(۲).

لكن بعد بسلِّم كون ما بين أنوم الأوّل والوسط _ وكند منا بنين الوسيط والأخر_غير خال عن الكفّارة, لا يبعد دعوى فهم العرف لتثليث.

وأمّا احتمال كون الوسط بين اليوم الأوّل والآخر أيّ مقدار كان. فصعيف، لأنَّ «الوسط» سب إلى « لحيص» لا إلى - لأوَّل» و«الأحر»

بعيد، له كان العط ١٠ لأول والاحر وما يبهما، لكان طاهرا في دلك، لكس

مأوّل الحيض» و«وسطه» و«أحروه طاهر في الاحسمال الأوّل، وسمد تسوب الكفارة في حميم أتاميه لا محيص من التثلث

عدم إلحاق وطء النفساء بالحائض في ثيوت الكفّارة

ثمّ ن الحاق النفاس بالحيض في ذلك ممّا لا دليل عليه ، ودعوى الاحماع المكرّره على ال النفاس في حميع الأحكام كالحيص الله _ بعد سشاء موارد كثير . واختلافهما في الأحكام العديده السلايمكن الانكال عليها مع إمكان أن يكبون الاشداك المدعد في التكليمات.

¹_1han 10

٢ _ تقدّم بعص الروايات في الصفحة ٢٢٠ _ ٢٢١

٢- عيمه لروع ١ -١٠٤ السرائر ١ ١٥٤، منتهى المطلب ١٠٦١ / السط ٢٦

٤ .. راجع ما يأتي في الصمحة ٥٢١، ٥٢٥ ـ ٥٢٥ ـ ٥٥٩

الأمو الرابع

في جواز وطء الزوجة قبلاً بعد نقائها وقبل الغسل

إذا طهرت «لعالمن حاز لروحها وطؤه علاً من الفسر، ولايجب عنها المسل للوطء، كنا هو استنهور ثقلاً عن « لسدكر» و«المسجملة» و«المستهيّا» و«جانع المقاصدة!!!،

وعن «الحلاف» و«الانتصار» و«لعينه» وطناهر «التبنان» و«السحمع» و«السرائر» و«الروض» و«أحكام الزاوندي» دعوى الإحماع عليد⁽⁾⁾

وعن الصدوق عدم العوار هن اعتسالها. لكنّه هال هي أحر كلاسه. وائده إن كان روحها شيفاً أو مستحدلاً. وأزاد وظأها قبل الفسل. أمرها أن نفسق فرسها. ثنم يصامعها الا

وهذا كما برى ، حصوص بملاحظه عظت « لاستعمال» عنى «الشيق» بذلّ علىّ أنّ مراده الكراهية الشديدة ، لا العرصة ،

٣ _الفقية ١. ٢٥

¹ ـ تذکره العهاد ۱ ۱۵ منتف النيمة ۱ ۱۸۹ منهی اسطف ۱ ۱۷۷ النظر ۱۹۲۳ صلع لمانات ۲ ۳۳۳ (۲۳ م ۱۳۳۳ الاتصار ۲ ۱ میلهٔ امراح ۱ ۱۳ اثنیان می عبیر القرآن ۲ ۱ ا۱۳ معمد الیان ۲ ، ۱۳۵۳ (السرائر ۱ ۱ ۱۵ درص الجندان ۱ ۱۸ مالسلم ۱۵

۲٤٦ كتاب الطهارة / ج١

دلالة آية المحيض على الجواز

وكيف كار فعدلً عمى المشهور الايمه لشريعه. وهي هولمه عـرٌ وعـلا ﴿يَشَالُونَكُ عَنِ المَّمِيضِ لَمُ هَرَّ أَدَنَّ فَعَثْرُوا اللّسَاءَ فِي المُسِيضِ وَلا تَشْرُونَّ خَتَى يَظُمُونَ فَالِهَا فَلَهُمُنْ فَالْمُوشِّ مِنْ خَيْثُ أَمْرُكُمْ اللّهِ إِنَّ لَهُ يُعِبُّ النَّوْلِهِين أَلْتُطَهِّرِينَ ﴾ " سوء هي دنك فراء لتحصف والتصحيف

١ _ تقريب دلالة الآية بماة على قراءة التخميم

أمَّا الأوليُّ قطاهر صروره أنَّ صفر الآسه يدلُّ على أنَّ وحوب الاعسرال. منفرع على الأدي، وأنَّ لمحيض بما أنَّه أدَّى صار سبناً لإيجابيه

وقولمه (فرولا تَقْرُمُوُمُّ) طلم في كوله ينداً قولمه ﴿اعْتُرَوُّهِ النَّسَامِ لِلَّهِ لأمر أحر عبر مربوط بالعيص و أذرى، فكانته قال، بين للمحتفي لمّا كان أذى فاعبرلوهن ولا بعربوهن حشر برمعرا لأدى، مطفى، من للفشت»

ومولم ﴿ وَمِنْ الْفَقَائِنَ ﴾ تمريح على ذلك، وليس مطلباً سيناها مستقلاً مشهادة قاد المربع و الهم العرفي، فيكون معناء إذا ضرب طاهرات علي أصد معاني بات «المعانى» والمعانى والاستثنال أو الوصوء أو عمل العرب بذهمه المسابق والعرب و وبنامي سعر الأيم لذي هو طاهر في عليه قدس المسيمين الذاري عن أدى على وصوب الإعراق وحرصة القربي

وما قيل "أ " مس أن النظير هم أحباري، ويشهد سه ديل الآيـــه؛ لأنَّ تعلَّق

١- البقره (٢) ٢٣٢

ا ــ روض الحدن: ٧٩ / السطر ٢٦

الحبِّ إِنَّمَا هُو نَقْعَلُ احْتِيَارِي، في غير محمَّمُ أن أريد طهوره في ذلك؛ صروره أنَّ لصبحة التعقل» معاتى وموارد للاستعمال العصها مشهور، وبعصها غير مشمهور، كالمجيء للصيروره. بحو «بأيّمب المرأد» أي صارب أيماً أو للانتساب، سحو «بيدى» أي انسب إلى ببادية والمشاهر في بمقام بالمناسبة التقريع على منا سبق، وبما أنَّ الطاهر من الأيمه أنَّ المحبص هو سام الموضوع للحكم بالاعبرال

وعدم الفرب - هو كونه بمعنى الصيرورة ودعوم عدد تعلُّم الحث الأيامعا الاحتياري عبر وحبها، كما ورد: «أنَّ

الله جميل يحث الجمال: ١١٠ ولا إشكال في تعلَّى الحبُّ بأمور عبر حبياربــــه إلى Sec. 1 + 1. وأعرب من ذلك دعوى كون والعلوري صقيفة شرعينة فين الطهارات

الثلاث ١١٢ ص. و. و أنّ بسممال ١٠٠٠هـ هم ويجوبل لنظمت شائع لمنه (٣) وعرفا، وقر ولأخرار المتطافر والأر فاحتصاصه مها باعبلي قبر ض بسابير الحقيقة الشرعية _معموع كما أنّ حصول الحققية الشرعشة عبد ترول الآينة منصوع وبعدّم الحفصة الشرعيبة على لعرفينة واللمونية "، لاتحلو من منع

وبالحملية من بأمّل الاينة الكريمية وحصوصياتها صدراً وديالاً، لايشك مي أنَّ المراد من « لطهر» و«التطهّر» هو رول الأدي لدي هو المحيص،

١ ـ عبير التياسي ٢ ١٤ ٢٩. وسائل السيعة ٤ ٢٥٥. كتاب الصلاة. أبيوب لبناس الملكي الباب ١٥٤ العدث ١

٢ _ روض الحديد ٢٠ / البط ٢١ ٣- المع دات في عرب القرال ٧٠، لدموس المعمط ٢٠٨ مجمع المحرب ٢٧٩ ٢٧٠

٤ _راحم وسائل الشيم ٢ ٢٨٦. كناب الطهاره، أبواب العيص، الناب ٦ ف دوش الجنان، ۷۹/ السط ۱۷

٢ - تقريب دلالة الآية بناءً على قراءة التضعيف

ومثا ذكرتا بظهر مورس الدلالم على فرادة التضيف وقل صدر الاست. - كما عراف على أن المنجيس الذي هو أنوكا موسد لوجوب الاعتزال. ومعه بكون المناب ارفعه هو ارتباع الأدي، فصير ذلك قدرشة على تجيين قد العامل ليات «المقتل» وهو انصيرودة، وليس هي هذا از تكناب حيلاني طاهر يوسد.

ولايمكن المكس بعمل «بطؤره على الاقتسال، ورفع اليد عين ظهور الصدر الأن جعلم علمه للاقريمة مين مع الهرسة على نشقه ، عير حائر ، ويلام منه حميد (الاست على ملائل ظاهره ، عيروره ألّه مع كن غالبه العرسه هي الاعمل. لايكون المحمس الذي هو أذي سنا لوحوت الاعزال ، في لائدً وأن يكون حدث لجميم ، مثا هو باي بعد وضه ... سناً ليه مع أنه حلاق ظاهر الرابة اللا ويشة وشاهيم

وبالحمضة؛ دار الأمر س حفظ طهور انصدر وفرسينه لتصين أحد المعاني لفقط النشيرك، وبين حجل «لفقط المشترك على نعص معاينته بالا قريسة، ووقيع البدعن طاهر آخر بالا وحبة.

فتحصّل منذ ذكرية أن ما عليبه أصحاب هو الطاهر من الأسه الشريف و بعد بعد ملاحظة الصدر والديل وطريسية معمن ، لكلام الميارك على بعض ، وعيب قملا محال للدعاوي الدي في الياب، حصوصاً ما فقش شيحنا الشهيد في «الروش» من الوحوه الكثير، وتوضعه في معشها "لشيح الأعظم"! مع إنساقات عبر وجبهية.

١ روش العدال ٧٨ ـ ٨، الطهاره. اشيخ لأنصاري ٢٣٧ / لسط ١٩

في بعض مهمّات أحكام الحيص والحائص.

ترجيح قراءة التخفيف وإبطال القراءات السبع أو العشر

هذا مع أنَّ برجيح قراءة النحفف على التصعيف، كالنار على المسار عبند أولى الأبصار؛ ضرورة أنَّ ما هو الآربين أيدي من الكتاب العزير، متواتر فوق حدًّ التواتر بالألوف والآلاف؛ فإنَّ كبلُّ طبيقية مين المسلمين وغير هم مكن يبعم الملاب ، أخدوا هذه القرآن بعده المادّو والعشة عن طبعية سيابقية ميثلهم فس العدد وهكذا إلى صدر الإسلام، وقلَّما بكون شيء في العالم كذلك وهذه القراءات السيم أو العشر لم بمش كرامسه الفيرآن رأسياً، ولم يبعثن المسلمون بها وبقرٌ تها، فسوره الحمد هذه مئا يقرأها الملاسين من المسلمين في الصلوات أباء الليل وأطراف انهار ، وقرأها كلّ حيل على حيل ، وأحد كلّ طائعة فراءه وسماعا من طائفية فيلها إلى رمان الوحيي، برئ أنَّ الترَّاء بالاعبوا بيها بيما شاؤوا، ومع دلك بعيب على سيطريها، ولم يعش كراميها هذ اشلاعب الصطبيح، وهذا الدش الهبيخ؟} وهو ادلٌ دليل على عدم الأساس لنوامر الفراء ب١١٠ بن كان المراد بوابرها عن البين الأكرم كالشيخ مؤيّد بحديث وصعبه بعص أهل لصلال والحهل!")، وفد كذَّب، أولياء المصمة وأهل بيت الوحى بقولهم: «إنَّ القرآن واحد α α α α α α α

١ _أطر حداه الكلام ١ ١٩١٠.

١ ـ عن أبن بي كسب دان علقي رسول الله ١١٤ حبر ليل فقال به حبر ليو رش بعث إلى أشية أشيين مهم العجود والشيخ الكبر إلى أن فأن با محتدان القرآن أبول عبلي سبعية

سبن الترمدي ٤، ٢٦٣ / ١٠٠ ٣_ الكافي ٢. ١٣ / ١٢.

هدا مع أنَّ كلَّا من النزاء _ عني ما حكى عنهم _ استبدَّ برأيـ، بترجيحاب أدبيسة ١٠٠، و ﴿ كُلُّتُ دَخَلَتْ أُمُّةً لَعَنْتُ خُتُهِ ﴾ ٦ وطلَّى أنَّ سوق الفراء، لمَّا كان والنحأ ق. بعك الأعصار فيم كلُّ دكُّ شرويع مناعبه، والله بعالي بريء من المشركين ورسوله وَالْفَاقِينَةِ .

تعم، ما هو المنوابر هو القرال لكبريم المنوجود سين أيندي المستلمين وعبرهم، وأمَّا عبره من اثمر ءات والدعاوي فحرافات قوق حيافات ﴿ ظُلُّمَّاتُ بغُضُها فَوْق نَعْصُ ﴾ " وهو بعالى بأن لذكر وحفظه ان حفظ، فبإنك لو سرى المرآل في أهصى بلاد الكفر ، لرأيسه كما براه في مركز الإسلام وأيدي المستمين ، وأيُّ حفظ أعظم من ذلك!

بيان وجه الجمع العفلائي بين قزاءتي التحقيف والتضعيف

لمَّ يَسُه لو عرصنا بوابر الفراءات والإحماع على وحوب انعمل بكلُّ فراءه، وقع النمارض طاهرا بين المراءتين ولكنَّ اتنأمَّل فنما أسلمناه. يفضى بالجمع المغلاثي بينهما بحمل والسطق «

عنى الطهر بعد الحيص على رفع البدعي طهور «البطهر» في العمل الاحسياري على فرص بسليمية موجعط طهور الصدر الدال على أنَّ المحيص بما هو أدئ علُّمه او موضوع لحرمه الوطء ووجوب الاعترال، أهول من رفع اليد عن الطهور السيافي «للظهر» في كوسه مماثل الحيص، وعن الطهور الفوي للتصدر المشبعر

١- أنظر حواهر الكلام ٩ ٢٩٦ ، تصلاء صمن براث السيح الأعطم ٢ ٣٥٦ وما يعدها ۲ ـ الأعراف (۷) ۲۸

٣ الدور ٤١٦٠ . ٤

بالعلَّب، أو الطاهر فيها: فإنّ لعايمه إذا كاب هي الاعسال. فلابدّ أن نكون العلَّمةُ أو الموضوعُ حدثُ العيص، لا العيص مدى أحد هي الأبية موضوعا

بل لايدٌ وأن يحمل الأدىء على التعدّدي، لا لمر في المعلوم للمقلام، وكلّ ولك خلاف الطاهر، وارتكابه معيد، وأنه حس الانتهارة على ضير ورتها طاهرة، عمير يعد بعد عصاء ساسيمه الحكم والموضوح لله، فترجيح الشبيح الأعلقم " كأشه وقع في غير مصلّه.

دلالة عموم الكناب والسنّة على جواز الوطء قبل المسل

ثمّ مع الفعش من ولاك ، لابه الشرعية، معتصل عموم الكناب والسّبة أو إملاقهما هو جو ر إسال الساء في كلّ رفعان، غرج سه أثام السجعي، وسغي النافي تحب لعموم أو الإطلاقي ولا محال للتستك باستصحاب حكم المحتصل، كما حقق في محلّه * خصوصا إلا قلباء أنّ قولته تعالى ﴿ فَأَثُوا خَبْرَتُكُمْ أَلَّي

شِئْمُمُ ٢٥ بمعنى! منى شئتم وأمّا الانتكال في أصل حربان لاستصحاب بدعوى «أنّ الحرسة منوطنة بأيّام لحبص او بالعائص، وقد ربع أنساط على كبلّ بتعدير بنعد الطبهر مس

الحيثين» ^{(قد} قمير وحيث: أمّا أوّلا قلالُ النوصوع لوجوب الاعبر أن وجرمنه الفرب هو النساء بعلّنه. العنص، ومم الشاق هر كون النشة واسطنه في شوب أو نعروس، لا شكال في

> ١ ـ اعلهاره، الشيح الأنصاري، ٢٣٧ / السطر ٢٨ ٢ ـ الاستصحاب، الإمام المحميني: ١٨٨ ـ ١٩٨

۲_المرد (۲) ۲۲۲ ٤ ...انطهارة، التيج «لأنصارى، ۲۲۷ / السطر ۲۰ جريان الاستصحاب. ودعوى دلالـة الآيـة عنى قطع الحرصه عند رقع الحيص. غروح عن محلّ المحث لذي هو لمصلك بالأصل عند فقدان الدليل الاجتهادي.

وأمّا ثانياً فلاّنه لو مرصا أن للحكم بعلى بمول «الحائص» لكس بمعد انظياق المون على العارج، بكون المرأة الحائص موضوعاً لمه، وبمعد ارتبعاع صفيها بعر موضوع الاستصحاب ول لهريق موضوع لدليل، فساقشته الشبيح

الأعظم هي الاستصحاب وتمشكته بأصل الإياجية، كأنَّها على خلاف منناه فتي

دلالة الأخبار الخاصّة على الجواز من غير فرق بين الشبق وغيره

الأصول(١), هذا كنَّه مع قطع النظر عن الأخبار.

وأمَّا بالنظر إليها فالحكم أوضع. ثنالاته روانات اس يكبر وس يقطين واس

المعبرة على المعواز صواحدة. فقى الأولن _ الني لاستدكونها عوثّقة(٣)_عن أبو عبداتشائيٌ قال «إذا

انقطع الدم ولم تغتسل فليأتها زوجها إن شاء»(٣٠. وهي الثانيية ــــالس سدها كدلك أ-ــعــر أمن الحسس للله قال سألسه عن

۱ ـــفرائد الأصول ۱۲ - ۲۹۰ ۲ ـــ ره اهد الشيخ اطوسي بإسناده، عن عمل بن العسن بن فصال عز محند وأحسد يسي

المسلى، عن أيهما، عن عبداق بن بكير ولايحفى أن على طريق دشيع بني عبيّ من العسى، عبيّ بن محكد بس الرسير الشوسي، - المراجعة على المراجعة على عبداً المراجعة على المراجعة المراجعة المراجعة المراجعة المراجعة المراجعة المراجعة

ولم يرد فيمه موتيق ومكن الأرسح عند المصلَّف∰ قبول رواياته راجع ما تقدّم هي الصفحة ٧٧ و ٧٩

ربيع عدم من المحكام ١٥ / ١٦٦ / ٤٧٦، وسائل السيعة ٢. ٣٢٥، كتاب الطهارة، أبوات العيص، باب ٢٧، العدد ٣

[.] العيمن، بناب ٢٧، العدلت ٣ 1 ــــرو ها (شيخ الطومي بإسناده عن عنيّ بن العسن العصال، عن أينوب بين سومر، عني

في يعض مهنّان أحكام الحيض والحائض

العائض ترى الظهر. أيقع بها زوجها مبل أن تعتسل؟ قال. «لا يأس. وبعد الفسل أحدًا إلى» (١٠

وهي الثالثية _ لى ديبا إرسال عن الميد الصالح في البرأة وإذا طهرت من العيص ولم تمش الباء ، فلايقع عبيه، روجها حتَّى تغتسل، وإن فعل فلا بأس سعه وقال «تسش الباء أحد الرُّء"؟

ولا تمارضها رواية أبي بصير. عن أبي عندته تلجّه قال سألته عن السرأة كانت طامناً فرأن الطهر. أيمع عليها روحها قسل أن بحسل؟ قسل الا.حشّ تقتسا به

قال: وسألت عن الرأه حاصت في السعر، ثمّ طهرت فلم بحد ساة يموماً واتبن أيملّ لروحها أن بحدمها قبل أن نفسل؟ قال- الايصلح حتى نعتمل، ١٣٥١

وووسه سعد س بسار، عن أن عيدته كالا قال علم الله السرأة سحرم عليها الصلاد، ثمّ نظهر، فوصاً من غير أن تعتبيل، أفساروجها أن يناسها قبيل أن بعتبيا 5 قال: ولا ، حتى تعتبيل:١١١

قد تلكم وجمه عدم أمد كونها موكلة في الصعصة ٣٥٣، الهامش ٣ لا ينهدب الأمكناء ١٩٦٧/ ١٩٨٧، وسائل السجم ٣١ ١٣٧٥، كساب الطنهاره، أسواب

العيص والباد ٢٧ والحدث ٥ ٢ - عدد الأحكام ١ ١٦٧ / ١٨٠ وسائل شيعة ٢ ٣٥٥، كتاب الطهارة، أبواب

٢- تهديب الأحكام ١ ١٧٧ / ١٨٠ وسائل شيعة ٣ ٣٥٥، كتاب الطهارة، أيبواب العرب ، الباب ٧٧ ، العديث ٤

٣- عذيب الأحكام ١ ١٦٦ / ١٩٦٨، وسناش سنيحة ٢ ٣٣٦، كتاب الطبهارة، أينواب العيمي، دبات ٢٤ المحديث ٦.

٤ ـ تهديب الأحكام ٢ - ١٦٧ / ٢٧٩، وسناش (مسيحة ٢٠ ٣٢٦، كبنات انظبهارة، أمو ب العيض، ديناب ٢٧، العديث ٧ وصحيحة أبي عبيده _ على الأصخ ا _ عال ا سألك أما عبدالله لللله ... إلى

كباب الطهارة / ج١

أن قال «قبأنها روحها في نتك لحال؟ قال «نعم» إذا عسنت فرجها وتيقمت علايانس»(*)

... عليها؟ مال «لايصلح لروجها أن يقع عبيه حتّى تعتسل»^{٧١}. من وجوه

الرسود الربها وجود الجمع المعلائي المقول سها عل قي روايات دلمع إشعار أو ذلالم على الكراهسة . همدا سم منواسمها بلنماشه!! وسجالسها للكسات!!!!

والشهرة (1)، ولا إشكال في الحكم من هذا الكهمية

وأثنا صحب معتد من سميم، عن بي جمع على في البرأد معلم عنها لدم دم معمل هي احر أثامها، عن الإدا أصاب زوجها شبق فليأمرها فستفسل فحماء الله بمثماناً شاء قدا أن تفاسا الأ

A 704 1 -- 1 1 1 -- 1 - 1

ا سنبأس وصهنه قن الصفحة ٢٥٨ ـ ٢٥٩ ٢ ـ الكامي ٣ ٨٢ . بهديب لاحكام ٢٠٠١ ـ ١٣٥٠. وساكن السيمة ٣١٣. كتاب

لطهاره. أبواب العبص. الباب ٣١. العديث ١ ٣ سهديب الأحكام ١ ٢٩٩/ ١٣٤٤ وصائل الشبعية ٣ ٣١٣. كتاب الطبهاره أبنواب

المبيس الباب ٢١ المديث ٣

^{£ ...} المجموع ٢٠ ، ٢٧٠ ، العملة على المداهب الأربعية. ١١٠ و ١٩٠٤ .

⁰ ــ راجع ما تقدّم في انصمحــة ٢٤٦ ٦ ــ واحد ما نعدًم في الصمحــة ٢٤٥

⁻ درسخ ما مدم على المستعدد 190 م. . ٧ ــ (لكامي ٥ - ٢٥١) 1، فهديب الأسكام ١ - ١٦٦ / ٤٧٥، وسائل الشيعة ٢ - ٣٢٤، كتاب

ر محافق ۱۰ ما ۱۰۰ به پهدیب ۱۱ هخوم ۱۰ ۲۰۱۱ (۱۳۶۵) و سائل انتیجه ۲ ۲۴۳ زهاب انظهاره ، أيواب الحيص ، آلياب ۲۷ ، الحديث ۱

قعير صالحة للشهاده بالحمع بين الأحبار والتفصيل بين الشبق وعيره، كما عن الصدوق! " فيروره "ل بفس بنك الصحيحة _ بنفتيق الحكم على الشبق _ دالَّه عنيل أنَّ الحكم على سبيل الكراهية لا الحرسة، وإلَّا فلم بكن يعلُّهم عبلين شدة الميل والشيق

اعتبار وقوع الانقطاع هي آخر أيّام الحيض لا بعد أيّامه

ثيرًا إنَّ طاهر الصحيحية هو كون الانقطاع في أجر أينام الحييص، لا سعد أيَّاسِه، كما هو طاهر «أحر أنامها» بل يشعر به قوله "يقطع عنها الدم» فما في «الروض» «من أنّ الدليل والقوى شاملان للاجملاع فيل حفظاع العادمة"! وحسه الما ذكريا، ولاطلاق بعص الأدلُّية ٣ فيما ربُّمة بستنكور من حهيد احتمال معاوده الدم؛ لأنَّ عوده في الناده من الأمور الحنكسة، سجلافية سعدها الله قبي Alon no

بعم، لو كانب عاديها لرجوع بعد الاعظاع ولو بالعادة الشير عيمه، لكيان الإشكال في محلَّم على الظاهر حروج مثله عن موضوع أدلَّم الحوار ، ودحولم في أيّام العادة ، كما مرّ الكلام فيهاه ،

١ _ العب ١ ٥٣ / ١٩٩ ، بعدات صبي الحرابع العبيث - ٥ / البط ٨

١ _ روص الصان ٨١ / السطر ١٢

٣-كموتُقة ابن بكير. عن أبن عبدظ ثرَّة قبال إدا اسقطع الدم ولم تمحسل فبديأتها زوجهها

راجع ما غذم عير الصمحية ٢٥٢

ة _أبطر روص الحبان ٨١ / السطر ١٣

٥ _ تقدُّم في الصمحية ١٨٩ _ ١٩٠

. كتاب الطهارة / ج١ . YOT

جواز الوطء قبل غسل الفرج

ثمَّ إِنَّ ظَاهِر صحيحته محمَّد بن مسلم ١٠ وحوب عسل الفرح شرطاً لحوار اسان الزوج، كما عن طاهر الأكثر (٣٠ وصريح «العسية» (٣١

وفي «المحمع» الدون فأهر ، لبيان» الاوتكام الراوندي، ١٩١٠ تسوطه

على أحد الأمرين؛ غسل العرص أو "لوصوء، ولم ينضح ذليل الثاني وعن الحلِّي والمحقِّق في «المعبر » والشهيد البدب الله وهو الأفوى؛ لفوَّة

ظهور الآيمه الشريصة في عدم دخل شيء عبر ارتماع الحيض وحنصول الطبهر

.....

كالتعليل المستعاد من تعريع الاعتران على الأدَّى الذي هو المحتصي،

ومن حمل المائية لحرسة العرب العلق تنحج

ومن نفريم التطهر عليه. وقد مر" بوحب حمديه على حصول الطهر ١٨٠. ومن طهور الايه في عدَّــه النظهّر ـ لدى هو حصول الطهر ــلحوار الإنبان

ولعموم أينه حرتبنه السناء أو إطلافها، وإطلافات الروانات التي قبي مقام النبان

١ - الكامر ٥ ٥٣٩ ١. بعديد الأحكام ١٦٦ ١٧٥ وسالا النسمة ٢ ٣٢٤ كتاب الطهاره، أبراب الحيص، الباب ٢٧، بحديث ١ وقد بعدَّم في الصفحة ٢٥٤ ١ _ العلهاره، الشيح الأحساري: ٢٣٨ / السط ٩

٧ - غيبة الروع ١ . ٢٩

[£]_مجمع البيار ٢: ٣٢٥ ٥ ـ التبيان في نفسير القرآن ٢. ٢٢١

^{7 -} ظمالد آ. ۱۰ Vo

٧ - السائر ١ ١٥١ بعث ١: ٣٣٦. ذكري الشجاء ٢٠٢٠

A_ تفدُّم في الصعمة ٢٤٧ _ ٧٤٢

ومن حمل عسل الدرخ قربة أشيشه في صحيحة أبي عبيدة المنقلصة الأم. ولا يشكال في عدم شرطيم النيش وحرباة لأكّ مدل العسل الدي قد عرف عدم شرطيمة للموارد ممس هذه الامران يشعر سال يدلُّ على كون الفسل من قبيل التيشم كما أن يجعل لحراء عدم الناس، مشعر أو دال على لكراهمة مع قلدتهما أو التيشم أصدهما.

ومن جميع ذلك يعتم تعيّن حمل صحيحة من مستم على الرحمان، أو رفع «الكراهية» فيستفاد من منحموع الرواييات كنون لكتراهية دات ميرانية، يترفع حميمها بالعسق، ونعصها بالتيثم وغسس المراح، شمّ بناشيثم قنطة، أو عسس «لقرع فقط،

وأثنا الوصوء وإن لم بعثر على دليمه ، لكن لا يأس باستجباب بعد طهور هوى الشيخ في «السيان» والأحكام الراوندي» على ما حكي وبعد بسببه الطبر سي ذلك الن مذهبة، والأولى الانيان به "رُكْمَالة".

ارتفاع المنع أو المرجوحية مع تيمّم المرأة

ثمّ إنّ الطاهر من أدلّه بدينة ليشر لنعسن" والتراب للماء" وكوينه أحد الطهورين أو وربّه وربّه وربّ الماء وحد" هو قياسه معاسم غي ورال المسم عبلي

١ _ تقدّمت في الصعصم ٢٥٤.

١ ــ راجع وسائل الشيعية ٣ ٣٤٦، كتاب الطهارة، أبو ب النيشم، الياب ٥

٣- راجع وسائل انشيعة ١٣ ٣٥٥، كتاب انظهارة، أبوات تشيكم، الساف ٢٣، الحديث ١. والناب ١٤٥ الحديث ٢

ة ـ وسائل الشيحة ٣٠ ـ ٣٨٦، كتاب الطهارة، أبواب النيئم، الباب ٢٦، الحديث ١ ٥ ـ وسائل الشيخة ٣ - ٢٠٠، كتاب الطهارة، أبواب الشيئم، الباب ١٤، الحديث ٣ و ١٥ و ١٩ و٧٧

الكراهية بمريب

وما يقال: «من أنَّ بديب، ف، إنَّم هي هيما مشرط بالطبهر، دون منطلق Weth all

قفيه أنَّ ما بحن فيه أيضاً كذلك؛ لأنَّ لظاهر من الأدلُّسة هنو شنراط الحوار على قرصيه موروال الكرهمة بالطهور الذي هو شرط الصلاة

وقد يقال: إنَّ أثر النيمَم يرول بالحماع، ومعمه لا معنيَّ لما ١٠ وفيه _ على ما سيأتي في محبُّم " _ مع روال أثره أي رفع حدث الحيض

عن موضوع الفاقد كسائر الأحداث، وأنَّ البيت، رافع لا مبيح.

هـدا مـع انّ صحيحـه ابي عيده ⁽⁸⁾ وروانية السياباطي⁽⁶⁾ بيدلّان عيليـ، المقصود.

والمنافشية في سند الأولى الله في عير صحبُها ، هين سنهل بنن ويناد وإن

١ - الطهارة، الشيخ الإنصاري. ٢٣٨ / السطر ١٥

٢ _ مصباح العميم الطفاردة ٢٨٢ / البيط ١٩

۲ یأر فر اسی وائنات ۲۳۰

المالكافي ٢ ٢/٨٢ وليدب الأحكام ١ ١/ ١٢٥ وسائنا النامة ٢ ٢١٢. كتاب الطبقارة، أبوان الحيص البيان ٢١ الحديث الرفيد بلقيم أينصناً فين

Yof i meal

ة _ عن أبي عبدالله الله قال سألته عن المرأة إذا تبشت من الحيص، هل تحلُّ لزوجها؟ en cilla

تهديب الأحكام ١. ٥٠٥ / ١٣٦٨، وسائل الشيعة ٢: ٣١٣، كناب الطهاره، أبنواب

الحيص رايات ٢١ ايجدت ٢

T-ala Ilaka Y A-Y

في بعص مهمّات أحكام الحمص والحائص . .

صُفَفَا "أَ لَكُنَّ المُسْتَجَ فِي رو ياتُه يطمئنَ بودهــــــ كارة رواينا به وإسفائها واعساء المشايخ بها فوق ما يعمن من بوتين أسحاب لرحال. كما رخصا بذلك وانتقا براهيم من هاشم الفقي ومعتد من بساطيل اليسابوري راويــــة الفضل من شافار وغير هما" ، ولا السنجد كي الربيري أيساً من هذا النشر

^ بالل النجائين هي شأمه ٥كل صدية في تحديث عبر مصدديه، وكان أحدد بي محدّد بن عبسى بنهم عليه بالشؤو الكدين وأغرجه من قرال الريء رحال العاملين ۱۹۵۵ - ۱۹۵ - بفتح النقال ۲ ۲۵ / استبر ۹۱ (آبوف النبيء) ٢ - رابع ما عدّم في الفضد ۲۷ / ۲۸ - ۲۷ - رابع ما عدّم في الفضد ۲ ۷ / ساعراً ٣٠..... كتاب الطهارة / ج١

الأمر الخامس

عدم إجزاء غسل الحيض عن الوضوء

في الوجوب الشرطي لفسل الحيض

إذا ظهرات وحب عليها المسرالتحابات المشروطنة بالطهارة وحوبا شرطياً. وهو غير الوحوات المعتميء النا قد ذكرنا في محدّة من عدم وحوات المفتّسة شرعاً، بل أثبتنا عدم مطل وجونها الشريعي(١٠).

وأنثا الوحوب انشرطي لطهور سنواه كان بنعي بعس الأعسال والوصود.
أو أمره حاصلاً جها دخرة ما بع منته الكريمة إرخادا إلى المكام الوصي لا تعمل
سمعنال أنهتات الموضوعة للشتاق والإعراء أن العملي الوصيحي بيل بنعمي
سمعنالها في منابها لفرس إنهام ديوقت والحكم الوصيحي، فعولم عالى فإلاً
قَتْتُم إلى أنشكراً وتشميلاً أو وكوفكم " إلى أمره، منت و عرب إلى المسلل
الوسية لكن الرمس ونها الشراط الملاة فهذا أو سا يحصل منهما، ونها العمل

ويمكن أن بقال الل المراد ، «الفرنصية» المستعملية هي الروابيات عبلى الوصوماً (العلمية) لذهو الفريصية في الصلاء أي ما هو لارم للصلاء كما يشهد

١ ـ مناهج الوصول ١، ٤١٠ ـ ١٥، تهديب الأصول ١١ ٢٧٨ ـ ٢٧٩ ٢ ـ ولمائدة ١٥. ٦

بدلك صحيحة زراره في بات الوصوء أفن ساعت أما جعد يثريّه عن القرص في الصلاة، فعال «الوقت»، والطهور - والقسة، والنوجّه ، والركوع ، والسجود ، والدعاد» (١-

والدعاء ". فنفارية الوقت سمر المذكورات، داس عمر ال المرض فيها كسائمرض وسه، ومعلوم أنّ المراد كون الوقت مرض في المدائد . لسن إلّا كون الوقت شرطاً - المراد المراد على المراد المر

يسه، ومعلوم أن العراد بكون الوقت فرصه في الصلاة، ليس إلا كون الوقت شرطاً. قبهاء أو كون الصلاة المبتدة بنه واحسه، لا أن الوقت وحب شفسي أو عبيرى وطال سائر المدكورات كحاسه، فلانكون الوشوء و بعسل فيربقسه سفسيته و غير بنه ، بل هما مستختال عاديان، وخملا شرطا لتصلاء بنا هما كستكال، وأسمة

عبر سنة من هنه مستخدل عددان. وحمد البراط القطارة الله عنه المددان ويهدد لا تفعال بالا فصد التمريب

الأمر و معتقده ، حدوره أنّ الأمر الفرى لأيستى إلاّ سا هو موفوف علسه و سه سوطل إلى أن استقدامه ، فلو موقعت القبلاء عنى أمسيل مطلقنا لمراجع ، لأمر إلاّ البعاء ولارضه مجتمده ولو بلا فضد استراب، كسائر الشرائط ودو سوقف عملى

العسق العبادي، فلابدًا من معلم عباديشه على الأمر العبري، ولايبععل أن تكنون الأمر العبري مصحّحا لعبادسه، والمعسل موكول إلى مجلّما؟! وكيف كان قالحفيق عدم وفوع مهيار سايلًا مستحشه عسيسه، ولا نخرج

وقيف كان فالمحمق عدم وفوع عمها رسيال سسخته عسيمه ، ولا تحرج واستلملة وفوعها عشمه بلوحيه عنا هي عنيمه ، كما لايوجيه بدأق الشر والهد بها نقالاتها عمّا هي عليمه ، ضروره أن معشّق وجوب اندير هو غيو ب داوقامه لا عيران والوسوده و والعسارة وبن تحد الهيو بن هي الجنز مر والانجاد في ظرف

الكامي ٣ ٢٧٢ / ٥. تهديب الأحدام ٢ ٦٤١ (١٥٥ وسائل السيعة ١ ٣٦٥ كتاب الطفاره أبدن الرحية (٣١٥ كتاب ١ العديث ٣

٢ _ ساهج الوصول ١ - ٣٨٣ _ ٣٨٦ ، تهديب الأصول ١ . ٢٥١ _ ٢٥٦

العين لابمكن أن يكون موحبا لسرايمه الوحوب من عبوان إلى أخر

فالواحد الفقرى الدي يـ على هرص السبليد لس إلا حميته منا بوكل مه إلى وي المقدم، لا در سائميت، على ما هو المحقى من وجوب المقدمة الموصلة بنا أنها موصلة على فرص وجوبها"، وهي متحدة في العام ع والد الفشاء، ولا يسري أن وصورت من وجوعه إلى وصورع أخر ولو تحد النوال في الحارج، كما حقق عي محات"، هلا نكون افسل والسائم بنا كما الأكون واحداً على ما حقق عن محات، والموجد المسي من الأواصر المحاقب من مرادر فهورها في الإرشاد المعدد والموجد المسي من الأواصر عن الاسلالية بن فهيئة الوحد للنام "قليلة محلّم"،

عدم إحزاء سائر الأغسال عن الوضوء عدا غسل الحنابة

ثمَّ إنَّ المشهور عدم إحراء العسل ـ عير الحناسة ـ عن الوصيوء للبصلاة وعبرها منّا هي مشروطة بالطهور⁴³.

وسيرها مناهي مسروطية بالقهور ». ال عن الصدوق «أنّ بروم لوصوء معنه من دين الإمامنية» ⁴⁸ ولم منطل

ال عن الصدوق: «أنّ تروم الوصوء معنه من دين الإمامنية» ¹⁰ ولم منقل المحلاف عن المتقدّمين إلاّ عن السيّد وأبي عليمًا\!.

١ ـ مناهيج الوصول (٢٨٧ ـ ٢٠١)، تهديب الأصول (٢٥٦ ـ ٢٧٠ ٢ ـ مناهج الدحدل ٢: ٧٧ - ١٣٢

۲ بر مناهج دلوصول ۲: ۷۷ و ۱۳۲ ۲ بر مدار ك الأحكام ۱ ۲۵۷

المدارك الأحكام ١ ٢٥٨ معتاح الكراسة ١ ٣٧٧ راسطر ٢٤. حواهر الكلام ٣٠ ٢٤٠

ه ـأمالي الصدرق. ٢٥٥ - حيا الماد حياليا - حيالا - حيالا - حيالا الماد حيالا الماد حيالا الماد حيالا الماد حيالا الماد ا

¹ ـ حسان الطام والممل، صمان رسائل مسريف مترتضى ٢٤. أنظار متحتلف الشبيعــة. ١٧. ١٧٨

والأقوى ما هو المشهور حكى مع قطع النظر عن الشهره التي هي في مثل تبك المسألة حبشة برأسها، العمومات الدلّة على أروم الوصوء عسد عبروص أسبب(ا)، ولايمكن تحمّد فيما بعن فيمه حكى بعدم إلى عدم العول بالفصل، مع عدم تماسة أذلّة المعسم، هلالدُ من بيان حال الروبات حكى يضمع العال،

حول الأخبار الواردة في المقام

فقول: إنَّ الأخبار على طوائف:

متها، ما يدلُّ على أنَّ الفسل يجرّي عن الرصوء من هير قبيد، كسمجمه محدّد بن مسلم، عن أبي حمد ﷺ قال ١٥ العسل يحرّي عن الوضوء، وأيَّ وضوء أَشْهِ، من العسار؟ إماً".

ر من مصورة ومرسلة الكليمي قال روى «أي وضوء أظهر من العسل الا "" وصحيحية حكم بن حكيم قال سألت أنا عبدالله الله عبد عبد العباسة ..

وصميمند مكام بن مكيم قال سالدن الاعتمالية عن عسن العساسه .. إلى ان فال طلب: إن الساس يعولون بوصاً وصوء الصلاء على العسل، فصحك وقال ووائية وصوء أكملي من الفسل وبالمع الاعتمالية العالمية على كبون الدسل سصدد سيال المناطبة ... الاعتمال العاملية

⁴ وسائل التيجه (۱۳۵۰ كتاب داهاورد، أنواب تواقص الوصود، الناب ۱ و ۳ و ۳ و 2 ۲ نهدیت الأحکام ۱ (۱۳۹۰ و ۱۳۰۰ و سائل نشیعهٔ ۲ (۱۳۵۰ كتاب الطهارد، أموت التعادی الناب ۱۳۲۲ (معدد ۱

٣٣. الحديث ٨ ٤ - تهديب الأحكام ٢ - ٣٩٠ / ٣٩٠، وسنائل السبعة ٢ -٢٤٧، كسات الظنهارة، أنوات السناد قاللة، ٢٤٠ السديد 6

۳۱٤ كتاب الظهارة / ج١ ومنها ما دارً على أنَّ الرصود معيد بدعة ، كصحيحة سليمان بر حالد عن

أبي حمر ريخ قال والوصوء بعد العسل بدعة ١٠٠٪. ورواسه عبدته بن سبيمار دل سمعت بنا عبدته كل يقول والوضوء بعد

وروايسه عندانه بن سليمان قال استعمام انا عندانه الله يقول «الوضوء بعد الفسل بدعية» (١٠٠٠).

ومرسمه محمَّد بن أحمد بن يمجي، «أنَّ الوصيوء قبيل العبسل وينعده يدعــة»(٢)

ومنها ما ورد في هصوص عسل الجسابية، كنصحيحية رزاره، عين أبني

عدائة الله دكر فيها كنفيده عندل العديد فعال «اليس قبليه ولا يعده وصوره! 4. وروايية معتدس مسلم قال: فليترالأمي معمر على أرا أهل الكوفية يروون من على على الله أنبه كان نأم بالوصورة قبل العديد عن العدادة، قال: كاندنا علم

س على الآلا أسه كان أمر بالوصوء قبل العُسل من الصاب. وال «كدبوا على على الآلا ما وحدوا دلك في كتاب على الآلا قال بقد سعالى ﴿ وَإِنْ كُذِيبُوا عَلَى قَاطَهُمُورُوا ﴿ ٥ ، ١

[.] جديب الأحكام ٢. ١٠/ ٢٩٦/ ٢٩٦. وسائل السيعة ٢ . ٣٤٥ كتاب الطهاره أيوم لعباية المان ٢٣٠ العديث ٩ ٢ ـ وكافر ٢ ـ ١٥ ـ ١٢ جديث وأحكام ١ ـ ١٥ ـ ٣٥٠ وسائا السيع ٢ ـ ٢٥٥. كتاب

الطها درأبواب الصابعة اليب ٢٣، العدت ٢ عد سالأصحاء (١٤٠ / ٢٩ سنا د د ٢٠ ١٠٠٠) بينا دراً

عديب الأصحام ١٠ - ١٤ - ٣٩٤ وسائل شبعه ٢ - ٣٤٥. كتاب الطهارة, أينوب العجائة، الياب ٣٣، العديث ٥

^{2 -} يهدس الأحكام ١٦٨ ، ١٦٨ وسائل السيعة ٢ ، ٣٣ كتاب الطهاره أسواب الجالية، إنياب ٢٦، العديد ٥

ه المایده (ه، ٦

^{1 -} عدد ب الأحكام ١٩٦١ / ١٣٩ الاستصار ١ ١٢٥ / ٢٦١ وسائل الشيعة ٢ ١٤٧. كتاب الطهار، أنواب السارة النام ٢٦ الدرية م

وصحيحة البرنطي، عن أبي الحسن منَّة قال بعد ذكر كيفية غسل الحناسة وأذابه: «ولا وضوء فيه»! ا

ومنها ما فضل بين غسل الجنابية وعيره. كمرسك ابن أبي عمير، عن أبي عدالله ألى غسل العابية، "١. عدالله ألى العابية، "١.

وجه الجمع ببئ الطوائف السابقة

وهذه الروانات ، كما برى ـ فناسه بنجيع المقلالي؛ يتحمل الرواسات المطفقة على عسل الجناسة بتهاده الطوائف الأخر

ولاسعد هذا العمم منذ كون عيس الصيابية هو الفسل المددول الاكترين سنجاع إليه حميم طوائف المكلّمي مخلاف سار الأقتبال، كانجيشي والقاسي مثا مجتاع إنهما طائفته مهم في معين أوديها، وكسس الاستجامت الذي مكون الاختباع إلى ادوراً لفض المكلّمين، وكيس الجمعية وغيره مثالاً لايكون إلاّ هي معين الأخبان ولمص المكلّمين، ولايكون الحمل المذكور موجباً العمل المطلق المدكور موجباً العمل المطلق الموافقة

ا مهديم الأحكام ١ ١٣١ / ٢٦٣، وسبائل الشبعة ٢ ٢٤٧، كتاب الطهاره, أبيوب «مجابة، اليب ٣٤، لعديث ٣

٢ - الكسافي ٢٠ . 25 / ١٧٠، وسائل الشيعة ٢٠ ، ٢٤٨، كبتاب العنهارة، أبيوات الحسابية الباب ٢٥ العدات ١

تعديب الاحكام ١ ٢/١٤٣، ٢-٤، ومسائل الشبيعة ٢ ١٤٨، كتاب اطلهاره. أبوات قصائم، (بنان ٣٥، العديث ٢

٢٦٠ كتاب الطهارة /ج١

هما مشاهاً إلى أن الشاهر من صعيف حكم من حكيم حيث قال قيها دين الناس مقولون يتوشأ وضوء الصلاة قبل الفسل ...» إلى أغره دو ووايسة معتقد من مسلم حيث قال فيها «إلى أهن الكوفية بر وون عن علي اللها " » إلى احره - أن كون الوضوء فيل عبس العناسة ، كان مورد للبعث بين الماس، حتى كديرا عين عبي اللها كذات كان يائز ما لوضوء قبل لفسن من العناسة ، وهو يهوجيه هرب

قوق الأوقوع فين عصال العضامة، وإن يورف يبضع بين أعلى يقون منهي عبَّرِيُّ لِلَّهِ أَمَّامًا لَكُن يَامِّر بالأوموء قبل العسن من العمامة، وهو يوجيه هرب العمل لمذكور ، وفرت حسال أن يكون بنك الروايات القائمة سأوأن الوضوء قبل العسل ومعدد مشعّة وأنَّ «العسل يجزي عن الرصور» وأنَّ وأيُّ وضوء اللهم

من العسل ١٤٤ مناظره الى الكتاب المدكور والعلاق المهود مع أنّ أحد تولي تشاقعي أيضاً وجوب الوطوء مل الصبل من العباسة أو معداً . وكتف كان فلاً زي بأب بهذا ليجم عبد البشه إلى ما ذكرنا

الروايات المتعرّضة لإجزاء غسل الجمعة أو العيد عن الوضوء

نعم، هنا طائعة أخرى من اثرو باب معرضه للأهبيال الأحيرى برشا صعمة سند وإن كانب باشه الدلالة أو معبوراً سبدا صنعهاً دلالسه بـ لابيدٌ من المؤمّن لها:

فعن الأولى روابيه يراهيم بن محمّد أنّ محمّد بن عبد الرحمان الهيدين كتب إلى ابن الحسن الثالث فيّاً ستأله عن الوضوء للصلاء في عسل الحممة، فكتب الا وضوء للصلاة في عسل يوم الجمعة وغيرة الأ

١ ـ المعني، ابن فدامـ ١ - ٢١٧ _ ٢١٨

تهدت الأحكام ٢ ١٤١ / ٢٩٧، وستان لشيعة ٢ ٢٤٤. كناف اطهاره، أسوب الهنابة، دنات ٢٣، المدين ٢

وهده بروايدة ون كانت صريحته بدلاك. إلا أن صعف سندها " ما عن العبل بها، كبرسفه حثاد بس عنشان صحيحه" (شدا على الإرسال عس أي عدتك الله " في الرحل معسل لمحمدة و عبر دنك، يعجريه مس لوصود؟ الله الوعداد الله الإركار وصوره الفير من العسل، "

ومن التنابية، موقده عندر السياطي فان بسن أو عبدت كليَّة عن الرحل ولا اغسل من حالت أو يوم حصد أو يوم عبدها طل عليه الوخوه مثل ذاته أو مديدة عالى 97 ليس عبدة قبل أولا يعدُّ قد أمراه العسل والمراه مثل ذلك، وقا اعتسات من حيض أو غير ذلك فيس عبيها لوضوه لا قبل ولا يعدُ، قد أجزأت

رواها النسج التوسى بانساده عن سعد إن خلاك عن الحسن بن عليَّ بن براهيم. عن حدَّد إيراهيم بن محكد

و الرواية صنيفة بالحسن بن على بن إيراهيم الإُمَّدَانَ وَالْبِهِ مِهَالُ ٢ ـــرواها السنع القوسي باساده عن سعد عن موسى بن جنفر والحسين بنن الحسين

بنونوى، عن الحس بن غلق بين مصال، على حلالة بن عشال، على رحل، على أي عبدالله كا

والروايية صفعه بنوسي بن جغير بن وهب ينجد دى و بعين بن الجنين الطؤلؤى . فإنّ الأوّل مهدو لوبرا في سامة سيء من انضرع أو القديل والسابي الجنافية . وقيمة الجناسي في ترجيعة واستادة لن روية در رحيل محكدين الجند بي يجني والهما

صحّمه المصلّمانيّك في الحرد الثاني؛ ٣٧٧ رحال التحاسي ٢٠١٥، و ٨٣٠/ و ٩٢٩ / ٩٢٩، و ٢٠١/ ١٠٧١، الفهرست ٧٠٧/ ١٦٢

٣-يهديب الأحكام ١ ١٤١ - ٣٩٩. وسيائل سبيعة ٢ - ٣٤٥ كتاب الطهارة، فيواب العباسة الجانب ٣٣، تحديث ٤

وهذه لرواية وان كاب معبره سنداً، لكن في دلالتها ضعف ومنافشة: لذ ب احتمال كون المرد منها أنَّ الأعسال _حيابية كاتب أو حمصة أو غيرها _

لانشد ط فنما الوضوء؛ لا قبلُ ولا بعدُ. فليسب الرو ينه بصدد بيان حكم الصلاه، بل بصدد ببال حكم العسل. وال بعسل هن يتم بالا وصوء، ويجري غسل الحدائمة عن رقع الحدث، وكذا عبل الحنص، ويجري عبيل الحمصة عبل الوطيقية المستحيّه، أو يحماح إلى صمّ وضوء قبله أو بعده؟

والشاهد على فرب هذا الاحتمال ذكر «قبل» و«بعد» مثا شعر باوبياط بين لوصوء والعسل، و لا فوصوء لصلاه عبر مربط بالعسل، فكان على السائد أن يسأل: «أنَّ العسل محر عن الوصوء لنصلاء؟» كما في مكاسة الهمداني

عدم كون الروايات في مفام سال إجزاء العسل عن الوضوء

وعلمه بمكن حمل ابر وايات الواردة في أنَّ الوصوء قبل المبسل أو بمعده بدعته على هذا المعنى؛ أي على أنَّ الوصوء لاحل سيميم العسل قبليه أو يبعده ندعته ، وهو كدلك في حسج الأعسال من عبر فرق بين عبيل الحيات وعبره، وهو غير مربوط بإحراء العسل عن الوضوء للصلاة

ويشهد لما ذكرنا ملاحظة سائر الروابات الوارده في هذا المصمل،

كصحيحة بعوب بن يعطين عن أن الحيد عالاً قال سأليم عن عيدا ولحالم، فيه وضوء أم لا قيما برل سه حبر تيل؟ فإن ١٠٠ لحبب يغتسل؛ بيدأ فيعسل بديه إلى السرفقيس قبل أن يغمسهما في الماء، ثمّ بعسل ما أصاب، من أدى ثمّ يصبّ على رأسه وعلى وجهه وعلى جسده كنُّه ، ثمَّ قد قضى العسل ، ولا وصوء عديه ١١٠

السهديب الأحكام ١ ١٤٢ ٢ ٤ وسال بسيعته ٢ ٣٤٦، كباب الطبهارد، أينوب

حيث إنّ الطاهر من سؤاله بـ أنّ عسن العديدة قيمه وصوء أم 92 وأنّ حرائيل كنف بيّن ماهية عسل العدامة وشرح كهيميه ؟ ـ أنّ ما برل سه حيرائيل ور هر در الهرب من كري اللهرب عراق ما المرابعة الله

هن هو مع الوصوء بعيث يكون الوصوء شرطا لما أم 79 ويشهد الذلك كيسه الحواب حيث شرع في بيان كعيب المسل، وقال بعد بنام الكيمية، وقام قد قص العسل، ولا وصوء عليه، أي بتم العسل من غير مدحن للوصوء في تتعكمه ومنابسة، وهو أمر "خر غير إحراء العسل عن الوصوء

مدحن للوصود في تعققه و سايسه ، وهو أمر "هر غير إجراد المسل من الوصود بالصلاء ، وأو كان السوال عبد لما كان بهده المدرة ، فأن الحواب لايناسب ولك ومثلث صحيحه بروز ول سأب أن عددت كتاباً على عبد المساسة ،

فعال و تعدأ فعمسل كلّيت، ثمّ تفرع بميت على شما لك فعمسل فرجك ومراقطك ثمّ تعصمص واستشق. ثمّ تعسل حسدك من لدن قربك إلى قدميت، ليس قط.ه ولا بعده وصوء وكلّ شيء أمسته المددقة أفيته، ولو أنّ رحلًا حساً ارتس

مى الماء ارتماسة واحده أمرأه ذكاه وإن لم يدلك جسده الأ وإن رزر ساله عن كصبه عن العماسة ، وفريكا حمد بالهاء وذكر عدم الوصو خلمه وسده معموضاً في خلال سال لكنت، وبالأحمل مع معمد معوله ، ووكل شيء أميسته دلياء فقد أغيشه مثا وحد الطهور في أن الدراد

بعول.a «وكلّ شيء أمسسته «قماء فقد تُقيّته» مثا يوحب الطهور في أنّ العراد مدم حشل الوصوء هي كسبه «ميسل وتعقّمه ورفع العناسه، وهو أمر عمر احميام الصلاة إلى الوصوء وعدسه بعد رفع العناسه

ومثلهم بين وصور وصف ساريم وصف ومثلهم بين أوضع منهما - صحيحه حكم من حكيم هنال سيالت أبنا عبدالة الله الله الحسابية ، قبال «أويض عبدي كفّك اليسمين مين ولف،

الصابة، الباب ٢٤. الحديث ١

۱ ـ بهدسه الاحكنام ۱ . ۱۹۵۸ / ۱۹۲۹، وسائل الشبيعة ۲ -۲۳۰، كتاب الطبهاره، أيبوات العاملة، الناب ۱٬۲۶۱ المدند 6

------- بالطهارة / ج /

الصلاة قبل لغسل، فصحت وقال قوائي وصوء أنقى من العسل وأبلغ كالهاان

حيث إنَّ السائل سال عن تكيفيه، وبعدما ري عدم ذكر الوصوء في كلفيه الغسل قال: دارًا الناس بقولون - » إلى حرف ومر ده ـ طاهرا ـــارًا الناس يرعمون

في كيفيسه العسل أنَّ لنعسل وصوء كوصوء الصلاد. فكما أنَّ الصلاد لا تصحُّ بلا

وصوه كذبك العسل، وهذا كالصريح فيما ذكرنا من عدم كون السائل والمحيب في

مقام بنان إجراء العسل عن الوصوء، بن تصدد السوال واقحو ب عن دخلية فين بحقق الغيل وصخب

ويؤيّد، فول.» «أيُّ وصوء أبقى من العسل وأبلع؟!» أي لا دجا اليه هـ. النفاء والعسل أندم في حصوا الصهرة والراقعية من الرصور

ومثنا دكرما بظهر حال سائر الروايات؛ حتى أنَّ رواسه أني بكر العصر مي

عن ابي جعم غائبًا _، لبي محالف ملك فروديات _ تشهد بما ذكر ما، وال سمالم هلب كنف اصبع «ا أحبب؟ قال « عسل كفَّك وقرجك، وتوصًّا وصوء الصلاة،

ثمّ اعتسله ؟ لأنَّ الطاهر منها أنَّ هذا ؛ لأمر ، كان معهود في بدك الاعصار ؛ وأنَّ أشتر ط بحقِّق العسل بالوضوء كان مورد اببحث والكلام، فورود ببلك الروايسات لرقمع الشبهية المدكورة

وحيمته لاسعد أن بكون مرسمة بن أبي عمير ، عن أبي عبدالله ١١٠٤ لاكلُّ

ا ما عديد الأحكام ١ ١٣٩ - ٢٩٢. وسيائل السيعية ٢ ٢٤٧. كتاب الطبهاره، أسواب لصابية والباب ٢٤ والعديث ١

٢ - تهديب الأحكام ١٠ / ٢٩٢، وسائل النسيعة ٢ ٢٤٧، كساب الطهاره أسواب العماية، دياب ٢٤. العديث ٦

في بعص مهمّات أحكام العمص والحائص 771 . . .

عسل قيمه وصوء إلا عسمل الحماسة» - ومراسلت الأخرى أو صحيحته عسه" فال دفي كلُّ عسل وصوء إلَّا الحناية، " أيضا من هذا الوادي، ولا

بكور باطرة لنراح البه عبيه للصلاء

فتبقى صحيحة محتدين مسمم المستشمة. عس أبس حبعم الله قبال، «الغسل يحرّي عن الوضوء ، وأيُّ وضوء 'طهر من الغسل؟!ه' الأمعار ض

إِلَّا أَنْ يِقَالَ: إِنَّهُ بِعِد كُونَ حَمِيمَ (رُو يَاتَ _ إِلَّا رُوابِيهُ وَاحِدُهُ هِي مَكَانِية

لهمداني دمر بوطنه سلك المسألية ؛ أي بدخل الوصوء في بحقِّق العسل، وأنَّ بلك المسألية كانت مطرحا في ذلك المصر ، ثم يبن طهور للصحيحية في إجر ، الفسل عن الوصوء للصلاد، بل من المحسن فويا كونها بنصدد بنيان منا يكون سيال الروايات بصدده من احراء كلُّ عبل وكفاسه عن الوصوء في رفع الحياسة أو حدث الحاص أو حصول وطعية الحمقية والعبدر خصوصا مع ورود نظم هولية

«أَيُّ وصوءِ اطهر من القسل؟!» في صحيحه حكم بس حكيم لنبي عبرفت ظهورها في عدم شرطية الوضوء لنعسل

فحييتد سفي إحراء عسل الحماسة عن الوصوء للصلاء بلا دلسل الأهمالية

١ ـ الك من ٢ ٤٥ ١٣. وسائل السجم ٢ ٢٤٨ كيتاب الطهارة أبوب لجمايه.

اساب ۲۵. المعدیث ۱

٣ ـ رواها السيح اعلوسي بإسناده، عن محكد بن الجيس الصفَّال، عن يعفوت بن يريد، هـ.

ان أبي عمير عن حدّاد بن علمان أو عبره عن أبي عبدة ١١٤ هـن الطيرين إلى اس أبي عمير صحيح كما تقدِّم في الصعصة ٧٦٥، وبكنّ الراوي عن أب عبدالله الله مددّد سيد

حتادين عنمان وراو أحر عير معلوم، والرواية إمّا صحيحية أو مرسلية ٣ - تعدب الأحكام ١ . ١٤٣ / ٣٠٤، وسائل السبعية ٢ . ٢٤٨، كتاب الطهارة، أسوات

والحيانية والباب ٢٥ والمعدث ٢

^{\$} ـ نقدُم في الصفح، ٣٦٣

كتاب الطهارة / ج١ عالم. ﴿ وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُّبَأَ فَاطَّهُرُو ﴾ ` عسى تأش في دلات، لكنَّ الحكم واضح

لا يحتاح إلى إقاسة دليل. وأقاساد الأغسال

فمقتصى الفاعدة والعمومات عدم كفاينها لنصلاه منع الابسلاء ببالحيدث

الأصعر، وفي غبر مورده يسمّ بعدم النول بالقصل

ويدلُّ على المقصود في حصوص ما بحن فينه ــ بل في أعمُّ مننه ومنسي

قسل الاستجاضية _ نعصُ الروايات، كمرسلية تنوسن الطنوبلية. وقيها فسي السُّم الأولى من السر الثلاث دوستن عن المستحاصة فقال ابيا هو عير في

عابس أو رَكُف من الشيطان، فلتدع الصلاة أيَّام أقرائها ثمَّ تعتسل، والتوضُّأ لكل صلاة قيل وإن سال؟ قال وإن سال مثل الشَّقب، " عالَ الطاه أَرُ العسو هو

عسل الحيص وهد أمرها بالوضوء لكلِّ صلاء، بأمَّل.

وقد يستدلُّ تُعدم الاحسباح إلى الوصوء ساطلاق الأواسر الوارد، قسي

الأغسال من غير ذكر وصوء (٢). وهو محلّ المنع نعم، وردب رو نات في ناب الاستحاصة لايبعد إطلافها، وسيأسي الكلام

قبها إن شاء الله الله الله

هذا كلُّه مع قطع النظر عن استهار الحكم بين الأصبحاب؛ منتا يُشير ف المصف - بالنظر إلى على القطع بكون الحكم معروفاً من الصدر الأوّل،

^{7 (0) 5 2 1 1 1 1}

٢ _ بأس منتها الكامل في الصفحة ٣٤٩

٣ مجمع الفائده والبرهان ١٠ ١٢٩. مدارك الأحكام ١٠ ٢٦١

[£]_ يأمي في الصمحــه 204 ــ 14

ومأخوداً من الطبقات المعاصره لرس المعصومين تثبيًا وخلاف من البينيدا؟ عبر معدّ سه , وخلاف السند ⁷ الإيسر عدد عدم موهق لمه من المنقلمين، كذلاف الأرويشي وأنماعماً؟ مثل لإيسنون بالشهرات والإعماعات.

حول وجوب تقديم الوضوء على الغسل وجوباً شرطياً

ومثا ذكرتا بطور انجال في حلاف آخر . وهو وجوب تقديم الوصوء على العمل وجوباً شرطيا في حضوص الاعسان الواجب أو هها وفي المستحشدا الد أو وجوب القديم شرعناً لا شرطباً، كما من أنواني الههامي!

ووجه اللوم شرطياً. هو الاستقهار من مرسلي بن أسى عنمر وحمل النطق على المثار: أن إحدى البرسلين على الأغرى، فتع دعوى احتصافهما بالوجهات تكونان منى الأول.

ومع المميم مؤتما بروبيه على س بعض، عن أبي العسن الأول الله العلم الأول الله الله وال وإذا أردت أن تعتمل للجمعة عتومناً واعتسل الأكوبان مسى الثاني ومع إنكار الطهور في الشرطسة مش، الثالث

۱ ـ شَمَّم في الصفحـة ۲۹۲ ۲ ـ شَمَّع في الصفحـة ۲۹۲

المحاصر المحا

غ ـ أنظر حو هر الكلام ٣. ٢٤٦ ٥ ـ مصارح الظلام ١ ٢٣٦/السط ١٢محط ط.

ا الهذاب الأحكام ١٩٤١ - ١٩٤١ وسناكي السيعية ١٩٤٧، كتباب الطبهارة، أينوب المعايدة، الباب ٢٥ (يجديث ٢

لكن قد عرفت كون حميج دومات الباب بقرية سن واد وحدد هو إليات دائير طبه وسها فضيئة بهم المعارض من به تقدّم ومن موضّة عثلاً السابطي حيث عرب بهم الوسود قبل من المحاسمة والصحية والصيد والصيفي ومدقاً القريد المالاتحاب إيماً لإمهار من الفضية المالة على الاستصاب جمعاً المسلسلة والموسوة قبل وبن كان القريد المالاتحاب إيماً لإمهار من الفضية المالة على المالة الوصود قبل السلسل ومده ندعت، ومعدد ذكر أوسود من شيء من الروابات الواردة في مات الأفسادي ومده عدم السيسة على هند الأوب الذي لو كنان مستحتاً لكان الحقيق من سائر الاداب، وإنما ذكر ذلك فين والهيمة واحدة هي واسة اس منطش ومرسلة بمكن أن يكون عن طلقال يروايسة واحدة هي واسة اس منطش ومرسلة بمكن أن يكون عن طلقال يروايسة واحدة هي واسة اس منطش ومرسلة بمكن أن يكون عن طلقال يروايسة واحدة هي واسة السرطية المي

وكيف كان قمته برجب البرم بعدم شرطيه الوضوه للأعسال الواحسه واسمستمه، هو بناه الروابات الكثيرة داوارده في مشام سيال كيسم المسيف كروابات عسل المهتراً" وغيل حشرًا" وما ورد فيها الأعسال المستحثه على كرواتها "ا قال صدم ذكره فها دلس فعلي على عدم شتراطيها بعاء وعسدم دعدة قبلها

١ .. تعدّم في الصعحة ٢٦٧

٧ ـ رمع وسائل الشيعة ٢ - ٤٧٤، كتاب لههارة أوت عبيل الثيث، البات ٢ ٣ ـ رمع وسائل الشيعة ٣ - ١٨٦٨ كتاب الههارة، أرف عبيل الشيء البات ١ ٤ ـ رامع وسائل الشيعة ٣ - ٣ ٣ ٣ ـ - ١٣٤ كتاب الطهارة، أشواب الأعمال العمسومة، التأثير، الأطاف

في كيفية رفع غسل الحيض والوصوء الحدثين

بقي الكلام في شيء تعرّص له صاحب «الصواهبر» «وهـو أن الغسـل و اوضوه هل هما مشركان في رفع الحدثين، أو هـمه رافـمان عـلى التبوريع. قالفسل للأكبر، والوضوء الأصغر ١٠/٩:

و تقصيل الكلام بحسب مقام التصوّر: أنَّه قد يعم الكلام فسا إذا وجد سبب الأصعر والأكبر ، وعدّم أحدهما على الآجر أو باحر أو تعارباً.

وقد يقع فيما إذا وجد سبب الأكبر فقط.

فعلى الأوّل؛ يمكن أن يكون الحدثان ماهيئين سياسين؛ قبؤتُر الأصعر في ماهيمه، والأكر هر ماهيمة مبايسة لها

وسكن أن يؤثر كلَّ في ماهسة متحافسه مع الأخرى، فابله لانطباي على وحود حارجي في العدر المشترال، فيكون «العدت الأصدر» عمواناً سيلماً على مرسه من العدت الأكبر، وبكون الأكبر وامرانت مرسه عمر منطقى عملها عنوان والأصدر»، ومرسم مطبق علها عمواند،

وسكن أن يكون الفقدار المشترك وجوداً شخصياً بن قدّم سبب الأصغر في إبحاده، يكون سبب الأكبر هؤثراً هي مرسمه أحرى، ول قدّم سبب الأكبر لايؤثر الأصغر، فيكون السببان بالسببة إلى العربية النشركة كالأسباب السنعافية للعدت الأصغر.

لَمْ إِنَّ مَقَتَضَى الاحتمال الأوَّل والثاني؛ هو فعلينة سبيب كلُّ موجب قسي

١ ـ جواهر الكلام ٣: ٢٤٧

..... كتاب الطهارة / ج١

مستبسه الحاص، ورافعينه الوصوء للحدث الاصفر والفسل للأكبر، همع العسيل ة قع الماهيم الآبيم من سب الأكبر ، وبنقي الماهيم الآبيمة من سبب الأصقر وأمَّا احتمال اشتراكهما في رفع المحموع فصعيف حدًّا.

ولازم لتالث هو رقع العسل ما بأتي من قبل سبب الأكبر، وعدم الاحتيام إلى الوصوء إن كان العسل رقعاً تتمام سنا ينجيء من سبيب الاكبر . وسمعدار

لاختصاص لو فلنا بأنَّ ما بحرة من سبب الأكبر لام بقع بمامية بنه، فيبكون ولروهم للبقيسة هو الوصوء

وامًا احتمال كونهما مشتركين في أصل الرفع منمعني عندم ساثير العسسل معدماً إلَّا نصمَ الوصوء - فقد دفعاء في المسأل، السائم، كما أنَّ احتمال كنون العسل رافعة لسام ما ياني من سب الأكبر في العرص الثالث مثا مدم منه عدم

الاحتياج إلى الوصوء - تدفعه الشهرة السائمة مع عمومات أسباب الوصوء كما مرًا ". قاحتمال الاشبرك بهد المعنى ضعيف مدقوع بما سلف، وأمَّا عبلي بسائر

الاحتمالات، فلايكون الاشتراك لا يوجه لاينافي الاحتصاص

وهيسد يكون الوصوء - على حميم الاحسالات المعبر . _ رافعاً لما يأتي

من سبب الأصفر والعسل لما يأبي من سبب الأكبر عبلي ببعض الاحتمالات المنفذمية، وعلى نعص الاحتمالات يكون الوصوء رفعاً ننعص ما يأتي من سبب الأكبر، والعسل لبعص أحر، فيكور كلُّ مهما راقعاً، فما عن دالسرائرة من كون

الوصوء عير رافع. بل مبيع تقدّم أو بالحر ، والعسل رافع كدلك ٢٠١، عير وجيمه. هدا كلُّه مع بحفِّق السببس

١ _ اللَّمُ عي الصفحة ٢٧٢ _ ٢٧٣

۲ دانسال ۱ دود

بي بعص مهمّات أحكام الحيص والحائص..

في الالتزام بالتوزيع مع تحقّق سبب الأكبر دون الأصغر

على جوار دخول المرأة في المسجدين والمبت في المساجد مثلاً مع المسل فقط، بكون هو معرما دلَّ على لروم الوصوء لنصلاء. دالِّي بالاقتصاء على النوريع في التأثير، فيكون الوضوء رافعاً بمرسه مئد يأسي سبب الحبص، والقسل بسرنسه أحرى، وأمَّا احتمال كون الوصوء مبيحاً عير رفع فصعبف

وكيف كان عالفول بالتوريع هو الأفوى، مع كون لحكم مواقفاً لاربكار

المشرِّ عنه، والطاهر استفادته من محموع الأدلَّة، قنديّر

وأمَّا مع بحقَّق سبب الأكبر دون الأصغر ، فمع التول بلروم الوصوء للصلاة، لابدً وأن يكون سبب الأكبر موحباً لشيء لايرتمع بالعسل، فحيئذٍ إن قام الدليل

٧٧..... كتاب الطهارة / ج ١

الأمر السادس

في حكم الحيض بعد دخول وقت الصلاة

إذا دخل وهد الصلاء معاصب فقارة - تدرك طاهره من الوهد بمقدار أداد الصلاء، وقبل الطهاره، وبحصل سائر الشرائط بحسب حالها وبكلمها المعلمي: من العصر والإسام والوصوء والعسل و تبيئم وعبرها من الشرائط؛ مطالعيه كانت أو غيرها.

وأخرى ، لا تكون سمه دومت بهذا المقدر سود كانت بمدر أداد الصلاء معط ، أو أدائها مع الطهار «المائية» و المرابعة فقط ، دون سائر الشرائط و قاللته لا تكن ، السمة حال بعدر، صلاة المصلة

و لأولى البحث الآلاً عن مقضى أنعواعد الأؤلسة. أي أدلَّم العصاء وأدلَّم عدم الفضاء على الحابض. ثمَّ النظر في الأدلَّمة الجامِسَة.

مقتضى أدلة القضاء وعدمه على الحائض

فنقول: إنَّ أَدَلُّـةَ ٱلفصاء على طائفتين

إخداهما ما يظهر سهه أن انصف بايغ لمنوال «الفوت» كنصمينية (رور». عن أبي حضر الله عن أبي حضر الله فاشتك فنش ذكرتها أنتهت . « اا الحديث، وعبر ها مثنا هي قريسة منها.

١ ـ الكامي ٢ . ٢٨٨ . ٣. معيد ١ . ٢٧٥ . ١٢٦٥، وسائل الشعبد ٨ . ٢٥٦، كتاب الصلاة،

مم وغية لروم قصاء ما مات من الصلاة، وهذا منه لا إشكال فيه.

«قاريبه» امَّا لأحل قدت المثرية المديِّية عنها، أو لأحل برك نفس أمر المولى

شروم عوب وليدمن بدالمكتَّف ويومن فيين طاعته المولى أو الوالدين ممَّا هو مسحسر عفلاً: سواء كان لازماً أو راجعاً، فباذا سام عين صلام الليل يتقال:

الرحم عقلاً، وأمّا إذا كان العمل دا مصدة أو غير رحم عملاً وسرعاً فركم العبد،

مسوان «الموب» ليس تمس ترك القعل ولو ليريكي قنبه رجمان أو قي بركبه منقصنه وهدا واصح عبد مراجعته موارد ستعمال اللبقط عبرفأ وقسي الأخسار

فدعوي كوتبه عبارة عن عدم ريال الصلاء في وفنها ولو كانب غير مطلوسه

ولام د النقص ٢١ على دلك بمثل ترك البائم والساهي، ولا بمثل من أكره على ترك الصلاة؛ بحيث صار اللارم عبلي المكتِّف سركها؛ صرورة أنَّ النَّائم

ولايفال «هاسه دلك»

الراردة فيها هذه اللعظية

ولا راحصة بل ولو كانت محرّمة (١) غير وحمه.

حد أداب قصاء الصلدات، اثنات ٢. الحديث ١ ١ _ مصباح العيب الطهار ، ٢٨٧ / السطر ١٦ ١٧ - نفير . البصدر : ٢٨٣ / (لبيط . ١٧

هم عبدان أخمة منيه ؟ الطاهر هذا الثائر وصرورة أنَّ السفاهم عرفاً من هذا الموان وهو دهيات

عدم محمولية الصلاة في حقّ المكلُّف. بن مع حرمتها عنينه، كصلاة الحائض، أو

لك" الاشكال في أنَّ «القوب» عبارة عن نفس عدم (لإبيان مطلقاً ولو مع

وهذه الطائمة ورركانت في العاب بصدد بيال حكم آحر ، لكي يستعاد منها

والساهي، فاتنتهما الصلاة [لا] لأحل دهاب متوبتها ومصلحتها من يبدهما، إلى لأحل ترك أمر المولئ بلا اختيار على ما حقَّما في محلَّم: من أنَّ لأوام فعليـة بالسبعة إليهما وإن كانا معذورين في تركها ١٠٠٠.

وأمَّا المكرَّه فهو أيصاً كدلك. ولا نصير الصلاة بالإكراء علم الترك حراساً بعنواتها، بل ما هو المحرّم إيقاع المكتب سفيد في التهلكة وتنجوها، وهيد

لايوحب حرمة الصلاة بصوابها وإن بعد المنوابان في الحارج.

ودعوى صدق «القوب» محرّد الشأبية أو بملاحظه نوع المكلّفين؟؟.

عبر وجبهة ؛ قان ميران وحوب نفصه هو العوب من كال مكلِّف سحسب حمال تصبه، وهو لايصدق بالنسبة إلى انشخص الذي لم نجعل الصلاء لنه، أو حرَّمت عليه كالمحائص، والشأسة لا محصّل لهنا إلاّ معنى يعليمي لابتوجب صندي والأشرت فملا

وأعجب من دلك ما هد يقال: «إنَّ المستفاد من الأمر بانقصاء أنَّ الأوامير المتعلِّمة بالصلاء، من فتيل بعدَّد المطبوب، فكونها في الوقت منظلوب، لكن عواب الوقب لا نعوب المطلوسة مطلعاً ^(١٦) فإنَّ ذلك _على فراس تسليمية كما لايبعد ــ أدلُّ دليل على حلاف مطنوب، لأنَّ السعاد، تعدُّد النظلوب قرع وحيود

الطلب والمطلوب في الوهب، ومع حرصه الصلاء على الحائص في الوهب، أبي الطلب والمطلوب حتى سنماد مسه سدّد. ؟!

فتحصّل منا ذكرنا؛ أنّ الفاعدة في باب القصاء .. علىٰ قرض أخد عبنوان

١ _ ساهم الوصول ٢: ٢٦ _ ٢٨. أوار البدائية ٢: ٢٢٢ . ٢٣٨

٢ - مصباح العميد، الطهارة، ٢٨٣ / السعل ٢٠

٣ ـ نفس النصدر ٢٨٢ / السط ١٨

«القوب» في موضوعية _ هو وجوب العصاء في كال مورد يكون الأداء مطلوباً أو راحجاً ذاباً؛ ولو قرض سقوط الطلب لأجل بعض المحاذير، على قرض صحّة ذلك المبنى، وأمَّا مع عدم الرحجال والمطلوب، الدالي، قلا، فضلاً عن الحرم،

البابية

فالحائض إذا أدرك من الوقت بمقد را نصَّق الطلب، يحب عليها القصاء مع ركها، ومع عدم توجَّمه الطلب أو بوجَّم النهي إليها، لا يحب عليها القضاء بحسب

القاعده. بل الطاهر أنَّ الأمر كذلك لو بمكِّب من الصلاة الاصطرارية ، قبلو قبليا :

بأنَّها لو علمت مفاحأة الطمث لها ربعد مقدار من الرمان تـتمكَّد قسه من إسال صلاء مع الطهارة البرسية وفقدان بمص الشرائط الاختياراتية بالعجب عليها الصلاة

كديك، فالفاعد، بسيسي القصاء مع تركه لأجل السهل بالراقيسية السوجية أسي

السلام النفاء قديما منماء مل الأمر كذلك لو تمشكما في وحوب القصاء ما لطائفية الثانيية من أحسار القضاء، وهي ما لم يؤجد فيها عنوان « لعوب» لأنَّ مسافها فيما إذا برك المكلِّف

الصلاة التي كنائب مكبونة عيلية في الوقب، كتصحيحية رزارة، عن أس حعد الله - أنَّه سئل عن رحل صلَّى بعير طهور ، أو نسي صلوات لم يصلُّها ، أو نام عبها، قال: «يقضيه إذا ذكرها في أيّ ساعية ذك ها» الناعب ذلك ما الروايات وليس فيها ما بدل على وجوب الفصاء على من برك الصلاء التي هسي غير مشروعية له ، فضلاً عمّا كانت محة مية عليه .

١ ـ الكامي ٣ ٢٩٢ ٣. تهديب الأحكام ٢ ٢٦٦ ٥٠ ١. وسائل الشمعه ٨ ٢٥٦.

كتاب أنصلاء , أبواب قصاء الصلوات ، الباب ٢ . المعديت ٣

بل الطاهر أنَّ تصلى عنوان ، تقصاء» أينضاً يبدلُ عبلي المنطلوب؛ لأنَّسه _بحسب المتعاهم العرفي _عباره عن حبران منا شبرع فني الوقب _ إينحاباً أو المنحياباً .. حارج الوفت. وامّا إذا به يشبوع صبى الوفت أو كن حداماً عليمه. قلايصدق على إتيامه حارح الوفت عنوان « تقصاء» فتنعيمة الفضاء للأداء ـ علم!

..... الطهارة / ج١ كناب الطهارة / ج١

ما ذكرنا مو فعة للعاعدة. فتحشل من جنبع ما ذكريا أنّ كلّ مورد بو اطلع المكلِّف على الوافعة :

وكان واحيا عبيمه إتنان الصلاء ونو ببحو الاصطرار ، يحب عليمه الفضاء أو تركها ا لصدق «العوت» فإذا وسع الوقب بحسب الواقع يتقدار صلاء اصبطراريسة سايس بمقدار نفس الصلاة فقط ماقطمت، وحب عليها سقتصى أدلَّة القصاء إنبائها نعد الطهر دساة

وما يبوهم من عدم الأمر بالمقدّمات قبل الوقب، قد فراعيا عن صعف ١١٠. وذكريا في محلَّم " مناط عبادية الطهارات ليس هو الأوامر العبريمة بل الأمر

النفسي المنعلق بها"؛ وذكرنا في محمَّه حال البيتم أبصاً!"

تعارض أدلَّة عدم القضاء مع الأدلَّة السابقة هذا، ولكن في معابل أدلَّة العصاء ما دلَّ على أنَّ الحائص لا نعصي الصلاة،

فعي صحيحه رزارة قال سألب أبا جعر الله عن قصاء الحائص الصلاء. ثمة تعصى الصيام، قال: «ليس عليها أن تقصى الصلاة، وعليها أن تقضى صوم شهر

١ ـ مناهج الوصول ١ ٢٥٦ ـ ٢٥٨، تهديب الأصول ١ ٢٢٨ - ٢٢٢ ٢. مناهم الوصول ١. ٢٨٢ - ٢٨٧، تهديب الأصدل ١ ٢٥١ - ٢٥٦ ٣ _ يأس في المصرد الثاني، ٨

رمصان» ثم أقبل عدر فقال: «إن رسول الله رَبِيْنِينَ كان يام بدلك صطمة. وكانت تأمر بذلك المؤمنات»(١).

وروايمه الحسن بن راشد قال قمت لأسى عبدالله للنُّهُ ، الحالص نقصى

الصلاة؟ قال: «لا».

فلت: تفضى الصوم؟ عال: «معم»

علت من أبي حاء هدا؟ قال عأوّل من قاس إبليس . » ١٢ الحدث، إلى

غير دلك

ويقع الكلام فيها سند الفطع نثروم استناد البرك في عدم وجوب الفصاء الى

الحنص في انجمله - في أنَّه هل انتفاهم منها أنَّ الصلاة إذ كان تركها مستدأ

ال الحيص في الخملية _ وله في تعص الدفت _ لا يقص حبّر يكون لا منه عدم الفضاء ولو حاصب قبل بمام الوقب يمقدار نسم الصلام الأنَّا بركها وإن كان

عبر مستند إلى الحنص فقط ، لكليه مسند إليه في الحمليه؟

أو أنَّ المراد هو الاستباد إليه قفط، فإذ الركبها في تنعص الوقب سنحيًّا،

سعية فأدركها الطمث، وحب عليها القصاء - لعدم كون البرك مستدأ الى الحيص

مقطى ما كان الاستناد في بعص الوقت الناغيرة؟ الطاهر هو الثاني الطهور الأدُّك في أنَّ برك الطبيعة إذ كان مستنده إلى الحيص، لا يحب القصاء، وهو لا يصدق الأحتى الوحية ، لثاني يحسب نظر العرف

١ _ الكافى ٢ : ١ ٤ ، تهديب الأحكام ١٠ ١٩٠١ ، سائل السعة ٢ ١٤٧ كتاب

الطهرور أبوات الحيص والناب ٤١ العديث ٢ ٢ _ الكافر ٢ ٤ ١ / ٢ ، تهديب الأحكام ١ ١٦٠ / ٤٥٨ ، وسائل السحة ٢ ٣٤٧ ، كتاب الطهارور أبراب الحيص الباب ٤٦ العداث ٣

المتبع في مثل المفام. وهذا ظاهر.

لكنّ الإشكال في أنّ انصاهر من الأدلّـه. هل هو ترك الصلاء المتعارضة لها مع قطع النظر عن عروص الحيص أي إد استد برك صلاتها إليه بحسب حالها

المتعارف من القصر والإنمام والطول والقنصر والاشتبال عبلي المستحثات المتداولية الابحب عليها القصاء؟

أو إدا كان مستنداً إليه مع أهل الواجب؟

او إداكان مستداً إليه حتى بمصدقها الاضطراري من الطهور وغيره احتى

مثل ترك بعض الواحيات كالسورة مثلاً؟

وبعبارة أحرى: ترك الصلاة التي لو علمت بالواقعية وحب عليها إثناتها إذا

كان مستبدأ إلى الحمص، لا يجب عليها فضاؤها، صحب عليها القيصاء إذا وسبع

الوقت لنفس الصلاء بمصدقها الاضطراري، مع فقد حميع المستحثات وسقص الوجيات؛ إذه قلبة يسقوطنه عبد الاضطرار والطبق؟

حيات؛ إذا فانا يسقوطنه عند الاضطرار والطبق؟ الأقوى هو الأوّل؛ لا ينعني مبلاحظة حيالهنا الشيخصي ولو كنان عبير

معارف، كفراء، السور الطوال والأدكر، الكثيره الغير الصنداوك، سل يمعمى المصدق المتعارف عند نوع المكتس، أي لمشمل على الواحيات والمستحثات

المصدان المتدان المتدارة عندس على المشمل على الواجهات والسمحات المتداولة . والمواحد والمسمحات المتداولة . والم المتداولة ، والواحد للشرائط محسب مكاملها فلمعلى من الصغر والإنسام . ووحدان الماء وفعدات ، ووحداته معمدات وعداته الى عبر ذلك ، عبر ولك : عمر المدر من الأولد . أمو في الانقدام في فقصة من مناطق بلداراً بالمدرة مناطرة من المدرد من الأولد .

امعرف لايقدم في ذهب ـ عد سماع بنك الروايات وعرضها عنبـه ـ ولا دلك. وغيره يعملم إلى تفدير العائص عبى عير ما هي عنبـه . وهو شلاف الارتكبار العرفي والمتفاهم المعلائي من الروايات

قهل برئ من تصلك أنَّ المرأة إد سمعت قفيهاً بقول؛ «إذا سركب صلابك

والصلام، فعرض لها الطمت في الركمية أث لشة، بشك في كونها مشموليه للعتوى؛ باحتمال لروم بعدير بصها في مقام المصطر العاقد للماء المصيِّق عليها الوقت؟! أم

لايتقدم في ذهنها إلَّا صلاتها المتعارفية بحسب حالها مع فطع الطُّر عن عروض الحيس! ولعمري، بنَّ هذا التبريل والتقدير منَّ لاسقدم إلَّا في دهن الأوحدي من

الناسر؛ أي أهل العلم فقط، لا نوع الفقلاء والعرف مثن يكون فهمهم معياراً لتعييين مهاهيم الأحبار.

ثيِّ أنَّ ما ذكرنا إنَّما هو بالسب إلى بشرائط التي يتعارف تنحصناها في

الوقب، كالوصوء والعسل مثلاً، على بأمّل في الثاني. وأمّا الشرائط الحاصلية لسوع الهكلّفي قسل الوقت _ كالسب والعبلم بالقيم ولابلاحظ مقدار تحصيلها لواتقق عدم حصولها، فالمافدة للسام

والحاهلية بالقبلية إذا كاننا تصدد لحصيفهم، وطنال لوقب حتى عبرص لهيما العلمث ، بحب عليهما فصاء صلايهما ؛ لاطلاء أدلُّه ألهوب وعدم وجود معتد لها ؛

لحروم هذه المروص الددرة عن مثل هوله: «الحائص لا تقضى الصلاة» لأنَّ ترك الصلاة بحسب المتعارف عير مستند إلى الحبص فقط، وكدا من كان تكليفها البيشين لكن أجراب الصلاة إلى آخر الوقب قطمت،

وبالصياحة لابد من أصاط حال عن أو حال التناقط وتعارفها و وكالف

يجب عليها القصاء العدم الاسساد - بحسب المتعارف - إلى الحيص. المرأة بالفعل وحالاتها الاحسياريم الأأن لكبون لاصطرر مس عبير جهمة الحيض هذا كلَّ بحسب الفواعد الأوّلة.

مقتضى الأخبار الخاصة في المقام

وأمًا الأحيار الحاصة، في موثّمة يونس س يعوب بـ ساءً على وتنافعه الزيري¹¹ عن أبي عبدالله طاقية ؛ قال في الرأة دحل عليها وقت العبدلاة وهمي طاهرة، قاشّرت الصلاء حتّى حاصت، قال؛ «تقصي إدا ظهرت»⁽¹⁾

وليست هذه محالفية للنقاعد، المتقدّمة؛ لطبهورها فني سبعية الوهب وبأخيرها حيّن طمئب

نعم، يحالها إطلاق روابم عبد الرحمان بن الحكاج، قال، نساسه عبن المرأة نظمت بعدما برول الشمس ولم نهبنَّ الطهر، هل عليها فضاء بلك الصلاد؟ قال: «تعييلاً".

وطلاهها بشمل ما إد صاى الرفت عن إدرك الصلاء وليس لها طهور في سمه ، فوصد الصلاء أو له بيش إلى الشؤال معجم سا يتا إدارات الشمسي وطنست، ولم تمهله إن يعلَّى، دكاتُ فإن داؤ طنت بعد روال الشمس بلا مهلت وقسل معلانها، خل منها لقصاء، أو لائمٌ من معنى وبان سرك الصلاء أو فو بم سسلّم. يعد فأناً أما الإطلاق

ودعوى أنَّ لظاهر أنَّ السلب سبلب المحمول لا الموصوع، كتأتُها في عبر موفعها.

١ ـ تقدّم نكلام ميه في الصمحة ٧٢ و ٧٩

٢ ـ بهديب الأحكام ٢ - ٣٩٢ - ١٣١٧ و صائل شبيعية ٢ -٣٦٠ كيتاب الطبهاري، النواب العنص ، بنات ٤٨، العدلت ٤

٣- يه سر الأحكام ١ : ١٣٤٤ / ١٣٢١، وسائل الشبيعية ٣- ٣٦٠، كيتاب اطبهاره، أسو ب العبيص البات ٨٤، العدت ٥

في بعص مهدّات أحكام الحبص والحائص

ولدلا صعف سدها شادن بي الحليل، أو عدم ثبوت أعبيارها لأحل عدم ثبوب وثافسه ٢١٠. ومحالفتها لصاوى الأصحاب لكان المبل بها متعيِّناً، ولا تناقيها الأحيا. المتعدِّمة ، لكنَّهما مانعان عن العمل بها

وأقاء وتقيم سماعية فال سألت أن عيدهما الله عن الدأة صلَّب من الطف ركعين، ثمّ إلها طمئت وهي حالسة، فـقال دسقوم عس مكماتها، ولا تنقضي

الكمتين الكار فلابدًا من حملها على النهي عن إتيان بعشه الصلاة - أو لم بقل بظهور ها قسه

بملاحظية قولية الاتقوم عن مكانها، فكأنية قال القوم عن مكياها، ولا تتأس بالركمين الأخيرتين» وحمل «العصاء» عنى النعني اللغوي غير يبعد، كتحمل الركمس على الأحير بس، والا فلابد من ولا علمها إلى أهلمه ، فإنَّ الحمل على أول

الوقت حمل على البادر والظاهر منها عدم قنصاء الركيتس الأوليسين لو حمل «القنصاء» عبلي الإصطلاحي منيه وقي معام التحديد والبيان تفهر منها عدم لروم قصاء الأوليس

ول وم قصاء النفية ، وهو . كما يرى . لايمكي الآثير فرية ، فمفيير ها حبيئد مصير صعيفة أبي الورد(٢) قال

سألب أنا جعمر عائية عن المرأة التي تكون في صبلاء الطبهر وفيد صبابت

١ _ راجع تنقيع المقال ٢٠ ٨٠ / استطر؟ (أبواب السير) ٢ ـ عديد الأحكام ١ ٢٩٤ ١٢١ وسائل سيعة ٢ ، ٢٦٠ كتاب الطهارة، أبيوب

المعيش، الياب ١٨، الحدث ٦.

٣ _ يوصيف الرودينة بالصعف لوقوع أبر إبورد في السند، فإنَّه مهمل لم يرد في شأمه شهره س الحرح أو التعديل

أنظر رحال الطوسي، ١٥٠ / ١، وجال البرفي ١٤

ركمين ، ثمّ برى الدم ، فال ، «تقوم من مسجده ، ولا تقسي الركمتين ، وإن كانت رأت الدم وهي في صلاة المغرب وقد صنّت ركمتين ، فلتقم من مسجدها ، فإذا

تطهّرت فلتقضِّ الرَّكعة التي فاتبتها من البعرب.١١٠

فلاندٌ من توجيهها كما وجّهها الصلّاسة فني «المحلف»(٢) أو ردّ عبلمها إلى أهلته

ا ـــ الكانمي ٢ - ١٠٣ ـ ٥. تهديب الأسكام ١ - ٣٩٣ / ١٣١٠، وســائل النسيعية ٢ - ٣٦٠ كتاب قطهاره أبواب العيص الباب ٤٤، العديب ٢

۲. مختلف الشيمة ۸.۸.۲ ۲. الكامي ۲.۸.۲.۲ ا. بهدب الأحكام ۸. ۳۸۹ . ۱۹۹۹، وسائل التسعم ۲. ۲۵۹.

[.] الكافي ٣ . ٢٠ / ١ . يهدب الأحكم ١ . ٣٨٩ . ١٩٩٦. وسنائل الشيخة ٢ . ٥٩ كتاب الطهارة، أيورب الحيض، الباب ٤٤، الجديث ٢

الأمر السابع

في حكم صلاة الحائض إن طهرت أخر الوقت

إن طهرت الحائص في آخر الوعد، فن أفرك حميم الصلاء مسرشطها الاخسارية، فلا إشكال في وجويه عليها ومع تركها في وجوب الفضاء، بحسب الفواعد والنصوص الحاشمة^(١) وعليمة الفتوئ^(١).

حكم إدراك ركعة من العصر والعشاء والصبح مع الشرائط الاخنيارية

وكدا أو أفرك ركسه من وهما النصر والنشاء والفسام به حميم الشرائط الاختيارينه - بلا وحدان غلاف كما في «العوام يا^{دم»} وعن «النسهي» بفي الغلاف من أهل العفر⁽¹⁾، وفي «الخلاف» و«المداراتي» الإصناع عليسة⁽⁴

وبدلّ علمه البيوي المشهور «من أدرك ركعة من الصلاة فقد أدرك الصلاة» (١٠).

١ _ وسائل الشيصه ٢. ٣٦١، كتاب الطهاره، أبواب الجيص، الياب ٤٩

٢ ــ الهاينة ، ٢٧ ـ استبر ١٠ ٣٣٧ ـ - ٢٤ ، تحرير الأحكام ١٠ ١٥ / السطر ١٩ .
 ٢ ــ حداد الكلام ٢٠ ٢١٧

٤ ـ منتهى المطلب ١. ٢-٩ / السطر ٢٩

6 - الحلاف ١. ٢٧١ - ٢٧٢، سارك الأحكام ١: ٣٤٢

٦- دکری دسیمه ۲ ، ۳۵۳ و سائل الشیمه ۵ ، ۲۱۸ کتاب الهسلاد، آیتوان ولسوافیس، الباب ۲۰ العدیث ۵ صعیم باجاری ۱ ، ۲۱۸ / ۲۵۵ صعیم مسلم ۲ - ۷ / ۲۹۱ ۲۹۰ کتاب الطف، تا / ۳۹۰ والعلوى «من أدرك ركعية من العصر قبل أن تعرب الشمس، فقد أدرك

العصر»^(۱). ورواب أصبع بن أماته عال عال أمير المؤسين للك : «من أدرك من الغداة

ركعية قبل طلوع الشمس فقد أدرك العداة تاشية»"٠.

وصعف إستادها منجبر بالعمل بها فديماً وحديثاً، فقد تمشك بها الشيخ في «الخلاف» وأدعن حماء الأتبه عبر دلك وقال في الصبر والمحبون والحائص

ووليهساء وولكاف : إله لا خلاف بين أهل العلم في أنّ واحد من هؤلاء الدين ذكم ناهم إذا أدرك من غروب الشمس يركمه ، أنه يدرمه العصر ، وكذلك إذا أدرك فيل طلوع

المحر ، اثاني معدار ركعة ، أنَّه بذرميه العشاء / وقبل طلوع الشمس يركعه بالرميم الصبح الما روى عن السي تالين أسُد فإلى العمن أدرك ركعة من الصبح قبل أن تطلع الشمس فقد أدرك الصنح، ومن أدرك ركعية من العصر قبل أن تبغرب

الشمس فقد أدرك دلعصر به ٣٠ وكديث وي عز أنشيده ١١٠ وفي «المدارك» بعد ذكر الروابات «وهده الروابات وإن صعف سندها إلّا أنَّ عمل الطائف عليها ، ولا معارض بها ، فتحدُّ العمل بها عام (4) .

١ _ أنظر حواهر الكلام ٢ ٢١٣، وسائل الشيمية ٤ ٢١٨، كتاب الصلاق أبوأب المواهيب، a combatta all

٢ ـ سهديب الأحكمام ٢، ٢٨ / ١٨٨، وسائل دشيعة ٤ ٢١٧، كتاب عبلاة، أبواب Paramitary will be also

٢ ـ صعيم البحاري ١ ٢٩٨ - ١٥١، صعيم مسلم ٢ - ١٦٢ / ١٦٢، سس بن مناحـة ١ V . / YY4

^{1 - (} Lake 1 177 - 777

٥ _مدارك الأحكام ٣٠ ٣٠

والانصاف: أرَّ فتوى الأصحاب على طبعها وتعبُّك أرباب الاستدلال مها منا ملك المسأل، المخالصة القواعد موجب لا بعيار سندها، فلا إشكال مرد هذه الحشية.

وانّها الاشكال في دلالتها وحدود معادها فقد يستشكل في البوي لدي هو

أوسع دلاليم باحتمال أن إدرك ركعه مع الأمام بعيراته أدراك حميم الصلاة (١٠). وقيمه: مم أنَّه مخالف لظاهره، فإنَّ الطاهر إدراك تفس الصلاة، لا إدراك الحيماعية أو فيصلها. وهيو لاسطور لا عبان إدراك الوقب : أنَّ ورود سبائر الرواباب في العداة والعصر بهذا المصمون، بوحب الاطمئنان بأنَّ النبوي وسائد ما شابهه مصموناً وعبارةً من واد واحد، فيرقع الاحتمال أو الإحمال منيه يرعبلن

هرصية _ بعيره معرأن فهم الأصحاب بريل سائر الهلماء فديماً وحدثاً . يوحب الوثون بمعاده، قلا إشكال من هذه الحها مُأيصاً.

وقد يستشكل فيها. بأنَّ معادها هو مصيُّ الركعـة خارحاً، لا حوار الدحول م الصلاء م- أول الأم لم علم إداك كمية من الوقب، قيمت المن أدوك ركعة » من دخل في الصلاء عافلاً أو باعتماد سمنه الوقب، ثمَّ أدرك ركعته منها، فقد أدرك الدفت وهذا بطير درك أول الدقب دا دحيل في العسلاء قبيل

الوقت، فوقع بعضها فيه (٢). وقيم أنَّ المتماهم من هذه العباره هو سوسعية الوقت للبمدرك ركيعية ،

فكانَّه قال: إدراك ركعه من الوقت إدرك لحميم الوقب»

وبعباره أخرى الايفهم «بعرف حصوصيمة للدحول في الصلاة، بل ما يقهم مب أنَّ لإدراك بعص الوقب حصوصيَّةً وعياس آخر الوقت بأوَّله في غير محلَّم

١٠١ م الصلان المحمَّة الحادي ١٧، مستمسك العروة الدخص ١٠١ م. ٢ ـ نيس النصدر

بعد كون لسان الدليين محتلين والشاهد عنى هذا الفهم الصرفي فيهم عماماء العريقين، وليس شيء في الباب غير ملك الروايات.

مع عدم بُعد اسمادة المعنى الاستقبالي مشه، قفوله، «من أدرك وكعة...» مصاه: من يدرك، فحينته لا فصور في دلالة للقط أيضاً

عدم شمول النموي والعلوييس للإدراك مع المصداق الاضطراري

ثم إن المتعاهم منها أن المسرك تركمه من الصلاء التي هي تحكيفها فسلاً ميشراتطها الاحتيازينه من الطهور وغيره سنسرلته مدولة الوقت، فلا نفع منا إذا أدركها تنصد فها الاصطراري فإدراك وكلمة مع الطهاره البرسنة لتن كان تخكيفها الطهارة المائينة، غير مشبول لها، كإلونكها بع هذر سائر الشرائط

وبعيان أخرى، بأن انظام منها أوّ الصلاة التكنوبية على الشخص الذي تكون وطيعية الإيبان بها، ويا أمراق ركعية منها في الوقت، فقد أمرك الوقت بعرة لا إشكال في حروج الأدب والتسختات، منن أمركنها يتواجبنانها

وشرائطها فمد أدرا؛ وإن كان الوقت مصبّف عن إنبان المستحثات هذاكلّمه في إدراك العشاء والعصر والصبح مثا لا مراسم لها.

حكم إدراك ركعة من الطهر والمغرب مع الشوائط الاختبارية

وأمّا بالسنة إلى صلاة المغرب والظهر هيوأيصاً كالك، كما هو البشهور تقلاً وتحصيلاً، عليّ ما في «الحواهر» (وادّعي في االحلاف» عدم الخلاف فيه "أ.

١ _ حواهر الكلام ٣ ٢١٢

^{1 - 1} workles 1 : 777

وعن طهارة « لمسوط» وعن بعض آخر الاستحباب^{١١}٠.

وعن نعص استحباب قفل الظهران بإدرائد حمس قبل العروب، والعشاءين بادراك أربع قبل القجر ٢٦.

اربع فيل الصحر.... وعن «المعينة». «إن بقي من انتهار بمقدار سندً ركعات بدأ بالطهر»^(۳)،

وعن «الفقيد». «إن يقي من «مهار بمقدار ست رفعات بدا بالطهر». * و يدلُّ عنيُ ما ذَكرتا البنوي المتقدّم،

وقد يقال: إنّ «من أدرك. » لا يقتضي منزاحسة الظهر مثلاً للموقت الاختياري من النصر . وإنّ ممصى دلّه لاحصاص عدم وقوع الظهر في لوفت الاختياري من النصر . وإنّ ممصى دلّه المحصاص عدم وقوع الظهر في لوفت

الاختصاصي بن الطاهر قصور دليل «من أدرك » عن سحوم سأحير المسطر حشاراً إلى إدراك ركمة مسه، كما لاستعد منيه جوار بأخير الصلاء في سمعه إلى قت الرزومان إدراك الركمية؟؟

الوقت إلى رفايان وبرات الراقعة وقيمة - أنه إلى كان المادم من الشكاه به هو أقلّه الاختصاص، فلا تكون مراجعة له ، فإنّ مقادها هو لروم الصفر إلاّ إلى من الوقت أرم ركمات، فعي صحيحة الساعل من همام عني ، لأصح " - عن أنن الحسن الآلا " أنه قال في

١ ـ السيوط ١ ٥٥، المهدِّب ١ ٢٦

۱ ــ المسوط ۱ ۱٬۵۵۰ لمهدب ۲ ۲۱ ۲ ــ إصبام الشيعة، صمى سلسلة اسابع العفهية ۲ ۲۲۱

۲ _ إصباح الشيعة، صمى سلسلة انسامج العهيشة ۲ (۳۳) ۲ _ انفصه ۱ (۲۲۲ / دبار انجديث 21

٥ ـــرواها - بينيع الطونني بإنساده، عن محلَّد بن عنيَّ بنن منحبوب، هنن العبياس، عنن

إنسنا قبال من هئام لا إشكال في «سند إلا في طريق سنج إن مجلد بن عليّ بن مجبوب، فإنّ فينه أحمد بن مجلد بن نجير انقطار حجلت قال في مسيحت. و ما ذكر سه في هذا الكتاب عن محلّد بن

٠ كتاب الطهار \$ / ج ١

الطف و(١). وفي صحبحيه الحدبي قال سمائمه عس رحيل تمين الأولى والعيصر

جميعاً. ثمّ ذكر ذلك عبد عروب الشمس، همال عان كان في وقت لايحاف فوت إحداهما فليصلُّ الظهر ، ثمَّ يصلَّى العصر ، وإن هو خاف أن تعوت، فليبدأ بالعصر ،

ولا يؤخِّرها فتعوثه ، هيكور قد فاستاه حميعاً ، ولكن يصلَّى العصر فيما قد نقي من وقتها، ثمَّ ليصلُّ الأولى بعد دلك عنى أثرها» " إلى عبر دلك. وطاهر الأونى هو أنَّمه إذا دحل وقت العصر _أي الوقت الاحسصاصي ــ

بحب البدء سه، وهو الطاهر من الثانية أيضاً، وحيثه بكون بلك الروايات مُشعرة مأنَّ الظهر لابر حم العصر في حميع وفتها، لا في بعصه، وإلَّا كان الحقُّ أن يقول داردا بفي من الوقب سنم ركمات بعيلي النصر » قهده إن لم يكن ميؤائده لاسطناق

حديث ومن أدرك » على الطهر ، لير تكر مخالصه ليه أيصا

وإن كان المائع هو الأولُّ، العامم لحمل الأوصاب "!. فبلا إشكال في مكومنيه عليعا

عن أبيد محمد بن حبي عن محمد بن على المحبوب. وهو محل كلام إلا أله وكفيه المألاسه والمحصى ولا إسكال في وتافسه بمحاط رو ياسه الكبيره في أنواب انقله. كما عال استعمادة في بعص نقريرات الأصولية في تصحيح حديث الرجع

تتميح المعال ١. ٩٥ / السط ٢٤. شقيم الأميدا. ٢: ٢١٧ ١ - عديب الأحكام ٢ ٢٧١ ، ٨ ، وسائل شيعة ٤ ١٢٩، كتاب العسلان, أبوب المراقبين الباب في المدين ٧٧

٢ - نهديب الأحكام ٢ ٢٦٩ / ٧٤ وسائل النسعية ٤ ١٣٩، كتاب الصيلاء، أسواب

الموقيب والبحب ع والسبيث ٨٨

٣- راجع وسائل الشيعة ٤٠ ١٥٦، كتاب الصلاء، أبواب المواقب، الباب ١٠.

وإن كان المناح هو عدم الطباقية على مصر الدي يمكن إدراكسه يتجميع وضم، فلايمور بأحير المصر «خندراً إلى صبى أوقب مشدر إدراك ركسه، فسمه: أنَّ الطباقية على الطهر موجب لحصول الدوسوع للمصر صرورة أنَّ برك لمصر تشكل لمن باغتيار التكلّف، بل يحكم الشارع،

وممارة أغرى أنه لا إشكال ماعى وص ختصاص الوقب بالعصر معي أنه إلى متي من الوقت تقدس ركاسات يكون انظهر متصولاً الشوي ومع سعوله لم يعيد بحكمه جهان انظهر المدول لوقت الحريض وحم لروم إشامه يمثلي للمصر ركمته وتشيشله الدوي وليس هد بأخير المصر اصبياراً حمي يتمال

ر الناصير إلى وعال إدراك ركعة حامصة للأشرائطان

حكم إدراك أقلّ من ركعة مع الشرائط الاختيارية

وأمَّا لو لم بدرك ركب. بن أدركب أبنُ منها، قنصصى المواعد الأوَّلسة

أمتا الأؤليمة فواصح

وأمّا الثانوينة فكذلك أيضاً؛ لأنّا الطاهر سها أنّ إدراك الركضة غنايسة منا ممكن الإدراك معية، وقو كانت ندرك الصلاء بأدنّ منها لما حار التحديد بالركضة تعد هذا ووابات سيأنر التكلّم عليها.

حكم إدراك تمام الصلاة مع التيمم مثلاً

ثمّ لو أسكل لها إدراك بعام الصلاة في الوقف، لكن لا الاخساري منها، مل الاضطراري، كالصلاة مع التيمّم، أو بلا سبر، أو مع معاسمة البدن، أو غير ذلك، فهل القواعد ...مع فطع لنظر عن النصوص الحاصة .. نفتصي لروم الإبيان، وعليّ فرض النرك القصاء؟

مقتضى القواعد في المقام

هد يعال : إنّ الأصل في كلّ شرط أثماء النشروط بالتعالم، مع الشاق في شمول منا ذلّ عمل سقوطته عسد الاصطرار لمثل السقام الذي هيو مسداء فكلف: "*

لكن الإنصاف أن ملاحظته موارد تكثيره التي رقط التدارع فيها صالب الوقت على سائر الشراطات كرجرجمه على الطبقار، المائت ؟! وعلى السير « والجهارة الدين !» بل رضحته على بالركاح و السيود الاسماريس" إلى غير دائلة من العاواد (**" بوجب العقل بأن الوقت محموضته ليسب لمسائر الشراطة. وأن المكتف إذا أنكسه إسال الصلاحاً المئي تعوقي الوقت، بلزم عليه الإسال ويذا المنظل الريفاني ويدار عليه والمنافذ الاستراء على والمن والمنافذ المنافذ الاستراء على والمن والمنافذ المنافذ الاستراء على والمن والمن والمن والمن والمن والمنافذ الاستراء على والمن والمنافذ المنافذ الاستراء على والمن والمن والمن والمنافذ المنافذ الاستراء على والمن والمنافذ المنافذة الاستراء على والمن والمنافذة المنافذة المنافذة المنافذة المنافذة المنافذة المنافذة والمنافذة المنافذة المنافذة

110 T aVSII a

٢ براجع وسائل السعم ٣١٨ كتاب جهارة أنواب اشكر طباب ١، الجديث ١ ٣ رجع وسائل السيم ١٤٠٤، كتاب الصلاة أنواب ليس النصلي ، الياب ٥٦ الجديث ١

ربيع وسائل الشيعة ٦ - ١٩٠٧، كتاب انظهاره أنوات تواقص الوصود، اليات ١٩ ٤ ــ راجع وسائل الشيعة ٦ - ٢٩٧، كتاب انظهاره أنوات تواقص الوصود، اليات ١٩ ٥ ــ راجع وسائل سيعة ٣ - ٣٩، كتاب أنصلاه أنياب صلاد يجدف والبطار دق السال ٣

و با وه و ۱ 1 سلم نعتر على هذه العبدس بهد - بعط هي الكتب الروائية - هم هي صحيحة رواره الواروة هـ. أنواب الاستحاضة الا تدع السلاد على حال:»

مي الواجه - استخاصه الا النظام الله و الميارة على حال. و سائل السيمة ٢ ٣٧٣، كتاب الطهارة أبوات الاستخاصة، الياب ١، العديث ٥، وواحم ما يأتي هي العرد الناس؛ ٣١١

في بعض مهتمات أحكام الحيض والحائض

تلك لمورد الكثيرة، يشرف العقيمة عنى عصع سأن المحلّف إدا أمكسمه إدرائه المسلاة في لوفت ولو بفردها الاضطراري، يجب علسه الإنيان، ومع الترك يجب الفصاء للعوب من غير فرق بين التكليف الاستائي وغيره

هدا كلُّه بحسب القواعد.

مقتضى الروايات الخاصة

وأمّا الروايات الحاصة، فهي على طواتف:

منها ما ولات على أنها إن طهرت قبل حروب الشعبى أو قبل اللجر صلّت، كروايه أبي الصباح الكنامي، من أبي عدد شيئة طال وإن طهرت السرأة قبل طلوع الفحر صلّت السعرب والعشب، وإن طبهرت قبل أن تنهب التسمس صلّت الطهر و لعصراً الاوتفها مولّدة ان سنان؟ ورو به الدحاصي ٢ وروايه عدر مد حلفها!!

والظاهر أنها مسند المحكّى في إيحاسه تصلاء عليها مع بمكّنها من الطهار. والشروع في لصلاء كما هو المحكي عن «الممتر»(٥٠].

^{. ..} بهديب الأحكام ١٠ - ٣٩٠ / ٢٠٠٣، وسائل التسيعيه ٢. ٣٦٣، كيناب الطبهاره أسو ت لحيص البات 21، انجدت ٧

٢ ـ نهديب الأحكام ١ - ٢٩٤ / ٢٩ . وسائل أشبيعه ٢ - ٣٦٤ كتاب الطبهاري أسوات السعير الخات 4 ق المدنت ١٠

٣- يهذب الأحكام ١ - ٢٩٠ / ٢٥ مرائل الشبيعة ٢ ـ ٣١٤. كنتاب الطبهارة، أسواب العبيش (الياب 21) العديث ١١ ٤ ـ يهدب الأسكام ١ ـ ٢٩٠١ / ٢٠٠١، وماثل الشبيعة ٢ ـ ٢٣٠٤. كنساب اطبهاره، أسواب

المحيص الناب ٤٤ الحديث ١٣ ق 6 - المحتدر ١٠ ٢٤٠

لكنّ الطاهر منها منم قطع أسط عن ساتر الروايات هو حصول الطهو فيق حروح الوقت بمقدار بمكنها إدرك لصلاه أداء؛ فإنّها طاهره في كون الصلاه أداءً لا

قصاة، قهي معرّصه بوحوب بصلاة عليها إذا طبهرت فبيل عبروت الشبمس،

وأدركب ما هو بكليفها العملي وعلى فرص الأحد بإطلافها والعمود عليمه. يكون معادها .. بالإطلاق .. وسع ممًا ذكره المحقِّق فلأندرم في وجوبها عليها أدراك الطهور وبعص الصلاة في

الوقب صرورة صدق لا تصهر فس أن يطام الصحرة سائي الطاعر فباشه سهييشة

لابمكنها فنها النظير و دراك بعص نصلاه، مع أنبه لانفرم بنه، وبعده لا وحبه لبنا دكره، بل الوحمه هو إدراك بصلاء "د ، على ما هو وطبقتها تعير، لا فرق طاهر التراكية مع الطهارة المائينة أو التراسية أو مع الراك

سائر الشرائط لاحبياريه وعيميد، قلا سافي بلك الروابات الفاعدة المؤشيب لسفدًمية بل يعاصدها، فنحب عليه الصلاء إذا أدركت ثمالي ركعات مع الطهارم لدانسة وقفد الشرائط الاحبيارية، كما يحب عليها مع دراك ركمه بشير ثبطها

الاختيارية وحسما فضلياء أنفأ ومنها . ما فضلت بين حصول الطهر قبل العصر وعبره ، كرواية منصور بس

حارم، عن أبي عبدالفظ عل وإذا طهرت العائص قبل العصر صلَّت الطبيه والعصر، فإن ظهرت في أخر وقت العصر صلَّت العصر «١٠

والعاهران المراد سرقيل العصري من الرعب المحيث رور عأجر الرقت، هو المحمض، وهي شارحية لمعاد لروايات لمنقدّميه، أو مفتدة لها علم فيرص

إطلاعها. لكنّ المسماد منها أنّها إن جهرت فيي أحبر وعب المنصر _ أي الوقت ١ _ تهديب الأحكام ١١ ، ٢٩٠ / ٢٩٠١، وسائل السيعة ٢. ٣٦٣، كتاب الطهاره، أيواب

الحيص، الناب ٤٩، الحدث ٦

المحتص بمه متحب عديه الصلاد ومعود أل وع اسماء لابمكنهل إدراك الطهارة الدائية إذ ظهرن أخر وهب العصر - فايجاب الصبلاء عبدين لانكبون إلا منع الطهارة البرابية. وحملها على أحر الوقب الاصافي _ أي أواخر الوقب؛ لحيث

بمكنين الطهاره وإدراك انصلاه ولو ركعته ماهي عايمة البعد. حصوصا مع انسبق بالحميم المتقدّمة.

وأمًا صحيحة سماعيل بن همّام، عن أبر الحسر للله ، في الحيائض إذا اعسنب في وقب انفصر: «نصلَّى انغصر: ثمَّ نصلَّى الظهر»⁽¹⁾ فقد حينها الشيخ

علد أنَّها طهر ب وقب الطهر، وأخرب العسن حتى صافي لوقب"؟ والأناس بسم حمعاً بينها وبين سائر الروايات مع أنّ المبير بـ عسلت في وهت العصر » دون

الطهر ب ال _ لا يحلو من اشعار بدلك وسفاء ما تعرّصت للفصاء، و سدأن بنها لدؤوم سنعنه الوقب فني الأدم والقصاء بمقدار الطهارة المائيية وعدم كفايية البريبية ، كصحيحية عبيدين ورفوه ، عن أبي عندعه الله عال عال «أيَّما امرأه رأت الطهر وهي قادرة على أن تغتسبل

في وقت الصلاة، فعرَّطت فيها حتَّى بدخل وقت صلاة أحرى. كان عليها قنصه بلك الصلاء التي فرَّطت فيها، وإن رأت الطهر في وقت صلاة فقامت في تهيشة دلك، فحار وقت الصلاة، ودحل وقت صلاة أحرى، فليس عليها قضاء، وتصلَّى الصلاة التي دخل وقتها»"،

١ ـ هديب الأحكام ١ ٢٩٨ - ١٩٤١ رسائل اشتيعية ١ ٢٦٥، كنتاب الصهارة، أيتواب لعيمين البحب ٤٩. العديث ١٤

١ - بهديب الأحكام ١ ٢٩٨ ديا الحديث ١٢٤١ الأسيطار ١ ١٤٣ / ديا الحديث ٨٨٨

٣- الكافي ٣ ٢ / / ٤. بهديب الأحكام ١ ٢٩٢ / ١-١٢. وسائل الشيعة ٢ ٢١١. كتاب الطهارة، أبواب الحيص، الياب ٤٩، الحديث ١

وموثَّقة الحلبي، عن أبي عبد سُكَّيَّة في لمرأة نقوم في وقت الصلاة، فلا

نقصي طهرها حبّي تعوتها الصلاء وبحرح الوفب، أنقصي الصلاة التي قبانسها؟ عال. «إن كانت تُوالَتُ قصتها، وإن كانت دائية في عسمه فلا تقصي»(١١

....... . . . كتاب الطفارة / ج١

وموتَّفية محمَّد بن مسلم، عن جدهما قال قلب، المرُّه ترى الطُّنهر عسد الطهر، قنشتمل هي شأبها حتّى بدحل وف العصر، فال «تُصلّى العصر وحدها،

وادعى الأعلام استعاده استراط سعمه الوقت للطهاره المائسة مسها وقسي

فرن ضنعت فعليها صلاتان»(١٢) « لحواه » «أك محمد عليه ها يحسب الطاه «٢١ وكلمات الأصحاب وال كانب مقصوره عنى ذكر الطهاره بلا فيد 10 لمائية 16 كل الطباهر أنّ مدادهم

العائمة لان لراسة ليست عيدهم طهاري بال مسجة عيني لمشهور بقلا ولولا اشتهار الحكم بين الأصحاب على الطناهر ، لكنان لمحدشيه فبينة

و بحصلاً ، بل كاد أن يكون إحماعا ، كما في «الحواهر» ال محال وإلى الروامات كنَّها بصدد بمال حكم القصاء، وأنَّ المرأة إذ ظهر ب فم طب بحب عليها الفضاء، وإن ظهرت فقامت في تهيشه العسل والعمل بالوطيف. فحار الوقب، ليس عليها الفضاء، ولا يبعد ال يكون المنفاهم منها ــ ولو تحسب القرائق

ا يندب الأحكام ١ ٢٠١١/ ١٠٠٧، وسائل التسمم ٢ ٢٦٤. كتاب الطهارد، أسواب العيمى باب ١٤٠١مدت ٨ TA9 1 plan 1 / 200

٣٦٣. كتاب الطهارة، أبواب المحيص، الباب ٤٩، الحديث ٥

TIO TANGLALATOR

ه _ حواهر لکلام ٥ ١٦٧

الخارجية _ أزَّ الدرأة إد طهر ب عدمت لابيان العسيل وتبهيشه أسبابه ، فبجار

الدقت فحأته مع عملها عن أنَّ الاشتخال بشأيها يوجب فوت الوقت، ليس عليها فصاء وهذا لا يدلُّ علىٰ عدم وحوب الأداء عليها مع الطهارة الترابينة لو عالمت

نصبة الوقت ، وبالحملية: إنَّ أَرُ وَأَيَاتُ مِنْ صِنْهُ لِحَكُمْ أَحْرٌ * وَهُوْ حَكُمْ الْقَبْضَاءُ عَنِي

قرص عدم نقصير ها و تعريطها ، وأمَّا بكيفها في الوقب مادا ، وأنَّه مع صيبي الوقب عن الطهارة المائينة ، لنس عليها الآدة ، أو عليها ذلك؟ فلنسب باطره وليها ، فو مع

لندعى اطلاقي ما دلَّت على وحوب الصلاة عبيها لو ظهرت قبل العروب أو أخر ه فت العصر مشكل.

هذا وذا كان ولمراد منها ما ود السميت المراه بشأعه حثى جار وله قب قحأم،

- lula 31 . zam . a san Y las

وأمًا إذا كان لها إطلاق من حيث العمد وعدمه ؛ وأنَّها مع الألعاب إلى صبق

الوقب وعدم الفرصية للحصيل الطهارة المائية، شبعلت تنهشه العسل حيَّن حار الرقب والطاهر ولالها على مقصودهم بملاحظه ستفاده دبك من الدلالية على

عدم بفريطها والعمل بوطيفيها، ويملاحظيه أنَّ الفضاء بابع للأداء، والحكم سعدم القصاء عليها بكشف عي عدم الأداء عليه

والانصاف أنَّ الأطلاق وإن كان مشكلاً أو منبوعاً في معص الرواياب،

لكنّ الطاهر طلاق بعص مها ، فانوحيه ما عليمه الأصحاب واشتهر بينهم ، وأدعى الإجماع عليه، فلابد من نقييد المطعمات

وأثا رواينه منصور بن خارج المعدمية، قليها صنعف يسحكد بني الربينغ

المحمول بإ المطلقات المنشمة أيضاً ضعمه:

أمّا رواب أبر الهساح فلاشراك محمّد من الفصيل بين الثقبه وعيره

۲۰۲ کتاب الطهارة / ج۱

ورواينه عمر بن حنطبة بأبي حبيب متصّل بن صالح الصعيف.

تمم ، روايم عمالة بن سال لايمد أن يكون موققه وإن كان في سيمها الزيري "ال. لكن يمكن إلكان الإضلاق فها مدعوى" أنّه بند عدم إنكان الأخد، بهذا الطاهر - أي محرد الطهر صل تعمر رالم روب علا محالة يكون المرد مها وضاً مرك به المصاد، ولي يعم عدد رهد الوعت، ولمنّ المعدار الميشر هو يمقدم

ثمّ إنّ هاهنا فروعاً أخرى تمنع بعقها مربوط بعن هذا السفام، ومعقها واشع مدركا وفولا بركناه مجافية الطويل، وتنعرّض لمعقها في المقصد الشامي إن شاه ألله تعالى.

والحمد لله أوّلاً و أحراً

[\] _ رواها الشيخ عطوسي بإسناده، عن عميّ من بحسن بن الفضّال عنى هيدا برحسان بس أي محران، هن عدده من سبان ولا يحتى أنّ في طريق الشيخ إلى عليّ من الحسن، عليّ بي محدّد بن الربير القرشي

رجع ما غدّم من الكلام في الربيري في الصعحة ٧٢ و ٧٩

المقصد الثاني في الاستحاصة



الق ل

في حقيقة الاستحاضة

في ذكر معنى الاستحاصة لعة

وقد احتامت كلمات اللغونين فيها فقى القسماح» السُّعنفيت القراة أي استعرّ فها الدم بعد أيّامها، فهي مستخشسه (١) وقريب مسه عن الهابية اسن الاثيرة (١) ويشتر فاك تعدم الأستمثال بمعوم فيها، مر استمثالها معلوسة مرازاً

عرق العادل؛ ٤ وقال أبضاً: «العادل عرق يحرج مسه دم الاستعاصم» (٥). وبنه قال العوهري أيضا، ونقل عن بن عتاس أنّه قال حبين سنش عسي

١-١٠٧٢ ٣ -الصحاح ٢

۲ ــانتهایــة. س الأثیر ۱، ۲۹۹ ۳ ــیأنی فی اصعحــة ۳۶۹

القاموس المحيط ٢ ٢٤١
 عسر المحدد ١٤٠٤

دم الاستحاصة: «ذاك العاذل»(١٦).

وعن «المعرب»: «استُعيضت مضمّ الناء استمرّ بها الدم»(٣).

وفي «المجمع» «إدا سال الدم من غير عرق الحيص فهي مستحاضيه». ولم يذكر في «المنجد» الاستحاضية، ولا غِرق المادل.

وعن الرمحشري. «الاستحاصية تجرح من عِرى يقال لنه المادل»، وعن «المائي»، «كأنَّ شبيسة ذلك الهرى «لمادل لأَنَّه سبيب لمدل البرأة؛ أي ملامتها عبدة وجماء! 9.

ابن عتاس أو معص الروايات _كبعض فقرات مرسلمه يونس عدي معص النسخ _ صار مشئاً لذلك.

وعدم دكر «المحد» ما دكره عرم عير حالي عن التأسد لما ذكر با، وإذّ قس المستعد حدّاً مل كاد أن يكون معتباً أن تكون الاستعاصة _ تلك المدود التي لها عي الشرع أر أنوني ها المهام حسابلته على ما ذكره العدامة ، من حرومها من عرق العادل، وكون محراها عبر محرى الجيف، شكون الدم إلى أحد دمائي الوم العادل بثلاً، خارضاً من عرق مجيف، وحد ذلك يسكد ذلك العرق، ويحتجد والعادل لدم إلى أحد وماتك

و لناظر في مثل المرسلة، لاسعي أن يشكّ في أنّ العبيرات التبي فيها. تعبّدينه خارجه عن فهم العرف وأض اللمة، كقوله، وإنّما هو عنوف» بمالراي

۱ ـ الصحاح ۲۰ ۱۷۹۲ ۲ ـ المعرب في تربيب المعرب ۱: ۱٤٥

۲ ـ مجمع (ليحرين ٤ ٢٠١ ٤ ـ الفائق (الدمخشري ۲ ، ٢ ، ٤ ٤

العول في حقيمه الاستحاضة

المعجمة والغاء على ما في أكثر السنخ كما قال المجلسي⁽¹⁾ أو قوله - «عزف عامر» أو «ركضة من الشيطان».

قال في «الوافي» - بعد تقلم عن «فهايمه بن الأثير» «أنّ العرف» يسمى العمال بالمعارف أي الدفوف وغيرها «أ"د، «قول: كأنّ العراد أشم لعب الشيطان يها في عبادتها، كما يدلّ عليمة قول «بالوغيّلا» وعرف عامر» فإنّ «عامر» السم

الشيطان»^(۱۲)سهن. معم. في معس السنخ مدل «عرف» الرَّمَّنا هو عِرق» ومدل قول... «عـــزف

يخرج عن الإيهام. وما ذكره الحوهري^(١) …مع إمكان أغذه من الروايات، ومخالصه ل**تفص**ي

الانسقاق الايمكن الركون إليمه والوثوكل بَنةً،

والأحدار الواردة في الاستعاضية وإن وردب عاليا قيم استبر بها الذم بعد العاده ("، ولا ألها لسبت على وحبه يستدد مها تحصار الاستعاضية بـالدم المستدر بعد العادة وإن كان بعضها لايحدو من إشنعار بندلك. وسيائي دلالسة

١ ...مراة العمول ١٣: ٢١٧

٢ .. النهايــه . اين الألير ٢٢ - ٢٣٠

٣ ــ الواقى ٦: ١٥٩ ـ - ١٦

٣ ــالوافي ٢: 204 - 21. ٤ ــالكافر ٢: ٨٤٨/ ١. حامد أحادث الشعبة ٢. ٥٨٩ كنات الطبقة. ق. أب اب العسم.

الیاب ۵. العدیت ۲۹۶۷ ۵ - اُنظر مراد العقول ۲۲ ۲۱۸، (دینکی، الرمحشری ۲ ۲۰۱۷، البهایسه، بی ولاُئر ۲ ۲۰۰۸

۵ ــاطر مراء الطول ۲۲۸ ۲۲۸، (۱۵۵ق، الرمحشری ۲۰۷۳، النهایت، این الاثیر ۲۰۸۳. ۲.ــ تقدّم فی اقصصیه ۲۰۵

٦ ـ. نقدم في الصفحية ٢٠٠ ٧ ــ راجع وسائل الشيعية ٢٠ / ٢٧١، كتاب الطهارة، أبواب الاستحاضية، الباب ١

بعضها علىٰ كونها أعمَّ من دلك ١٦١

وليس للاستماصه معى عرض ادى العرف العمام سمكن تنطبقه على العمود التي وردت لها مي شرع بل لارى العرف الإستحاشة والعيش دسي. بل قد يرى دم العيس فلنلا محدود ، وقد يراه كثير سسموا ويقال : «صارت قلاشة دائمة العيش» كما هو طاهر الاشتقاق علن وصد

وفي مرسلمة بونس: «أنَّ حمية بنت حجش قالت الرسول الله تَلَاَئِيُّةُ . إلَى استحصت حيصية شديدة»

وفيها بيصا «أنّ فاطنية بيت أبي حيش أنت النبي يُنْكِثُ فيقالت: إنَّمي أستحاض فلا أطهر، فقال النبيِّ ﷺ ليس ذلك بحيض، إنَّما هو عرف»

فأرادب عوبها «إلي أستحض فلا أظهره صرب حائصاً حيصا دائما، ولذا على حيصتنه وفان «إليه غرف» اي لعب الشيطان. كما مرّ

التحقيق في بيان موضوع الاستحاضة

سعو، هذا كلام قد مرّ من أول بعث المصدي"، و يحمله أن الجيس هيو بدم اطليس المعدوف من أرضام لسنه ، ولذكا كانت الأرضام السنيه من الألف، والمستجدم من الأمراض، لا يقدف سنسية النوع - أول من ثلاثه ، كالمام ، كالراء من الألف، كالراء ولا كان من عشره أنام و وقف لا كلوم و مدانيات مقدد الشارع لمام المنطق عدوداً ، وكذا المام بالسيط إلان ما قبل الفرع و مدانيات مقدد الشارع لمام المنطق عدوداً ، فيضل أول الموسق ثلاثة ، وكثره عشر ، و وعش أحكاما على الدم المقدوف من الثلاثة

١ ـ بأني في الصفحة ٢٢٢ ـ ٣١٥

١ ـ تقدّم في الصعحة ٩

النول في حقيقة الاستحاصة

الى العشرة يحيث لو علمه أنَّ الأفلُّ أو الأكثر هو الدم لمعهدد المفدوف، مكدا له فذَّفت قبل البلوع وبعد اليأس وعلمنا "تُنه هو المعهود المقدوف بحسب طبيعتها الشحصية، لم تحكم تحيصيته، وتم تربُّب عنينه أحكامها؛ لتحديد الشنارع

موصوع حكمه.

قلابكون الدم الطبيعي مطنعا ميوضوعاً لحكيمية، يبيل ألعني السادر عس الحساب، وحكم عليه بعير حكم الحبص، فالأفلُ من الثلاثة ليس من الحبص،

كالأكثر من العنبره، وكالمرثى في حال الصعر و تبأس . وعير دلك مثا حدَّده

لشارع

ثة إذا اخلف الرحم وخرجت عن "حلاسة والسخنة والاعتدال التي ليوع الارجام، فدف الأفلُ أو الأكثر، فاستم و القم لها. ص، وعدم الرؤسة على طبق عادات النوع أنصا بعارض وحلل، ولد يجتاح كلُّ دبك إلى العبلاح واستنزجت

ولمّا كانب الأرجام في عبر أحوانها الطبيبية وفي حال اختلالها وحروحها

عي الإعبدال، لا يعدف بوعاً الدم أنصائح الطبيعي، بن يكون عاليًا فأسدا كدرا لم فنور - مثا هي لازمنه لصعف المراح وحروضه عن الاعتدل - حنفل الشيارع المقدِّس الصفاب العالب أماره عبد الاستجاصية أي الدم المعدوف حيال عروم المراح والرحم عن الاعتذال بوعاء فانصفات أمارات عالسية يرجع السها لدى الشك، ولا إذا عام الدليل على حلافها

المكتر واللامم

إذًا عرفت ذلك فالكلام يقع في مقامات

المقام الأوّل

في الأوصاف التي جعلت بحسب الروايات أمارة

وهي كثيرة مستعادة منهه؛ إمّا الذكرها قبها، أو لذكر متقابلها للحيض سع الدور ريبهما: فعي صحيحه معاوينه بن عشاراً (أذكر البروده صفة للاستحاصية مقابل الحدارة للحصف

وفي موثّقه إسحاق بن حرير (١) حمل الفساد والبرودة صفية الاستحاصية. والحرقية والعرارة صدية الحيض:

و في سنعيميه جمص بن التمكري، بايل دم الجيمي حارًا عبيط أسرد لسم دمع وجراره ، ودم الاستحاصية أصلى يدرده "" ومنها يستماد أنّ لدم الاستحاضية كندر ، وقد راء أنو قسادة وجدر " قان «المبيطا» هو الطرى الصنالج

وفي مرسلة بوسن أنجعل إهبال الذم علامة الحيض وإدساره علامة الاستحاصية. و«الادبار» هو الصعب والمور والمنّه معابل الكثرة والدفه والقرّة،

ا ـــالكافي ٣ ـ ٩١ ـ ٦٠ . وسائل السيمة ٣ ـ ٧٧٥. كتاب الطهارة، أبواب العيص، وبنات ٣. الحديث (، وبائن أيضاً هن الصعبة ٣١٥

٢ ـ الكافي ٢ . ٩١ . ٣ . وسائل السيعة ٢ . ٢٧٥. كتاب الطهارة، أبواب العيص، الباب ٣. العدادي

٧ ـ « بكاهي ٣ ـ ٩ . ١ . وسائل الشيعم ٢ ـ ٩٧٥، كتاب الظهار، أبواب الحيص، الياب ٣. المعديث؟

ة ـ يأني في الصفحــة ٣٤٩

أبارات الاستحاضة بحسب الروايات

وفيها أيضاً وصف دم الحيض بـ «اليحراس» ودال أبو عبدالله الله السَّاه أبي يعرانياً لكثرات ولوند» ومقابله الملة وضعف الدور؛ وهو الاصغرار، كما في غيرها.

وقى صحيحة أبي المعرا" - في باب حماع الحبص والحمل -حعل

القلة موضوعاً لوجوب لفسل عدكل صلاتين وفي موتَّقة إسحاق بن عثار ١٣٠ حمل الصعره موضوعاً

وهي روايم محتدين مسلم ٢ حمل العلُّم والصبعر، سوصوعاً لوحبوب الوصوء، كصحيحمه الأحرى(١٠ وروايتي عمي س جعفر عن محمد الأحرى(١٠ وروايتي عمي س جعفر عن حصد الأحرى وفي صحيحـة على بن يقطس^(١) ذكر ارقية صفية للاستخاطــه

وعن ددعائم الاسلامه- روسا عبتهم التي الله على قدر عبايظ منتن، ودم الاستحاضية دم رقيق»(٧)

١ حديد الأحكام ١ ٣٨٧ ، ١١٩١، وسائل السيعية ٣ ، ٣٣١، كتاب طهاره، أبواب الصعى الناب ۲۰ رسدت ٥

1 - تعديب الأحكام ١ ١٨٧ / ١١٩٢ وسائل بسيعه ٢ ٢٣١، كتاب اعليهاره، أبوهب

العبص وبياب ٣٠ المديث ٦ ٣- الكافي ٣ / ٢١ / ١. و سائل السبعة ٢ ٢٣٤ كنات الطهارة . أبوات العبص الباب ٣٠

السديب ١٦ ع الكامر ٢ ١/٧٨ ، عديد الأحكم ١ ١٣٦٠ / ١٣٢٠ وسائل السيعة ٢ ٢٧٨. كتاب

الطهاري أبوان (تحيص) الباب ٤، الحديث ١ ٥ _ تأثر إبر وابتان في الصفحة - ٣٢

٢ - عديد الأحكام ١ ١٧٤ ١٧٤، وساس شيعة ٢ ٣٨٧، كتاب الطهارة، أبنواب

النماس، الياب ٢، العديث ١٦

٧_ دعائم الاسلام ١ ١٧٧، مستدرك بوسائل ٢ ٧، كتاب الطهاره، أينواب الحيص،

وعن «فقه الرصا». «أنَّ دمها يكني، قبقاً تعدوصة ق«١٠).

وهي مرسلة بونس. «تكون الصفرة والكدرة فما فوقها مني أيَّام الحيض -إدا عرفت -حيصاً كلُّه» ويعلم منها كون الكدرة من صفاب الاستخاصية... إلى

غير ذلك.

لكن الفقهاء لم يدكروا عالباً في صعبه الاستحاصة غير الصقرة والسرودة والرقُّمه والقور: على اختلاف منهم فني ذكر الأرسعما؟، أو الاقتنصار عبلين

وعن «المقمم» «أبَّم دم رفيق بنارد صناف» " فندكر الصنماء وبناك

لصمرة والمبدء

ولاسعد أن يكون بعص بلك الصعات ملاز مأ ليمص ، و يرجع أصولها الـ أريم و أقل سها وسه يحمع بين الكلمات على الأخياق لا بأن يكون خاصه مدكّبه كمامر في باب الحيص دمع القول بيداه، بن كل صفية من الأصول مستعلَّم في الأمارية , لكن مصها لايعاق عن بعض اصفات ولايبعد أن يكن الصف عير

سمكُّه عن الصور والرقِّم عالباً، و تكدره عن الصناد، والبروده عن الصور، وهد مرً في ياب الحيص ما يعبد في المقام^(١)، فراسع،

جد باللاب المديث ا

١ _ نصه المسوب بلامام الرصافي ١٩٢٠ مستدرك الرسائل ٢ ٧. كيم اطهاري أبداب

الحيص، الناب ٣، الحدث ٣ ٢ _ راحم شركم الإسلام ١: ٢٣. فواعد الأحكام ١ ١٦ / السط ٩

٢ ــ المسمط ١. ٥٥، تذكرة العقياء ١؛ ٢٧٩

07 July 1 - 5

٥ ـ تمكم في الصفحية ٢٧

٦ - تقدّم في الصلحة ٢٠

أمارات الاستحاضة بحسب الروايات

عدم حصول التمييز بالغلظة والنتن ونحوهما

ثمّ إنَّمه لا إشكال في حصول الميسر بالأوصاف المتصوصة في الحيض والاستحاضة.

وأثنا غيرها كالعلطة والش وغيرهما ـ فالأمرب عدم الاعتداديها، لعدم وليل مصر عليها العم ورد في ه الدعائية ـ كما عشم ـ الكدر والعليط والمستن. وفي دم الاستحاصية الزهين، لكنّ الاعتداد على مثل لملك المراسلية غير حائز .

وما يقال دس أن المستعاد من الأدلّة . كعوله هي المرسلة الطويانه » وإذا ألفات العيصة هدعي الصلاة وإذا أفترت فاغسلي. « الى آخره ، وهو له «دم العمض أسود يعرف» وهو له ، «دم ألفيهن ليس يام خفاه » أن المبره منطلي الأعمارات المحتصف مالميش شاب أكالكوافشة عنيه طنّاة فإن الطاهر من يكالمه إلى الوصوح سبع أنه لا يعمد عند العرف إذا المؤد والسعف مطلعاً، لا حصوص ما عش علمه خوما ذكر أنها أأ.

فليمة ما لايعفى، فإن قولمه ؛ إلى أقلت الحميصة ..» يبراد سه الكثر، والذها الوارد ر. فسى الأسارات. ولايمهم مسه اعتبار سطاق الطمن الحاصل مكل وصف.

وقوله: «أسود يعرف» أو فإنس به خفاه لا تسلّم دلالهما عالي ما ذكر بعد عدم إزاده حصول العلم من «لأوصياف، كنما يبدل عبليمه تبأخير ذكرها عن الفادة.

١ _ الطهارة، الشيخ الأنصاري - ٢١١ / السطر ٩

. كتب الطهارة / ج١

يل في يعد أن يخون العراد منهما إلى مه العرات شرعينه في سرعة على المعالمة المنطقة علما منطقة مقدمة المنطقة مقدم خداء معرودة أن هذه الأوصاف بنسبت أماره ـ ونو ظليمه محدقة، كما معرفة. استخرابها الادم اصليان الدم المستمرة عندهم ليس طبناتم محدقة، كما معرفة مراقاً،

نعم، قد يكون بعض الأمارات والتراش معي غير من استدو بهها الدم م موحاً لحصول العلم أو لاطمئنان، وصلبًا يسفى دائد على مستنزه الدم النبي هي موصوع البحث هاهما، فالحاور عن الأوصاف المسموصة ممثا لايسكن الالترام به،

١ ـ عَدُم في الصعصة ٩ ـ ١٠، ٨٨، ٢٠٨ ٣

أمارات الاستحاصة بحسب الروايات

المقام الثاني

في بيان حدود دلالة الروايات الدالّة على أمارية الصفات على الاستحاضة

وأكبه هل بكون فيها ما يدلُ على كون الصفات أمازه مطلعاء حتى بالسببه إلى ما قبل النلوع وبعد ليأس، وبالسببة إلى الأقلُّ من الثلاثية؟

وبالمسلم على بدل على تبوت لكتب المشكورة في كلام المستمليات ومن مددات وهي " با كل دم بر « لمن ولهيكان حيث ولا دم من ولا حرح، جهو المتحاصدة، وكتا ما يزيد عن المعادة ويسمال المتحدود، أو يزيد عن أثنام التساس، وما تراه بعد ليأس أو مثل الملوع، أو منع العدل، سناة عني عسدم حسماح المسلم والعنص،

سل والحيص - ويعيار د نظري: هل يمكن إثنات "نّ كنّ دم ليس تحتص ولا نقاس ، ولم يعلم

كوب استخاصيه أو فرجا أو خرجا، فهو استخاصه مع الانصاف بصعافها؟ فلاندٌ من ذكر ما يمكن أن يستدلُّ به منطقوب أو بعصه وحدود دلالسه: حَدَّ . نصح العالل، فيقول وعلم الله الاتكال

ميها. صحيحة صعاوية سن عبقار در قال أسو عبد قال * «إنّ دم

١_شرائع الإسلام ١ ٢٤٤ النصير ١ ٢٤٢

بهایة الإحکام ۱ ۱۲۲، ذکری انتیجه ۱ ۲۶۱، حیامع المقاصد ۱ ۲۳۸، جواهس
 ۱۱کاده ۱۳۰۳، ۲۲۰ داده

الاستحاضية والحيض ليس يخرجان من مكان واحده إنَّ دم الاستحاضية بارد. وإنَّ دم الحيض حارَّ»(١).

وهي لا بدلَ إلّا على أنّ أغرق بيهما دلك، وفي دورال الأمر بيهما يصار أحدهما عن الأحر بما ذكر، وأنّا ل كلّ سارد سسحاصمة أو كملّ حمالًا خبيض

أحدهما عن الأخر بنا ذكر، وأنَّ لَ كُلِّ بنارد استخاصة أو كُبَلِّ حَبَارٌ حَبِيْضَ فلايستفاد مها. - بعد، إذا كان الاحتيال ثلاياً أ^و أكثر وكان الدم بارداً، يعكد بعده العنفسـة.

بعم، إذا فان الاحتمال ثلاثية و ذكر وكان الدم باردا، بعدم بعدم العيضية. وإن كان حارًا بحكم بعدم كوسه استحاصه؛ الطهورها في أنَّ ما كان بنارداً لِبنس

بحيض، فإنَّ صفتنه هي الحرارة، وما كان حارًا ليس باستحاصيه. وكذا إذا كان الدوران بين الاستحاضية والحرج مثلاً وكان الدم حارًاً، محكم

وكدا إداكان الدوران بين الاستحاضية والحرح مثلاً وكان الدم حارّاً. محكم معدم كوسه استحاصيه والابتعد ثبات مقابلها بلار منه

كوسه استحاصته ولاينعد إنيات مقابلها للارسة ومنها، صعيحة معص بن المُفَرِّيُّ قَالَ: دَجِلَتْ عَلَى أَبِي عِبدَاللَّهُ الدِلَّةِ،

ومنها ، صحيحة حصل بن التختري قال: دخلت على أبي عبدالداللة الرأة، وسألت عن العرأة يستمرّ بها كدم فلا تدري أحيص هو أو عبره، قال فقال لها

فسائله عن أمراء يستمر فها لدم فلا تدري أخريس هو أو عبره، قال فهال فها «إنّ (م الحيص حارٌ عبيظ أسود لسه دفيع وحبرارة، ودم الاستحاضية أصيغر بارد...» إلى آغره?".

مناسبة الاستدلال بها عنى حمل الأمار، مطلقاً ـ سواه كان الاحتمال ثلثاياً أو أكثر ـــ أنها سألت عنق مستو به لدم مطلقاً، فلا يحصل سؤالها بذات العادة أو عبر هاء فيتمثل جميع السو

السلوب \ الكان ع دور د على المرت ع معه كان الله ، أ المال . . أ المال . . أ المال . . أ المال . . أ

٢ ـ الكافي ٣ ـ ٩١ / ١، وسائل الشيعة ٣ ـ ٧٥٥. كتاب الطهاره، أبواب المعيض، الباب ٣. المعدن ٣.

وأيضاً: فرصت استمرار الدم من عير سبقنه بالجيص، فلايكون منفروطها استمرار الدم بعد الجيض.

ستمرار الدم بعد الحيض . وأيضاً فالت «قلا بدري أحيص هو أو غيره» ولم بقل: «أو استخاصت» ومع

و بيما عالمت. وقال نعري جيمن هو و عبره و بلم على ااو استخاصة وجع دلك أحاب الإمام تلك سا أحاب بلا اعساء سائر الاحتمالات. فكان احتمالا كون الدم من هرم أو حرح او سد آخر عبر دلك. عبر معتنى به، فتكون الأوصاف

الدم من هرج أو خرج و منذ أخر عير دانك، عير معتنى به، فتكون الاوصناف الأولئ أمارة أو أمارات على الحنصينة، و لأجرئ على كوسه ستحاضمه وفر شنب دلت أن الجنوار و مثلاً أسارة الصيحن مطلقاً احتمال محمة

الاستجاضة أو القرح والعسر أو عبيرها، وكند البيرودة أسارة الاستحاضة

الاستحاضة أو القرح والحسرح او عبيرها، وكند السرودة اسارة الاستحاط مطلقاً.

من مساسبه الإرجاع إلى اطعنات سعدكون الرجوع إليها مشاطراً أحس ولرجوع إلى العادد سعلم أن المرأد الي كانسجود هاف عادت بكليها الرجوع إلى معمد المعمن وصعه الإسحافية وليقاريها أن الانتخاصة لا تتماهم معا يشرح بعد اعادد كما رغم صاحب «السحاع» (ونعل عن « لهاينه» أ" مل الديم المستمر ولو من عبر دات العادد سعدلة كسناً أو منطرات أ- إذ كان محمد الاستمراضة لتخاطفة.

لها في يعض كلمات أهل التعقيق "م من أن الاستحاصية لم يسمعل في . لأخيار إلا فيما استمرا الدم وتحاور عن أدم العيص حكما هال الحوهري. المس عفن ما يعمي، وسنعرف استعمالها في غيره في معض الروايات الأخر مع أن فيما ذك كماسة.

١ ـ السحاح ٣ ١٠٧٢.

٢ _ النهايــة، ابن الأثير ١ - ٤٦٩

٣ مصباح الفقيم، الطهارة، ٢٩٦ / السطر ١٧

هذا، ولكن يمكن أن يعل سمساه إلى قصور الرواية عن تبيات عسوم المنتمى أي الكلية للمقتلة في المعهودية دم الساء من الدسيس أو المعتم الملائمة سركون الرواية سؤالاً وجوباً المهمدية في الدهن عالياء المدرعة المنافقة في الدين المساحة ... فكان السؤال عن الدم المعهود يهم الدائز ما سن الحصيص والاستحاضة ... وقيها أوار هم السن الدماؤ منه إلى احتمال عبير الاستحاضة والمسيض، كانها دال سعيس أو لاء ويهد أحديثياً عبير الاستحاضة والمسيض، فحتاته لايستفادمها أشارية الصفات في غير مورد الدوران.

بعم، يستاد منها أنّ الاستخصام لا سجمر بالدم المسترّ بعد أيّام أمادة. كما أنّه مستدد من مرسلت توسن فإنّ عميرة حالات المستخصص إلى الأصام. الثلاث، وحمل السّمة الثالثة لمستخاصة دافق لم تر الدم تُقطّ، ورأت أوّل ما أمركت، ومحل السّمة الثالثة لمستخاصة دافق لم ترا الدم تُقطّ، ورأت أوّل ما أمركت، ومشتخاصة أوَّل ما رأت: وغيرها من المتعبرات، دلسل على علم

الاتحصار بما ذكره الحوهري وأين الأثير بعم، لا بدلّ هي ولا السحيحة على إطلابها سفق عبر استعراز الدم، ولا على الاستدار مطلعاً، كالاستعرار هير استوع وملد اليأس

ومنها، صحيحة معتدين صدم دل. سأن أما عبداله على البرأة برى الصعرة في أنانها، فعال الالا تصلّي حتى تنقصي أيّامها، وبن رأت الصعرة في غير أنامه توصات، صدت ١٠٠٠

بيمها توصف وصفت. والظاهر من «رؤية تصفرة في عير أيّامها« حدوثها في عير أيّامها؛ سواء كان قبلها أو تعدها.

الكامي ۳ ۷۸ ، نهديب الأحكام ۱ ۳۹۱ ، ۱۳۳۰ وسائل انشعبه ۲ ۲۷۸. كتاب الطهاري أيوب انجيس الياب ٤ الحديث ۱

وأمًا اجتمال كون المراد استمرار الصورة إلى ما بعد أتامها فعاسد

أنَّ ذكر الوضوء إنَّما هو لكوب شرطاً للصلاة اضروره أنَّ طاهر الشرطيبة دخار

الشرط قي ترتّب الجراء. مع أنّ لخصيص الوصوء بالذكر من بين سائر الشرائط،

يبقى بلا وحمه. وكيف كان. فلا إشكال في ظهورها في "رَّ الصفرة مطلقاً - في غير أيًّا م

ولملَّ ذكر الوضوء دون العسل عام أنَّ المتوضِّظة والكثيرة سوحباسة .. لكن المم و غالبًا عن معكم عن العلَّية ، كما تشهد لنه عالي عدلُ عاليه ــ صحبيحية بويس في نُورِب النماس، قال: سألت أيا عندهُ الزُّلُةِ عن امرأه ولدب، فرأب الدم أكثر منا كانت برى. قال دفلتقعد أيَّام قُرنها التي كانت تجلس، فــمّ سينطهر بعشره أيَّام، فإن رأب دما صيب علتعتسل عبد وقت كلُّ صلاة، وإن رأت

حيث جعل الصعر، في مقابل الصيب؛ أي السحدر الكثير، مع أنَّه إطلاق

ثمَّ إِنَّ دَلَالتِهَا عَلَى أَنَّ الصَّمَرِهِ في غَيْرِ أَيَّامِهَا أَمَارَةَ الاستحاصــة، لايتبقي أن تبكر ؛ لأنَّ ما يوحب الوصوء من الدماء ليس إلَّا الاستحاضة، فيكشف الأمر

٢ - تهديب الأحكام ١ ١٧٥ / ٢ ٥ وسائل نشيعية ٢ ٣٨٣، كتاب الطهارة، أسواب

العادة...موحييه للوصوء، وتكون حدثاً بصرف وجودها استمرّت أو لاء يجرح منها المستمرَّه إلى تلاثبة أيَّام مع عدم التحاور عن العشرة؛ للإحماعات استفدَّمندا ١١

ويبقى اليافي،

فاءل لتتقييد

صهرة فلتستوطئاً ثمّ لتصالّ» "

١ _ تفدّم في الممحية ١٤ _ ١٧

اقعاس، الباب ٣، الحديث ٣.

كِ أَنَّ فِولْمَهُ * «تُوصَّأَت وصلَّت» ظهر في أنَّ الصفرة موجيسة للوضوء، لا

واحتمال كون الأمر ما نوضوء للروم عمل الاستحاصية عليها. ولايبلرم أن

٠ كتاب الطهارة / ج١

مكون مستحاصه والدم استحاصه. يعيدٌ عن فهم العرف والصواب.

والإنصاف: أنَّ العرف مدما يرى أنَّ الصفرة جملت علامة للاستعاضة في العملية، ويرى أنَّ حكم الاستعاصية الوضوء دون ساتر النماء، تمّ يسمع همدا العديث، لا تمدم في ذهب هذه الوساوس، ومقهم من الرواسة أنَّ الصدر أماره

الاستحاضة. تعم، أو تسدكون « لاستحاضة» لمنذً وهرقاً هي ما قال الموهري لم يكن بدَّ من الالترام بقروم ترسد أحكامها من غير أن يكون الدم لسنحاضه، والمبرأة مستحاصمه على مع احتمال ذلك أيضاً يشكل المتكدر بهما لكن معهوديد متعملاً،

مستحاصة مل مع احتمال دلك أيضاً يقتل المكتم بهما لكن معهودية انحصار دم الساء بالثلاثة نوحب، الكتف، لمشار إليه أنفا و مهاها رواجة قرب الاستادة عربطين من جمع . عرر أخسية 25% قبال:

فال: «تسترك لدلك المسلاء بعدد أيّامها التي كانت تقعد هي طبعتها، قـمّ تغتسل وتصلّي، وإن رأت صفرة بعد غسمها فلا غسل عليها؛ يحزيها الوضوء عند كلّ صلاة وتصلّي، (١٠).

مدرة والصدي. ودلالتها واصحــة؛ لأنّ لوصوء عندكلّ صلاه حكم الاستحاصــه

ومتها: روایشه الأخرى عسه، عن أخیسه ﷺ، قال: سأنسه عن العرأة ترى الدم في عبر أيّام طنتها، عزاها اليوم و بيومين، والساعه وانساعتيي، ويذهب مثل

١ ـ مسائل عليّ بن جحر ٢١٠ ، ١٥٤٠ قرب الإساد ٢٠٥ / ٨٧٩ وسائل الشيعة ٢
 ٢٠٠ كتاب الطفارة ، أن دب المعمد ، الدار و ، المعدر ، ٧

أمارات الاستحاضة بحسب الروآيات

ذلك. كيف تصبع ؟ قال: «تسترك الصلاة إذ كانت تلك حد لها ما دام الدم. وتفتسل كلّما انقطع عنما».

كلُّما انقطع عنها». على، كيف نصنم؟ قال: «ما دمت ترى الصفرة فبلشتوضّاً من الصفرة

وتصلّي، ولا غسل عليه، من صغرة تراها إلّا في أيّام طبقها...» إلى آخره(١٠).

والظاهر سقوط شيء أو تقديم وتأخير هي الروايــه. ولملّ الصحيح؛ قلت: كنف تصمع إذا وأنت صعرة؟ فال...» إلىّ آخره. أو: قلت: كيف نصت ما دامت ترى

السفرة؟ قال: «فلتسوشاً من الصفرة». وكيف كان؛ فهي ناضة على أن الوضو، من الصفر، وأنّها حدث. ويدفع

سه الاحتمال عن صحيحه محكد بن مستم عليّ فرصه، و هريب اندلاليّ كسه تعدّم ولائدٌ من توجيه صدرها، ولمدّنه محكم ظاهري عند رؤمة الدم والطهر. ومنها صحيحة محدّد بن مسلم عن أنى جمير طُرُّكٌ، و فيها - فوإن لم سر

شيئة أي بعد الاسسراء افلتعتسل. وإن رأت بعد ذلك صفرة فلتوشأ والتصلّ الله وصفها، روايات في باب اجتماع العيص والعمل. كصحيصة أسى السفرا.

وممها ، روایات غی باب اجتماع العیص والعمل ، کصعیحه اسی ، لصعرا، ومها، «إن کان دماً کثیراً فلا تصلیح، وین کان تلیلاً منتعصل عند کل صلاتین»^{(۱۹} وکمو تشه بسحای بن عثار عن المراً، لحملی تری الدم الوم والسومین.

۱ ــقرب الإساد ۲۲۵ / ۸۸۰، وسائل «شبعه ۲ ،۲۸۰ کتاب الطهارة، أسواب العميص البات کا الحدیث ۸.

[&]quot; هالكافي " ۲۰۸۰ و وسائل الشيعة ۲ ۲۰۰۸ كتب انظهارة، أنواب لعيص، دياب ۷۷. بعديث ۱ عند برگيگاه (۳۵۷ ۲۵۷ در ۲۰۰۵ در ۳۲۱ ۳۵۷ کتب ابا با از آدادی

٢ ـ تهديب الأحكام ١ ١٩٩٧ / ١٩٩٧ وسائل نشيجه ٢ ٢٣١١. كتاب اطبهاره، أيواب لعبص الباب ٢٠ العديث ٥

هال: «إن كان دماً عبيطاً فلا تصلّي ديت اليومين، وإن كان صفرة فلتغتسل عندكلُّ صلاتين» (١) بمد توحيه صدرها.

وكرو ينه محدّد بن مسلم عن أحدهما البيثين الهان كان دماً أحمر كثيراً فسلا تصلّي، وإن كان قليلاً أصعر فنيس عليه، إلاّ الوصوء» "

وغايسة ما يستفاد من مجموع الروايات. أماريسه الصفاب بلاستحاصة فيما دار الأمر سبها وبير. الحبص ولو قد عمر

اماريمه الصفاء بالاستعاصة فيها فاره الامر سهو وس العنص واو هي عمر مسترة الدم، أو هي الأعقر مسه ومنه ،حمس فسه شيء اخر – من قرح أو حرح – بشرط عدم تحقّق مدتهما، على بأثل فيمه كما مسراً"، وأنّف استفاده حكم دم الصغر، والنائسة فلاء لعدم عموم أو إطلاق برحم إلهما، وأصدم إسكنان تسفيح

ولمناط والعاء الحصوصية عرفاً.

١ _ نهديب الأحكام ٢ ١٩٨٧ ، ١٩٩٧ ، وسائل السيعة ٢ ٢٣١١. كنتاب اطلهاره أبنواب العنص الناب ١٠٠ العدت ١

٢ ـ الكامي ٣ . ٩٦ / ٢، وسائل الشيعــه ٣. ٣٢٤. كنات الطهارة، أبوات العيمى، البات ٣٠. العديد ١٦٠

۲- غدّم در اصعمة ۲۰-۲۲

أمارات الاستحاصة بحسب الروابات

المقام الثالث

حول قاعدة «كلّ ما امتنع أن يكون حيضاً فهو استحاضة»

وصده بطهر الكلام في لنقام الدند؛ أي أن كل ما ينتبع أن يكون حيصاً هو السخاصة وأو ميتضاء مضافه؛ حيث إذا الروايات التي سندل بها أو بدكن أن سندل بها لذلك مثل ما ذلك على أنها سنجات معه الاستطهاراً ومثل صحيحة صعوب بن يحتى عن أبن العسن شأفجة قال علما لماء إذا مكتب المسرأة شعر أنام ري الدم، تقرطرت، فلكف علاقة أنها مؤداً، تم أن الدم بعد لذلك المستد عن فلسلاة عالى الا خدم مستخاصية، الانسان وتنشخط قطبة الأم

كلام بعض الأعلام وردّه

تمم، قديقال: «إنّ المستفاد من موارد الدماء المستم كونها حتصه بـ السي بعرّض لها «لشارع ابداء"، وفي حواب السؤل و حكم بكونها استخاصه مقبقية أو حكيمه ، أو كون صاحبتها مستخاصة ، مع حتمال وجود دم آخر في الجوف

ا ــوسائل الشيمة ٢ -٣-٣ ٣. كناب لعهاره أنواب العيمس، الياب ١٣. العديث ٣ وغاوا و ١

٢ ــ الكافي ٢ ـ ١٩٠٩، وسائل السيمة ٢ - ٣٧٣ كتاب الشهارة، أسواب الاستحاصة. الماد د العداد ٣

٣- الكاهي ٣ - ٩٥ / ١. تهديب الأحكام ١. ١٩٨ / ٤٨٢، وسائل التسعيه ٣ -٣٣. كساب الطهاره, أبوب العيص. بياب ٣. العديث ٣

ىكونىد استحاصه.

عد الحبط ، الاستحاصة _عدمُ لاعتباء بهذا الاحتمال في كلِّ ما الشعركونية حنصاً وإن لدينع ص لنه قي الأحبار، قيحصل حدس فنطمي للنعقيبة بناسَّنه الو تعرَّض الإمام الله الدم الحارج من ، بيائسية ، لفاقد لصفات الاستحاصيه . لحكم

مع إمكان أن يعال إله إد حكم على الصعر ، مطلقا بكونها حدثاً _كما تقدُّم سنفاده ذلك من نعص الأحبار _ بكون الحمرة الممتنع كونها حنظاً، كذبك يطريق أولى، فأمّل: ١١ سهر

وفيسه ... مع ممنوعينه الحدس لقطعي، وكون العهده على مدعينه ... أبَّنه

عنيٰ فرص تسليميه غير مفيد

بل العظمُ بكون ما بعدهـ بعد اقبأس أو قبل النفوع هو الدم الطبيعي الذي

عدقته الرحم في ثام امكان الحص، من الظلمُ بكوسه مسحاصة، عبرُ مصد ما

لم يدلُّ دليل على أنَّ كلِّ استحاصه أو مسيحاصه ، محكومه بيلك الأحكام ، والا فقد

أوصحنا سانقالًا أنَّ ذلام المعدوف من الرحم يعدُّه العرف _ مع قطع السطر عين

حكم الشارع _ حنصا ، كان مستمر عد العاده أو لا . كان أهل من ثلاثه أثام أو لا ، اكثر من عشره أثام أو لا، بعد النأس أو قبليه، لكنّ الشيارع جيعل لعسيم سيم أحكاماً. ولفسم أحر أحكاماً أحرى. وستى الثاني «استحاصة» فما حمله الشارع موضوعاً لحكمه ولأوَّل، ليس موشه مناسة لماحملية موضوعاً لحكمية

الثاني فحينة بعد العلم بكون الدم حيصاً أو سنحاصه ، لابدٌ من التماس الدليل على موصوعيتمه للحكم قائدم للمدوف قبل لبلوغ أو بعد اليأس، ليسا حبيضاً حكماً بلا إشكال وكلاء

١ - الطهار مر السيم الأنصاري : ٢٤٤ / السط ٢٧ ٢ .. تقدّم في الصمحية ٩ .. ١٠ ٨ - ٢ . ٣٠٩

وإن ثبت كونهما جيما موضوعا _ أي بيب كونهما الدم المعهود المقدوف بحسب المادة الطبيعية _ فلاية في تبوت حكم الاستحاصة لهما من قنام فاسراً على أنّ كلّ دم لم يكن حيضاً ولو حكماً، فهو استحاصة حكما، أو إساب المكم

على ان كل در له يكن حنمه او و حكما، وهو سمحت حكما، او ابساء المحكم لكل مستحاصة والأعبار ال رده في او ب العيض والاستحاصة. إلىن فيها ما يمل على ذلك عبر سوائلة أشماعته عدل عدل « لمستحاصة وا المقد الدم؟ الكُرْشَعًا اعتمالت لكلّ صلاتين؟ ١ تقر دكر فها أصام الاستحاصة وأحكامها

الكوشمة اعتمادت لكل صلالتي، " لتر دكر فيها فسم» لاستخاصه واصحابهم لكن استفاده الاطلاق منها مشكلية؛ حسن أنها قدى مقام سان اقسام الاستخاصة و المستخاصة، ذكائمه دن ، مستخاصة على أنواج مها كند. بمنا كان الاستفادة لذات الأمكار لكل ميستخاصة على أنواج حمها كند.

مدوعته العدم كون الأحكام لعصدره، وكدلت يعد الكر وعسدر رواسسه «الصور» عن الرصاليًّا في كساسه إلى الصامون و المراجعة عجد إلى محاله من أمراً من الطائفة ثبت أدرالصلاة لا تقطيب

هوا لمستحاصــة تعتسل و بحثشي و تصلّي . و الحائض تــــّة ك انصلاة و لا نقضي . و تــــّة لد الصــــم و تقصي»^{(۱۷}

سريد الصوم وتعصي. - وهي أيضا في مقام بنان حكم احر • قال حفل المستحاصية فتي مقاط - عند أثار العرب عند السياسية الإمامة .

العائمين _ وأنّها كد وهي كدا _ يسع عن الإطلاق وأنّا سائر لأحيار فكلّها _ عني الهذهر _ واردة في اسي تحيص . كــأحيار لا...حاصة . وأخياد العاشر ، وأحيار الإستطفاء

[.] كامي ٢ ٨٩ ٤. وسائل الشيعة ٢ ٣٧٤. كساب طبهارة أسواب الاستحاصية.

نياب (۱ المعدن) ٣ ـ عون أصبار الرصنائيّة ٢ ـ ٢٤٤، وسنائي التبيعة ٢ -٣٥٠، كتباب طلهاره، أينواب العيض ، بياب ٤١، العديث ٩

٣٣٦...... کتاب الطهارة / ع.ر

توجيه الحكم باستحاضة اليائسة والصغيرة

لكن يمكن أن بقال رأ الشرق بي تبوب أحكام المسلماصلة لما بعد البأس وقبل الفاوع، إمّا لأعدل احتمال كون الدم بعد البأس وقبل الفوع، مساهية عبير ماهية دم العيص والاستحصام، ويكون مجراء عبر محراهما، ولا تكون حميشه هـ الدم الطبعد المقدوف مر الأحام كسار المدد المقدومة مها

قهو منطوع المساد، ومحالف لتوحدان في بعض مصادعها، كما لو استرادم المرأة مثل قبل بأسها إلن ما بعده، فهن يحتمل كوسه إلى أن ما قبل البياش مس محرى مسعلًا، معدوقاً من الرحم، معهوداً من السناء، فاشاً لعصى ذلك الأن يقتر المحرى، وحرح من محرى أخر عبر السابق، ولانكون لذم الشعوف المعهود؟!

المعرى، وحرج من معرى أخر غير السابق ولانكون لدم المفتوق المعهود }! وكذا العال هما في الشلوع، وإذا فرض وؤيمه الدم على الهج التأثوف في سسم قبل بلوجها، واسمرة في تنهر هال القاوع حكن نلعت، فهل يعور احمال حملاف المعتدد ومحارة ماشدة قبل اللوع وما معدة .

والاتصاف أن الشك من حهمه الموضوع في مثل ما ذكر في عاسه لوهن. ويعدّ من لوسوسيه ومحالها للمرف واللميه ويعدّ من لوسوسية ومحالها للمرف واللمية ويعد رفع الشك من هذه المجهة ينهن الشكة من حهيدٌ أنشرئ وهي اهممال

أن يكون الدم المحكوم بكوسه استحاضة شرعا، هو ما برى في رمان البلوع إلى حدّ اليأس، وهذا الشكّ مدهوع؛

أمّا بالعسيسة إلى البائسية، فياطلان الأدليه في بعض الموارد، كما إده رأت دماً عشرة أثام مثلاً، وطهراً ثلاثمة أنهم، ويكون هذه الأيّام قبل البائس، ثمّ رأت دماً بعده، فهذا مشدول لاطلاء صحيحة صدى بي يجد النقدية.

وكون ما ذكر قددا بادراً لايوجب الانصاف وعدم الإطلاق قبل تري عدم

اطلاقها بالسبية إلى ما قبل اليأس بشهر مثلاً، مع عدم العرق بيته وبين ما ذكرنا

في ذلك؟!

وكذا يشمل بعض العروص إطلاق مرسف بوئس الطويده، كما أذا أسنعه دم ذاب العادة إلى ما بعد اليأس، ويكون آخر عبادتها ستُصلاً ببأسها، فشكه ال

مشمولة لقولمه: «فلتدع الصلاة أيَّام أقرائها، ثمَّ تعتسل وتـ توصَّأُ لكلُّ صلاة»

وكذا يشمل بعص فقراتها بعص المروص لأخرى ومبيئة نتب لليائسة أحكام الاستحاضة في بعص المروض بالأدلّة.

وقي بعصها بالاستصحاب أنصاً، وينمّ فيما عدها بالقطع بعدم الفرق وبعدم الفول

بل لابيعد اطلاق مثل مو تُعيه سيماعية ورواسية «العيون» والمحافشية السفدِّسة لفلَّها في غير محلَّها بعد فرض تحقِّق سوصوع عرفاً ولصهُّ يل يمكن أن يعال: إنَّ الأحكام المتر تُنِية على المستحاصية ، متر تَبِيَّة ظاهراً على نفس الطبيعية , وإن كان مورد كثير منها دات العاده أو من نحيص الكن لانعهم معا الحصوصية بالكتب معاشما بعص أماوس المقدّمة هداكله حال البائسية.

وأمّا الصقيرة، فبعد فرض بحمّق الموصوع _ أي كون الدم المسمر منها السحاصة _ يمكن استفادة حكمها من بمص الأدلَّـة في الحملــه: فإنَّ الطاهر من مثل موليد «وإذا رأت الصغرة في عير أيَّامها توصَّأَت»(١) وقوليد عما دامت ترى الصفرة فلتستوصُّأ من الصفرة»(") أنَّ لها سببة للوضوء؛ وأنَّ دم الاستحاصة

بالعصل تطمأ.

حدث يوجب الوصوء وضماً. ١ _ نفدّم من الصعصة ٢١٨ ٢ ـ نقدُم في الصفحة ٢٢١

كونهما سيين من غير فرورين فندور هما من نصعير وذلك و المحبورة وغيرهم

إيجاب الوصوء ارشادا إلى السبيعة، فيقهم العرف أنّ تقس الطبيعية سبب وضعاً

الحكم ثاب بعد نحقَّق الموصوع

رضوان اقه عليهم

عقول» «فاتستوصًا من الصعرة» صحر في سيشه طبيعتها للوصوء، ويكون

للوصوء وإن كان التكليف لاينعلَّق بالصعيرة في حيان صغرها. والإسصاف أنَّ

بعيم، مع النبك في تحقيم كما يو رات الصنعم، الذم في أوائيل سيس ولاديها، لاسكن إثبات الحكم والشاهر أنَّ منها حيارج عني ببطر الفقهاء

فبكون المقام نظير ما ورد في سبيب النوم واليول للوصوء؛ مثا يعلم ميه

كتاب الطهارة / ج١

في اجتماع الحمل والحيض

كان معصى النربيب ذكر حوار احساع العمل والحيص في باب العيض. لكن لقا كان يحتا على برسب الشرائع، وهم في مص الساحت خلاف اسرتب. و لأمر سهل.

الأقوال في المقام

وقد العلف كلمات الأصحاب مسلالاً كثيراً في هذ الرع.
قض باحدنا فها ملك أنك عن المستوفا في العدد، وفا المعيد،
والمعمرة وقالم ماحداً وفي كثير من كنت القراب الأولى المهيد، والمعملية
الثاني وشرها أن ومن كلير من كنت القراب الأولى المهيد، والمعملي
الثاني وشرها أن ومن قالمناوالاه ، الأسم منفض الأكثرة الأولى وهن همالية
المعلمان، والمدهدة الشهورة ألى في الصريات، الإجماع علياناً وفي

ا بدالتيسوط ٥ - ٢٤٠ التعيد ١٠١٥ السعام - ١٥٠ الناصر نات، صبن الحيوامم افعهيده.

لا مختلف نفيجة (100 منهي العقب (11 السفر ١/١ منه الإحكام (١٧٧ ٣- القروس المركبة (١٩٥٠ عجم النقاصة (١٦٨٧ مناك الأفهام (١٧ ٣- مدارك الأمكام ٢٠٠ ١ ٥- عامة المقاصد (١٨٦

۵ ـ حامع المعاصد ۱ ۲۸۹
 ۲ ـ ألباضو باث, صمن الحومم العقهيد. ۲۲۲

« لحواهر»؛ «أنَّه المشهور نقلاً وتحصيلاً»!١١.

وقبل معدم مطلقاً. كما عن تكانب والمعيد والعلقي واللمحلي) (٢٠ وهـو محيار والشرائع» (٢٠) وعن والنافع» وأسم أشبهر الروايات (٤٠) وعن وتشرح

المعاسع» «وادعي تواتر الأحمار في ذلك»(» ولعل الداد بد أشهر الروايات أو الروايات المتواترة» الروايات الواردة في

وفعل العراد ببد شهر الروابات او الروابات المتوادرة الروابات الواردة هي الأنواب المنظرهـة. كما وردت في استبراء العواري والسبابا ؟ وسا وردت فمي حوار طلاي العامل على كلّ حال ؟ وعبرها مئة سيأتي الكلام فيها^!!

ومل بالتعصل بين سباسة الحمق وعدمها، قلا بحيص في الأوّل، كما عن الخلاف» و«السرائر» أ، وعن الأوّل دعوى الإحماع عليم، وحعق الخلاف هيما

ها الاستاسة

وقل الله السَّرِّر عن هنديه عشرين يتوماً استخاصة، كننا عني

١ ـ حد في الكلام ٢ ٢٢٢

٢ ـ أطر مجتف السيمة ١٩٥٠ أحكام السناد، صمن مصلفات السبيح المنفيد ١٤٤٠.

السرائر ١٥٠٠

٧ - شرائع الإسلام ١٠ ٤٧

^{£}المحتصر سافح: ٩

ه بأطراعتاح الكرامه (۳۶ - لسطر أخير، مصابح العلام (۶۶ / السطر ۱۷/ محطوط) 1 - وسائل فلسجمة ۲۱ - ۸۸ و ۸۵، كتب سكاح، أيوب بكاح الصيد والإسام، الساب ۳ المحدث (د د د

٧ ـ وسائل انشيعـة ٢٣ ٥٥، كتاب الطلاق أبواب مقدّمات اطلاق وشرائنطـه البينات ٧٥.

الحديب ٣ و ٥

⁴_ بأتي في الصعحة ٢٣٣_ ٢٢٨ 4_الحلاف ١، ٢٤٧، السرائر ١، ١٥٠

«الهابية» و«الهذب» و«الاستصار» ١٠ وعس المنحقّ في «المعتبر» الميل السد^(۳)، وعن «المدارك» تقو بشه^(۳)،

وقبل «أبع إن رأت في أيام عادتها واسمر ثلاث أيام فهو حيض»(4)

وقيل معيضيمه ما مري في العاده وما نعدَّمها وما تري حامعاً لنصفات، وبعدم الحيضية في غير هما(٥)... إلى غير ذلك(١).

فالمسألية ليسب من المسائل التي يمكن فيها التمشك بالشهرة والإحماع، قلامدٌ من النظر في أدلُّمهُ القوم

أدلك الاجتماء مطلقأ

هندلٌ على ولأوّل أي الاحتماع مطلقاً سعد الأصل في تنعص الصروص والعمومات الدائمة على أنَّ ما رات في أبَّام العادة حيص، وأدلَّمه الصعاب ـ الأحمار المستنطبة المعير والاستاد والواصحية الدلالية مثل صحيحية عبداقة بن سيان عن أبي عبدالله في أنَّه سبل عن الحبلي برى الدم السبرك الصلاء؟ فعال «معم» إنّ الحيليّ ربّما قدمت بالدمه(٢)

1A) manis to

To You A . Tradle Y 17 Y - Wall Billy - Y

> \$ _ الجامع فلشرائع 35 ه _ حداد ایکلام ۳ ۲۹۵

٦ - مثل ما عدل الصدوق في دعقه ١ : ١٥

٧ الكافي ٣ /٩٧ م، عديب الأحكام ١ /٨٦ / ١١٨٧، وسائل السعم ٢ ٢٩٩. كتاب الطهارة، أبوب الحيض، بباب ٣٠٠ الحديث ١

٣٠ . كب الطهاره / ج١

وصحيحه صعول قال ساب أن بعسن ارضائيُّةُ عن الحملي ترى الدم ثلائمةُ أمّاء أو أربعة أيّام، تصلُّم؟

قال، «بمسك عن الصلاة» الد

وصحيحة محمّدس مسلم عن حدهما ديتي عال سأنسه عن العملي. مرى الدم كما كانت مرى أيّام حيصها مستقيماً في كلّ شهر؟

قال «بمسك عن الصلاة كما كمات تنصيع فني حيشها، شراةا ظهرات صنّت:(١٦)

وصحيحه أبي مصدر عن من عبداله عنه الحميلي ترى الدم؟

عال «بعم أنه رئما قدمت البراء الدم وهي حلى» "

وصحيحة سلسان بن حاله قال, فليه لأنى عندية الله - حيقات فيداك. الجيلي رئيبًا طبشيا؟

دال دسم، ودلك أنّ الويد في يطن أشّه عداؤه السم، **درتيه كبر منصل** عسم، وإده فصل دفقته، فإدا دفقتيه حرست عبيها الصلاة» أالى عبر دبك مثناً لا تسبعة قد دلالها

دلميمي ، الذات ٢٠ المدين ؟ ٢- يهديد الأحكام ٢ ١ ١٩٨٧ ، رسال ، سبيعة ٢ ١٣٧٠ كسات الظهارة اليوات المجمد ، الذات ٢٠ المدين ٧

٣- تهديب الأمكنام ٢ - ١٨٨ - ١٨٨ - لاستيمار ١ - ١٣٩ ، ١٧٥ وسائل التبيعيم ٢ - ١٣٣ كتاب الطهارة، أبواب الجيمان ١٠

الكافي ٣ ٧٩ / ٦، وسائل الشيعة ٣٣٣، كاب الطهارة، أبواب العيص، الباب ٣٠.
 الجديدة ١٤

أدلَّة الاجتماع في الحملة

وبدل على الاحتماع في العملية حملية كثيرة من الروايياب الأخر، كصحيحه ان العظام 1 والحبس بن عيم أعضاف 1 وأي المعر شبّيد بس النشّي(1) وموقّمة إسعاق بن عشر 14 ملا صرّحت بنالجمع مع قبود سيأتي الكلاطية(1).

أدلَّة عدم الاجتماع مطلقاً

واستدلُّ على النعي مطنعاً نطوائف من اللَّزُنوايات:

سها ما هي هذا الماسه وعديها هرائية استكوبي عن حمع ، عن أسمختياغ أثبه دال هذال الميني يُتَرَّشُّرُ ما كان إنه ليجعل جيسا م شوع مسى و رأس الدم وهي حامل لا نقاع الصلاء ، إذّ ان برى عمي رأس الواد ، وأ صربها الطلق ورأس المدم ذكت الصلاء "

ولا يعدم أن التمسير الأبي حفق عنه أو الأبي عبدالله الله الله السكومي، ومع لاحتمال وعدم الدليل علني كوسه الإماء مثلًا الاسكن الممسك بالتفسير ومع قطع

١ ـ يأمي في انصفحة ٢٣٩

۲ _ بأنى في الصعدة ۲٤١

۲ ـ باني في انصفحه ۲۵۱ ۲ ـ نقلّم في الصفحة ۲۲۱

٤ ــ بقدّم مي الصعحة ٢٢١

ه د باد می تصفحت ۲۶۱ ۵ د باد مد اصمحت ۲۶۱

٥ ـ ياس في الصمحمة

۱ ـ تهديب ولأحكام ١ ٢٨٧ / ١٩٦٦. وسائل الشيعة ٢ ٣٣٣. كنتاب ولطبهارة، أبوات ولهنص الباب ٢٠، بعديث ١٢

النظر عنمه يمكن الخدشمة فيما نفل عن السي تُلَثِينَا ...

أمّا أولاً فعلَّ هذا لعبر من سيشتم سه الطفرة عن سال العكمة فإلّا لنظر هذا المبير مقاماً حاصًاً، ولاساسب عدد احماع العمل والعيص، فإنّ قوله: عما كان تقد ليصل كما - » يماسب مورداً يكن صدور العمل خلاف شماً، الشاعل أو العمول سه، كموله معالى ﴿ وَقَدْ كَانَ أَمَة الْيَكْفَيْهُمْ وَأَنْتُ فِيهِمْ وَسَاكُنانَ أَلَّكُ

مُعَدَّبُهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْيُرُونَ﴾'' وول. . ﴿ مَا كَانَ أَنْهُ لِيدُنَ الْمُؤْمِنِينَ عَنى مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّىٰ يَبِينَ الْغَبِيثَ وول. . ﴿ مَا كَانَ أَنْهُ لِيدُنَّ الْمُؤْمِنِينَ عَنى مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّىٰ يَبِينَ الْغَبِيثَ

مِنَ ٱلطُّبُ وَنَهُ كَانَ اللهُ لِيُطْبِعُكُمْ عَلَى ٱلْغَيْبِ وَلَكِنَّ اللهُ يَسطُنِي مِنْ رُسُلِيهِ صَنْ يَشَاهُهِ !!! يَشَاهُهِ !!!

وفولمه ﴿وَمَاكَانَ ٱلْمُؤْمِنُونَ لِيَغْيِرُواكَافَّـَةُ﴾ " إلى عمر ذلك مننا هو على هذا الأسلوب

ومعلوم أن حساح الحمق والعمل ليس كذلك لا تكويناً ولا تشريعاً.
واطعر أن الرابع بعدد بنان التشريعاً، ولا تشريعاً،
احساح لدم المعهود عدقت من طبيعة الأرسام في يعين الأوقاب مع العمل،
كما أكثار إليه معمل الربابا السماحية في معدور في جمل الحكم على
الدراء المعدود في حال لعمل على يستحق هذا المبير !! بأثاً!

وأنّه ثانياً ولإنكان أن مثال إن المرد من قوله هذا هو تهي السلام يسي حيص وحيل، فقولته «ماكن وقد ليجعل حيصاً مع خَتْلَ» أي ماكان أنّه ليجعل المئيّة و الملازسة بيهما، بل قد يعرفن وقد يعتمان وهذا التوجيمة وإنّ كان

۱_(لأمال (۱) ۲۲

۲ _ آل عمران (۲۱) ۱۷۹ ۲ _ (فهرسة (۹): ۱۲۲

مغالفاً لههم العرف ندءاً. لكن في مقام المجمع بينها وبين ما صرّح بالقذف في بعض الأحيان، لايكون نذلك البعد.

وإن أييت عند قلا محيص من ودّ عندها إلى أهلده بعد عدم مقاومتها سنداً و دلالـــةُ لما تقدّم وبعد كونها موافقة لأشهر فتاوى المائقة (" وكون الراوي هاشياً")". وسيأتي بعض الكلام في الروايــة في باب المدس"، فرحم.

وأمّا صحيحة عُند من المشتى دن سنأت أند العسمى الأوّالـ 55 عني المستى الأوّالـ 55 عني العين رئيس المراد المقدير والتهرين، هنال. والمن الموقدة ليس تبسعه هذه عن الصلائة، أولا رطل لها بالمعام بدن عمم الإنسان أمها لأسل عدم حصول شرط الحيض، فحير العملي أيضاً كذلك، الكسّ ولسائل تما سأل عن العين أساف عني خيرها أيضاً كذلك، الكسّ دو الإنسان.

وكذا و رية تنزّن العباني من أين عندالتكافئ مال بحال معدن علياتُكُا عن روق الولد في بقل أنّد، عقل أن أنه تبارك وتد في حسن عليه الجميسة. جيمها روق في بقن تأكيما (۱۰ وائها لا بدل على عدم الاحساع، مل هو إحبار عن الروم، ويكني في صافته حساسه لنوعاً أو احساس معدر صفها، كما في بعض با تغذاً.

١ _ المعني ، بن قد مه ١ ، ٣١٣، المحموع ٢ ، ٣٨٦ ، السرح الكبير ، ديل المعني ١ ، ٣٦٣ ٧ _ملة الأصول ١ ، ١٤٤٩ ، تقيم العال ١ ، ١٢٧ / السطر ٩

Y_يأتي في الصعبة ١١٧ - ١

٤ ـ تهذيب الأحكام ١ / ٢٨٧ / ١٩٥٥ . وسائل شيعة ٢ ٢٣٢، كتاب الطهارة، أسواب العيص، دلياب ١٣٠ العديث ٨

⁶_علل الشرائع ٢٩١ / ١، وسائل نشيجه ٢ ٣٣٣. كنتاب الطهورة، أبيوب الحيهم الياب ٢٠٠ العديد ١٣٠

وأمّا التستك(" بروايات صحّة طلاق العيلن" مع الإصاع على عدم صحّة، طلاق العائم، معهد، أنّ الإحداع في العامل صحوع، فند حدّل ملك الروايات على عدم الاحساع كما أنّ في المثالر وايات صحّة، طلاق الماتيد وعمر المدخول بها فتكون ذلك الروايات مخصّصة لألمّة اعتبار الطهر في انطلاق". بالمدخول بها فتكون ذلك الروايات مخصّصة لألمّة اعتبار الطهر في انطلاق".

وأغا روايات الاستيراء بحيضة (" فهي أيضاً غير دالله على عدم الاجتماع مثلهاء أولا الاجتماع إلىا يكون في معنى الأحيان كما أشار إليه بعض رارويات المتضفة بقوله، وثيانا لذفت بالمربه أو دوثياً فضل عنده أي عن غداء الطلل الطفاقته، وأن غير ثلك ، فحيناته يكون الاستيراء بسيحسة أسارةً عملي عندم الطفاقته، وأن غير تلك ، في تمثل المتدلاً لأعل استيراء الأرمام بالات جينهن أل حيضتين (" دايلً على جواز الاستماع.

.... نعم، هناك روايات أخر ربّما تشعر بعدم الاجتماع :

منها: رواينة معند بن حكيم المستولنة في أسواب العدد. عبن العبيد الصالح ﷺ قال: فلت لنه: المرأة الشاشة التي تحيض مثلها، ينطلُقها روجهها.

١ ــ السرائر ١: ١٥٠

 ⁻ وسائل الشيعة ٣٢٠ ٥٤، كتاب الطلاق، أبوات مقدّمات الطلاق وشرائطه، الدب ٥٥، و
 ٥٤، المالد ٧٧٠.

٣- وسائل الشيعة ٢٧: ٣٢، كتاب الطلاق، أيواب مقدّمات الطلاق وشرائطة، الباب ٩
 ٤ ــ وسائل السيعة ٢١. ٨٤. كتاب الكار، أيواب نكام الحبيد والإماء، الباب ٢، الحديث

٤، و ٩٣. الباب ٨. العديث ٥، و: ٩٦. الباب ١٠. العديث ٢، و ١٠٤. البيال ١٧. العديث ١

٥ ــ راجع وسائل المشيعة ٢٣ ــ ١٩٨ ــ ٢١١. كتاب الطلاق. أبنواب العدد. ليناب ١٢ و١٣. و ١٤ و١٥

في اجتماع الحمل والحيص

فير نفع طَنْتها, ما عدَّتها؟ قال: «ثلاثية أشفه»

فلب فائها نر إحب بعد ثلاثم أشهر ، فستن بها بالعدما دخلب على روحها -أنِّها حامل قال دههات من ذلك يدس حكيم! رفع الطمث صربان الله فساد من حيصية . فقد حلَّ لها الأروج ، وليس بحاس ، وإنَّ حيامل، فنهو يستبين فني للافية أشها «^١ ا

ومنها رواننه الأخرى عن أبي عبدائه أو أبي الحسر اللهائج فال قلب لنه، رجل طلِّي سرأت، فلتا مصب ثلاث، أسهر دعب حبلاً إلى أن قال «هيهات!

هيهات! إنَّما يرتفع الطمث من صربين إنَّا حيل بيَّن، وإنَّا فساد من الطمث»^{(٣} وهي رو سه رفاعيه السفولية هي أبو ب يكاح الفييد والإماء. قال سألب أنا الحسن موسيَّ اللَّهُ - إلى أن دال هنال. دانَّ الطبعث تحسب الريبح مس

(11 Just ma وهي رو پــه عندالله س محمّد قال دخلب على أمي عندلله للله عملم لــه السريب حارسه إلى أن قال ثمَّ أمل عنيَّ فعال عَإِنَّ الرَّجِسَ يَأْتِي هَارِيتُهُ

فتعلق مننه، ثمَّ برى الدم وهي جبلي، فترى أنَّ دلك طبث فنيبيعها، فنما أحتَّ للرجل المسلم أن تأتي الجارية حيني» أ الى عبر ذلك ا المحافي 7 1 1 2، وسائر السبعية ٢٢ ٢٢٤ كتاب الطلاق أنواب العدد، ساب ٢٥

٣ _ لكافي ٦ - ١٠٠٢ / ٥، وسائل السيعية ٢٢ - ٢٢١. كتاب قطلاق أبوب العدد. الباب ٢٥.

٣ ـ نكامي ٥ ٥٧٥ ٢. بهديب الأحكام ٨ ١٧٧ ، ٩٦٢. وسائل الشيعة ٢١ ٨٩. كتاب

البكاس أبواب نكام العبيد والإماء، الباب ٤، الحديث ١

ع - بهدس الأحكام ٨ ١٧٨ ٢٦٢ وسائل سيعة ٢١ ٨٧. كناب النكاح أبواب مكاح السيد والإماء والباب في يحدث ١

وجه الجمع بين ما دلَّت على الاجتماع

وما دلَّت على عدمه مع قطع النظر عن صحيحة الصحَّاف

وهذه الرويات وإن كانت نشعر أو يدل بعضها علن عدم الاحتماع، لكن المعم يهيه وبن الروانات المنتشب غمر بحمه عي اصحاعها، بفضي معل هده على رجع الحجيد بالحمل توعاً ور أو وقو مع في آيام العبيد بالدور غميج أن يقال: هريمنا طبقها وأن توعاصمه عد يكون بالعمل ... به إلى غير ذلك من المسيدات بدريما قدمت الوحر من معمر والحجيل، تكافي الروابات المستقدم من أشه دريما قدمت الوحرات كثر فقضل عشد، وإذا فصل دفقته و وهذا حجج عملائي من الطاهين، ولا إشكال فيه.

ثمّ أنّه معدما فله بالحجم في الحملية، فالأوضع في الحجم سن رواييات البات مع فقع الطر عن صحيحة الصحّاف (سفو الحكم بالتحكيل إذا رأّ في أيّام العادة دماً كان أو صعره أو كدوء، والتحكيس بالصفات في عبرها، والحكم بالاستماضة مع الاصاف بصفاتها؛ وذلك لأنّ الزوايات على طوائك؛

١ ـ بأتي في الصفحة ٣٤١ ٢ ـ تقدّمتا في الصفحة ٣٣١ ـ ٣٣٢

[&]quot; بهديب الأحكام ٢ ٢٨٦ - ٢٨٦ - وسائل السيعة ٢ - ٣٣٢، كساب الطهارة، أينواب المعيض، دنيات ٢٠١ العديث ٩

وسليمان بن خالد٬٬۰ وروايمة كركيق بن الربير(۱۱). و عالب هذه الروايات ليس في مقام بيان أن الدم في زمان الحيل حيض، ط

وعالب هذه الروايات ليس في مقام بيان أدادم في زمان الحبل حبض، مل لها إهدال من هذه العهم، وإثما هي نصدد سان أن الحبل يحتمع مع الحبص، ولكا كان القول باشتاع الاحتماع معروفاً ومو هما أهدى كنر فيقهاء المساشة والشهر مذهبهم سعى ماحكي الاسكانات لأستمه والأحوية في معام المترض لهم والرة

مذهبهم سعم ماحكي الاسكنات الأستنام والأحوسة هي مقام المراض لهم والردّ عديم وبيان نكسه قذف الحبلي الدم كلوانه «رسّاكا كثر فعضل عبشه» أي عس غذاء الولد هدهلشم»

وكتولته في صحيحية أبي بميير دال سناسه عن الحيلي برى الدم، صال: وتعم: إليّه ويُهنا قذفت البرأة الدم وهي جبلي، دلايمكن مع ذلك استمادة الإطلاق من عبرها أنهناً: كصحيحية معودان سنت بوهم الإطلاق

س غيرها انتماء الصحيحة صعوان سحد نوهم الإطلاق ولو هراس إطلاق فيها أو هي بعض إحراقلا إسكال في عدم الإطلاق شي عالمها والإطلاق في البعض ... على قراش السليم ساصعيف برقع الند عنيه يتما

دلّب على الرحوع الى الصفات، ومثد طلاهها بعد ذلّ على أنّه «إن كان دماً كثيراً فلا تصلّي ، وإن كان قليلاً فلتعتسل عبدكلّ صلاتين» - المراسط كي من ألّم عن أمادت " من أعلام " الله أنه منا من ما ما الما الله

ي . و مواسم «إن كان دماً أحمر كثيراً فلا تصنّي . وإن كان قليلاً أصعر فليس عليها إلاّ الوضوء» وهذه هي الطائمة التاسية المنتبدة للأولى على فرص بطلاقها .

والطائمية الثالثية مالعرصت لأيَّام العاده، كصحيحه عبد الرحمال من

١ ـ تقدّمنا في الصعحة ٢٣٢

¹ ـــ الأمالي، الطوسي (1949 / 78. وسائل الشيعة ٢ ـ ٣٣٤. كتاب انظهاوه، أبوات العبيص. الباب ٢٠. العدات ١٧. ونام منتها في الصفحة ١٠٥

وسائل الشبعة ٣٣٣ - ٣٣٣ كتاب الطهرية، أبوب (بحيص، البات ٣٠، دينل الحديث ١٩٠، السناك، (مناسد ٣٤ ٥٠) ١٧٩٠.

الحجّاج قال، سالت أيا الحسر منَّةُ عن الحيس من الدم وهي حامل -كما كاتب سرى قبل دلك على كل شهر ، هل ستر ك الصلاد؟ قال «تسترك الصلاة إذا دامه" ا

والطاهر منها هو السؤال عن د ب العادوة و ي كان لاحتمال الاعتبة أسصاً وجمه وقولمه: «تشرك الصلاة إذا دام» ليس السراد مشه إلا الدوام إلى زممان حصور الصلاه في معامل الدفيقية والدفيمين، لا الدوام اللا تبلاتيه أتبام، كيما

هد ينوهم وكصحيحته محمّد بن مستم عن احدهما عليال فال سألسه عن الحيفي بري الدم كما كانت برى أيام حيصها مستعيما في كلُّ شهر ، قال «بمسك عن الصلاة

كياكنت تصبع في حيصها، فإذا ظهر ترصلت» وهي بدلّ على أنَّ الحمي وغيرها سواء الذرأب الدم فني ايَّنام حيضها

فسلها سيل عمر ها ، و عاسه براه السلاء في الطف

وموثَّمه سماعيه فال سألتبه عن العرأة رأت الدم في لحمل. قال «تـقعد

أتامها التي كانت تحيص، فإذا راد الدم على الأيَّام التي كانت تفعد المستطهرات

بثلاثية أيّام , ثم هي مستحاضية »(٢). وروايه الصحّف الأبه وهها حوادا رأب الحامل الدم قبل الوقت الذي كانت ترى فيم الدم بقليل أو في الوقت من ذلك الشهر، فأنه من الحيصية.

ملتمسك عن الصلاة» والطاهر منها عدم النفصيل في نتحتص في العاده بين كون الدم موصوقا

١ ـ لكافي ٢ ١٩ ٤، تهديب وأحكام ١ ١٨٦ ، ١٨١ ، وسائل السبعة ٢ ٢٠٣٠ كتاب

الطهارة، أبوب الجيمين الباب -٣٠ العديث ٢

٢ - تهديب الأحكام ١ ٢٨٦ / ١١٩٠، وسائل الشيعية ٢ ٣٣٢، كيباب الطيهاري، أيبواب

الصعن الباب ٣٠ العديث ١٦

يهمات البيض أو غيرها وإطلاق أولة انسعاب وإن تتمين القصيل، لكن وقة ظهور صحيحه محتد بن مسلم في عدم الامراق بين العامل وغيرها ـ فيما إذا وأن في أنها المنصيرة ، الفركة منه ذلك منز أن السعم و الكدارة في أثام المجيش حمين\\أ ، وما ذلك على الانديم الماده على الأوساف\\"ــ وعزاء أقبل العامل من المادات، توجب تعديم ملك ، الأعدار على أميار الأوساف، وحمل أحيارها على شركات العادة والرؤية في غير العادة

تعتشل من جبيع ما وكر بعد رق بطيقات إلى المقتدس وهدم ما حقّه التيميم أن العسل إذا راس في كام عادي سمتني عطفياً، ورا رات في عبيرها يربا لا تأثير عدم كونها إن عادماً و. أو للس رؤيهها في عبرها سبحت طبقاً المجتبر مع انتصاف الدم عصمة المسمى من المعردة أن الكثرة في بالارم الذين أن عرفهم من الأوصاف، ورا رأت مصد الاستحديث تجتلة المتحديث ومثل عملها

قوّة العمل بصحبحة الصحّاف

يقي ديكلام في صحيحية الحسس بين تعلم الصنفاف قبال حيات لأسى عبدالله الله الإلا إلى الذي الدم وهي حامل، كيف تفسع بالصلاء ؟

مالة نتائجة : إن ام ولد لي ترى الدم وهي حدمل، دينت تقسم بالفسارة: قال: هذال لي عادا رأت الحامل الدم بعدمه يسطني عشمرون يبوماً مس عاد داذات كانت تا مراسم اليدامي والشفر الذات كانت تقعد فساء، فيانّ دلك

الوقت الذي كانت ترى ويند . لدم من الشهر الدي كانت تقدد فيند ، قبارة الله ليس من الرسم ولا من الطلبة ، دلشتوصةًا وتحتشي بالكُرسُّف وتصنيّ وإذّا رأت الحامل الدم قبل الوقت الذي كانت ترى فينه الدم يقلبل أو هي الوقت من ذلك

١_ رامع وسائل السيعة ٢ ٢٧٨، كتاب الطهاره، أبوات العنص، البات ٤ ٢_ لف المصدر

الشهر، فإنَّه من الحيصة عشمسك عن الصلاة عدد أيَّامها التي كانت تلقعد في حيصها...١١١٠ الحديث

وهي بدلُّ على ثبوب التحتص برؤيه الدم في أنَّام العاده وفسيلها سقليل، وعليًا عدم حنصية ما رأت بعد عشر بار يوماً

وعن الشبح في «البهاسه» و« لنهديب» الفتوي بمصمونها ؟!. وعن المحمَّق

قر «المعتبر» الميل إليه("),

وفي «المدرك»: «أنَّه سعتُن العمل بها»(٤٠) وهو لابعلو من فؤه، لصحّه سدها، ووصوح دلالها، وحكمومها عملي

أَدْلُمَ الصفاب الواردة في الحسمى: فبإنَّ منذلون أدنَّت الصفات أنَّ الحمل اذا رأب دما كثيراً أو دما أحمر كثير أو دماً عبيطاً ملا ينصل الله فهي يبدل على شوب الحكم والصحيحة بدلُّ على نقى الموطوع بقولية. «قانُّ ذلك ليس من الرحم، ولا من الطمث، وهذا لنبان الحكومية، ويقدُّم عرفاً على ما كان لسابية ئىوت الحكم

نعم ، س الصحيحة والله الأوصاف ، من غير الناب كصحيحة معاوية س عثار وجفص بن النطِّري وما يحدو حدوهمالك معارضه العموم من وحمه

الكاف ٣ ، ١٥ / ١، عدب الأحكام ١: ١٦٨ / ٤٨٢، وسائل النبعة ٢ ، ٣٣٠، كتاب الطهارة، أبواب الحيص، الباب ٣٠، ايجديث ٣

١١٩٦ / ذيل العديث الأحكام ١٠ ٢٨٨ / ذيل العديث ١١٩٦

Y 1 1 made Y 1 - مدارك الأحكام × ١٢

ة. وسائل السيعية ٢ ٢٣١ كتاب الطهور، أبوت العنص الياب ٢٠ العديب ١٩٠٥،١ ٦- راجم وسائل استجم ٢- ٢٧٥ كتاب الطهارة، أنوب العيض والباب ٢، العديب ١-٢

لكن قوّا ظهور الصحيحة في مصوفها، وتُحد حسمها على الدم الصاقد للصفات مع أنّ الفاقد عبر محكوم بالقيضية كان قبل عشرين أو سعدها، ولا وحد التحصيص هذا التصداق الفعال الوجود بالنكر م يتوجب تعديمها على

أوقية والأوصاف واقت إذا واحمد وحددت، وطرت في الصحيحة وروايتات الأوصيات، وعرضها على الفهم الفرق اتجالي من مددان انطلب، بري أن دهن العرف لايوشة إلى كون سببه الصحيحة مع مقالاتها عموماً من وحد، ولايتمد م مصاف التبارض، بل بري أن الصحيحة عدة، عرفاً لأقله الصاف وحداً هم انتيال للذيه ذلان على عبره كان سهما عموم من وحسة أو لا، ولهما مقلم

مقدة التعارض ، بل رخل أن المسجعة مقدة مرفا الاطلة العمالة وهذا هجو العيران لقديم ذلك نفي عرده كان سهما عموم من وحسة أو لا دولهما مقدًّم إماكم على لمحكوم ولاسلاحظ لسبية الحكومة المدرف المدرف مذلك، فضير من المارض والمعدس والمعم فو هو احرف العامًا ; لا الكفة العمد، وأقارة المسجعة عددي إغراض بقطة الأصحاب عنها، وصدم إنكان

وأمّا ردّا لصعيحة بدعرى إعراض معظم الأصحاب عنها، وعدم إمكان التأويل في الروايات الكثيرة، مع مولها بسوحت لفريب! ^ قبلايعد أن يكنون في غير مجلّه في غير مجلّه

۱ _ مصباح النقيمه ، لطهارة ۲۹۹ / ، لسطر ۲۵ ۲ _ أنظر حواهر الكلام ۲ ۲۵۵

۲ ــأنظر حواهر الكلام ۲ ۲۱۵ ۲ ــ تعدّم تخريجه في الصفحه ۳۲۵

وعدم ألعمل بها، بل جمعوا ببيتها وبسي عبيرها، ورجَّنجوا عبيرها! ، وينعضهم عملوا بها(٢).

نعم، بعص استأخرين رماها بالوحدة وعدم شتهار الفول بها بل وإعراض الأصحاب عنها وهو غير طاهر من السندمين لذين إعراضهم مناط الوهن.

وأمَّا عدم إمكار النأويل في الروياب الكثيره، فقد مرَّ عدم طلاق أكيثر

الروابات ؟، وما هو مطبق قليل ضعيف الإطلاق، وما هو سمرّض للصعاب وين كان مطنفاً، لكن روابيه محمّد بن مستم سرسليه، وروايسه إستحاق سي عيثار مطروحة العدم العمل بها، فلاينهي إلا صحيحت أبي المغراء ولا مانع من التصرَّف فيها، خصوصاً بعدما عرفت من الحكومة.

وأمَّا القبول لدو حدم قعد عرفت ما فينه، بعدما طهر من مساعدة العبرف على الحمم المتعدّم

لكن مع دلك كلُّمه لا بحمو المسألمة من إشكال مسأه احتمال الإعراص، مع شهاده مثل السيّد هي «لرياس» وصاحب دالحواهر» وعبرهما(؟) على بأمّل في

سنفاده الإعراض من كلام الأوَّل، فلابدُّ من الاحتياط إلى ما بعد الفحص الكامل حتين يسم الحال.

نة أنّ هاهنا مطالب؛

١ ـ حامع المقاصد ١٠ ٢٨٦ العدائق المصرة ٣ ١٧٩ ـ ١٨١، حيواهم الكلام ٣ ٢٦٤. 43.0

١ - بدارك ، لأحكام ٢٠ ٢٢

٣- عدم في المعسية ٢٣٩

ة ـ رياض المسائل ١. ٢٣٨، حواهر بكلام ٣ ٢٦٥، مجمع الفائده والبرهان ١٠٩٠.

المطلب الأوّل

لسادتها أد لا

والمنبع قي الأحكام هو الدليل. فلابدً في بيان الأقسام وأحكامها من ذكر مسمائل:

في حكم تجاوز الدم عن أكثر الحيض

قالأولى من الأصام هي المبدئة، وقد تطلق على الشالسة؛ أي مس لم تستق لها عاده، وقد سطلق عبلها «المصطرب» كما سطلق عبلي الناسية، ف» لمبيد في محد المصطرف على إطلاق ، عنام، وخياص، والأمر سنهل

إذا تحاور الدم عن أكثر الحيص مئن تحبص، فلايحلو إنّا أن بكون المرأد

متر لم أن الدم قبل ذلك أو لا.

و الناسبة إننا داب عاده مسعره أو لا و لأولى سهما بنا أن يكون داكسر.

المسألة الأولن

في اعتبار التمييز في المبتدئة

لمندئية بالنعس ولأعور أي من ليرسيق لها عادو وأثا لعدم سبق الدم، أو نعدم استقرار العادة لها بديرجم والا إلى التميسر، فتتحمل منا شبابه دم الحسص

مهاء وما شامه الاستعاصة استعاضة

وهم «مذهب فقهاء أهل لسب؛ كنا عن «النعير» * و«مذهب علمالنا» كما a allora all.

وعن ١٥ لحلاف، وه لنذكره " لإحماع في المندلة "، وعين ١٥ لمدارك، فيها: «أنّ هذا الحكم مجمع عليه سن الأصحاب»(1) وعن المعبر الله الله حماعية من الأصحاب لم ينعرُصوا للسبيير قيمنا

^{7 1 1} med 1 1 7

YE Just 1 1 - E 1 - Head 1 - 27 / 1 Lund 27 7 _ الملاف ١ ٢٢٩ _ ٢٣٠. تذكر واستمار ١ ٩٤٠

¹⁸ Y 45-41 Alle 5 ة ... والموجود في مفتاح الكرام، فلكد .. وفي المدارك في المبيدث، هذه العكم منجمع

أهد، كالصدومين والمهيد وأي استكارم وسأكر وأنّه أبو المسلاح فقد قال. إنّ لمعطرت برجع إلى سناتها وإن فدت فإنى النسية ، واقتصر المستدلة على الرجوع إلى سناتها إلى أن يستع لها عاده و يقشّ من الميسة أأنّا على أنّ عمل لمسئلة والمصطربة على حلّ قبل عهر وكثرٌ حجس ، قالي أخراء وعنى لمسئلة والمصطربة على حلّ قبل عهر وكثرٌ حجس ، قالي أخراء وعنى

دالنيسوط» ما يلوح منه عدم اعبار الميسر (") وكيف كان: مدلٌ على اعبار الميسر في البندله مسالمعني الأعمّ م

إطلاقات أدلية النيسر ، كمسجيحة معاوية بي عثار عال عال الوا وعدت الله الوا المستحاصة و الإستحاصة . وم الاستحاصة والحيف ليس بحرجان من مكان واحدد إنَّ وم الاستحاصة . يارد ، وإنَّ وم الحيف حرَّه (11)

وطاهرها أن الصحة لنطقية لدس وفي الجيسر حاصل بهنا عدد لاتسباء و لاحتلاط سيمنا عطفات من عرض وزيري أنسان "حسمانسة والسيمانسة و تصميمه معناس باسطري ولهاء الإن أن الجيس حارّ عبيقة أسود لهة ويع وحرارة، ووم الاستحاصة أنصل بارد، الإذا كان للذم حدارة وفقع ومسواة فتتم الصلاكات"

ج عليه بين الأصحاب، قاله في المعتبر، وليعلم أنّ صاعبه . »

مماح الكرسة ١ ٣٤٨ / السطر ١٤ ١ ـ الكافي في العملة ١٢٨ ـ ١٢٩

الدانكافي في اللملة ١١١٨ ١١١٠ ١١١

۲ .. غنينه البروع ۲۰ ۲۸ ۲ ـ. المستوط ۲ ۲۵

¹_ابكامي ٢ . ٩١ . در وماثل السيميد ٢ . ٧٧٥ كتاب الطهارة أنواب العجيص، البات ٣. وميدات ١

العداب . 6 ـــ الكامي ۲ . ۹۱ / ۱، وسائل انشيعية ۲ . TV۵، كناب الطها د. أبو ب العنص، الياب ۳.

_الكافي ٢ / ٩١ / ١، وسائل انشيعية ٢ /٢٥٥، تبات انطها ه ابو ب العنص، البات ٣٠. - المعاديث ٢

واطلاق هذه إلى وربية قرى حيَّى والسؤال أنَّما هم عن مستمَّة الدم مطلقاً، والحواب بيان الأمارات لماهيمة الدمين استمرّ الدم أو لا. كانت المرأة مبتدئمة أو غيرها. وعدمُ الاكتماء بدكر الأمارت معط وتمعيه ينفوله: «قبإذا كنان للسدم

...... كناب الطهارة / ج١

حادة...» إلى آخره تحكيمُ للإطلاق.

والإطلاق في الصحيحتس وعير هما متبع لاير فع اليد عسه إلاً بدليق ومقيَّد،

كما ورد في ذات العادة، فعي موثّقة إسحاق بن حرير: قال: سأنسى امرأه منا أن أدخلها على أبي عبدالله الله فاسأدب لها، فأدن

لها مدخلت ... الن أن قال:

فقالت لنه ما نقول في المراء بحنص فتحور أثام حبصها؟

هال دار کار آیام حیصه دور عشره آیم استظهرت بیوم واحد، ثم همی

م دمامه م

قالب عان لدم نسيم بها الشهر وانشهرين و لثلاثيه ، كنف تصبع بالصلاء؟ هال · «تحلس أيّام حيضها ، ثمّ تعتسل لكلّ صلاتين»

فالب لنه - أنَّ أَمَام حنصها بحتيف عليها - وكان يتقدَّم الحيص اليوم واليومين

والثلاثية . ويماحر مثل دلك ، قما علمها بــه ؟

قال «دم الحيص ليس به خهر؛ هو دم حار تجد له حرقة، ودم لاستحاضية دم فاسد بارد»(١)

فأرجمها إلى الصعات بعد اختلاف العبادة، كيما سيأب الكيلام فيه ١٠٠

وإطلاعها لما بحن بصدده لايعصر عن المتعدّمين.

١ _ الكامر ٣ / ٩١ / ٣، عديب الأحكام ١: ١٥١ / ٢٣١، وسائل الشعبه ٢ ٢٧٥، كتاب الطهرم أبواب الحيص، الباب ٣. الحديث ٣ ٢ _ يأس في المعجلة ٢٥٨ _ ٢٥٩، ٢٠٢، ٢

في اعتبار السييز في البيتدله

الروايات التي زعم صاحب «الحدائق» دلالتها على عدم اعتبار التميين

تعم، هـا رويات ُخر تمشك بها صاحب «الحدائي» ردّاً على الأصحاب. زاعماً أنّ الحكم في المبتدئية وسنّها عدم الرحوع إلى التمسير مطلقاً ":

١ _ مرسلة يونس الطويلة

منها مرسلته پوسس الطوبلته، ولك كان فيه احكام كثيره بدور عليها سنى الاستحاصية والتستحاصية، فلائدٌ من "سيش بنقلها عنني طبولها وسيان يتمفن هدائها:

نقل متن السرسلة

روی اشتیخ الکلسی عیلی بی براهم ، عی معتد بی عیسی دامیدی بروو تمه علی دلاحیا " بی برسی بی عدر لرحدان می هر رواحد سالی ال عمالة الآلا عن المیمی و السّه عنی و صه ، نعان « آن رسول افتالاً الآلاً الا سنّ هی الجیش کلات سنّ ، بیّن میه کلّ مشکل امن سمتها و فهمها : عثیّ لویدغ لاحد فقالاً فته با الرای :

١ _ الحداثق اساصرة ٣ ١٩٣ _ ١٩٤

اند وقع العلاف بين أمنجانا في الفيدى هي فوين "مدهنا أثنه صنعت وهذه الذي صرّح به حمع، منهم الشيخ الطوسي الله اليما "كه تقنه وهو ابدي صرّح بنه المحاسي والكشي

وحال النحاسي ۲۳۲ ۸۹۱، احببار معرف انزح ر ۷۰۷ / ۹۸۰، رجبال الطنوسي ۲۶۱ / ۲۰، تتميع المقال ۳ ۲۱۷ /السطر ۲۶ أيواب العبم)

أمَّ إحدى السن عالحانص التي لها أيَّام معلومة قد أحصتها بلا احتلاط عليها، ثمَّ استحاضت واستمرَّ به الدم وهي في ذلك تعرف أيَّامها ومسلع عددها. فإنَّ امرأة يقال له. قاطمه بنت أبي حبيش استحاصت، فأنت أمَّ سلمة. فسألت

كتاب الطهارة / ج١

رسول الله كَالْزُشِيْرُ عن دلك فقال عدم الصلاة قدر أقرائه» و «قدر حيضه. وقال. إنَّما هو عَرُّف وأمرها أن تعتسل وتُستثير بثوب وتصلَّى»

لحتلط عليها؛ ألا ترى أنَّه لم يسالها كم يوم هي! ولم نقل اذا رادب على كدا يوماً فانت مستحاصمة إ وإنّما سنَّ لها أنّاما معنوسة ماكانت من قليل أو كثير بعد أن تم فها

وكدلك أيس أسيائيًا وسئل عن المستحاصة فقال إنَّ ذلك عرف عامر أو ركصة من الشيطان، فشدع السلاة أيام أقرائها، ثم بعنسال و تست صا لكا"

صلاة. قيل: وإن سال؟ قال: وقر صال عفل المتغفيدة

قال ابو عمدانه الله عدد نصور حدث رسول الله الله الله وهو موادق لـ

فهده سنَّة التي تعرف أنَّام أقر نها لا وقت لها إلَّا أنَّامها ، قلَّت أو كثرت

وأت سسَّة التي قد كانت لها أيَّام متقدَّمية. ثمَّ احتلط عليها من طول الدم؛ فرادت ونقصت حتَّىٰ أعملت عددها وموضعها من الشهر ا فإنَّ سبَّتها عليه ذلك

ودلك أنَّ فاطمعة ست أبي حبيش أنت النبيُّ وَلَمُشِيِّهُ فَقَالَتَ إِنِّي أُستَحَاصَ فَعَا أَطْهِر. فقال لها البين وَالشِّينُ ليس دلك بحيض. إنَّما همو عمزف، فادا أقبلت الحيصة فدعى الصلاة، وإذا أدبرت فعسلى عنك الدم وصلى، وكانت تغتسل

في كلِّ صلاة ، وكانت تجنس من مِرْكِن لأحتها ، وكانت صفرة الدم تعلم الماه» فال أبو عندالة عليه هام تسمع رسول الله المنظمة أمر هذه بعير ما أمر ب

تلك ! ألا نراه لم يقل لها - دعي الصلاة 'يَّام أقرائك ، ولكن قبال لهما . إدا أقبلت

العيصة فدعي الصلاء. وإذا ديرت فاعتسمي وصلّي ا فهذه بينن أنَّ هده مرأة قد اختلط عبيه، يُنامها الم تعرف عدها ولا وقتها؛ ألا نسمها تقرل أبي أستحاص هلا أغير! وكن أبي يقول بُنه استحيضت سمح

الا نسميعة تلول إلى استخاص هر اعبر او دار اي يلول عام استجنب سنع سنين ، فقي أثن من هذا تكون اربيسة و لاحتلاط ، فلهدا احتجت إلى أن تعرف إقبال الدم من إدياره ، ونيتر لوب من لسواة إلى غيره ، وذلك أن هم الحبيض لسود يعرف ، ولو كانت تعرف أياسهم منا احتجت إلى معرف الوار الدم الأن

السنّة في الحيض أن يكون السعرة والكدر، مد موقع هي "كام الحيض - إذا عرفت حيضاً كلّم - إن كان الدم أسره أو عير ذلك مهما بيتن لك أنّ قبل اندم وكثيره أيّم الحسن. حيص كلّم إذاكات الأيّام

معلومته . دوا حهت الأثام وعددها احتجت إلى النظر حيث إلى إقسال الدم و دس و يعتر لوسه . ثمّ بدع الصلاة عبلي قبعن بالت و لا ترى استيّ الْإَثْثُرُا قال لهر . اطلبي كذا وكذا سوماً ، هما رادت فيأنت مستحاضة ، كت لم ينامًر

الأولى بذلك وكدلت أي أفتى هي مثل هذا؛ ودلك أنّ امرأة من أهلنا استحاصت، فسألت أبن عن ذلك، فقال إد رأيت الدم البخر سي هدعي المسئلة، وودا رأيت الطبهر

أبي عن دلك. فقال إد رأيت الدم البخرس مدعي الصلاة. وإدا رأيت الطلم ـ ولو ساعــة من نهار ـ فاعتسلى وصلّي

وأرى جواب أبي هاهنا عبر حوايته في «نستخاصة الأولن ألا ترى أنته قال. تديع الصلاة أيّام أفرائها! لأنته سطر بن عبده الأبّام، وقبال هناهنا إذا رئّت الدم النجرائي طندع الصلاة، وأسره، هناهنا أن تنظر إلى «لدم إذا أقبل وأثبر وتغيرًا،

وقوليه: البحرائي شبيه قول النبع ﷺ. إنَّ دم الحيص أسبود يبعرف. وإنَّما سنَّاه أبي: بحرابًّ لكترتبه ولونيه. فهذه سنَّة السِيَ قَالِنَظِيُّ في لتى اختبط عليها أيَّمها حتَّىٰ لا تعرفها. وإنَّما تعرفها بالدم ما كان من قليل الأيّام وكثيره».

قال: موأمًا السَّمة النالشة. ففي التي ليس لها أيَّام متقدَّمة، ولم تُرَّ الدم قط، ورأت أوَّل ما أدركت. واستمرَّ به، فإنَّ سسَّة هذه غير سنَّة الأوليْ والثانيـة؛ وذلك أنَّ امرأة يقال لها. حَمّنـة بـنت جـحش أنت رســول الله ﷺ

قة لت. إنِّي استحصت حيضة شديدة، فقال احتشى كُرْسفاً فقالت إنَّــه أشدَّ من دلك: إنِّي 'لحَّــه ثخاً! فقال تلحَّمي وتحيَّصي في كلُّ شهر _ في عدم الله _ ستَّة أيَّام أو سبعة. ثمَّ اعتسلي عسلاً، وصبومي فلاثمة

وعشرين يوماً أو أربعة وعشرين، وعتسلي للمجر غسلاً، وأخَّـري الظمهر، وعظلي العصر، واعتسلي عسلاً وألَّري لِلمعرب، وعظلي العشاء، واعتسلي

عال أبو عدائماً في «فأراً، قد سنيَّ فسي حمَّة، عبير منا سنيّ فسي الأولى

والثنبية؛ وذلك لأنَّ أمرها محالف لأمر تيبك؛ ألا ترى أنَّ أيَّامها لو كانت أقلَّ من سبع ، وكانت حمساً أو أقل من دلك ، ما قال لها تحييضي سبعاً ، فيكون قد أمرها سبع وكان أيِّمها عشرة أو أكثر ، لم يأمرها بالصلاة وهي حائض ا

بترك الصلاة أيَّاماً وهي مستحاصة عير حائض! وكذلك لو كن حيضها أكثر من ثمٌ ممَّا يريد هذا بيارٌ قول من الله عن الله عنه عنه الله عنه الله عنه الله عنه الله عنه الله عنه الله للمرأة التي تريد أن تكلُّف ما تعمل الحائض؛ ألا تراء لم يقل لها أيَّاماً معلومــة:

تحيصي أيّام حيضك إ ومنّا يبيَّن هذا قولم له: في علم الله ؛ لأنَّه قد كان لها وإن كانت الأشياء كلُّها هي علم الله، فهذا بيَّن واصح أنَّ هذه لم تكن لها أيَّام قبل ذلك قطَّ. وهذه سنَّة الَّتي استمرَّ بها الدم أوَّل ما تراء؛ أتصى وقتها سبع، وأقصى ظهرها ثلاث وعشرون، حتَّى تصير لها أيَّام معلومـة. فتنقل إليه فجميع حالات المستحاصـة ندور على هده المسن الثلاث؛ لا تكاد أبداً

فجميع حالات المستحاصة تدور على هده السن الثلاث؛ لا تكاد أبد تخلو من واحدة منهنَّ:

إن كانت لها أيَّام معلوسة من قبيل أو كثير . فهي على أيَّامها وخلقها الذي جرت عليمه : ليس فيمه عدد معموم موقَّت عبر أيَّامها

وإن اختنطت الأيّام عليها وتقدّمت وتدخّرت وتسعيّر عسيها الدم ألوائساً.

فستتها إقبال الدم وإدباره وتعيّر حالات. وإن لم تكن لها أيّام قبل دلك واستحاصت أرّل مسا رأت. فموقتها مسبع.

وإذ لم تكن لها أيام قبل ذلك واستحصت أوّل منا رأت، فـوقتها سبيع. وطهرها للات ومقدور و رأن استيز به دائم أهيماً فعدت في كلّ تمدي كما قبل الها، وبن كما قبل الها، وبن كما قبل الها، وبن التقط المعتمر والمقال ما يكون في الشهر الأوال المقال في يا يكون في الشهر الأوال سواء عشى توالى عبيه، وحيشتان أو يتلاك، فقد علم الان أن ولك قد صار لها وقياً وحيثاً معروباً: تعمل عليه، وترع ما سواه. وتكون ستماها فيها يستقبل أن استحاصت، قد صرت سنة إلى أن تحلس أراؤها من الموال المستور سواء . ويوالما جمل الوقت إن توالى عليه حيمتنان أو تشرته تقول رسول الموالة عليه وتدور سواء . الموالة عليه الموالة الموالة الموالة المنافذة المنافذة المنافذة الموالة منافذة المنافذة الم

الله الله الله تعرف أيامها : همي الصلاة أيام أولنك، فعلمنا أنَّم لويجعل القرم المواحد سنة لها، فيقول لها: همي الصلاة أيام قرنك، ولكن من لها الأقوراء. وأدناء حيفتان فصاعداً

وإن افتلط عليها إيامه وزادت وعلمت - حتى لا تقد فيها على حد. ولا من الدم على لون عصمت بإقبال لمم وإدساره ليس لهما سنّــة غير هــذا، قفولـــهﷺ: إذا قبلت الحيضــة ددعي الصلاة، وإذا تدرت فاعتسلي، والفولــه إذّ مم الحيص أسود يعرف، كلول أبير، إذا رأيت الدم «ليحراش. وإن لم يكن الأمر كدلك. ولكنّ الدم أطبق عديه، فلم تزل الاستخاصة دارّة. وكان الدم على لون واحد وحالمة واحدة، فستُشها المسمع والشلات والمعترون؛ لأنّ قضتها قضة حدمة حين قبالت إنّــي أشخه فـجأالاً السنهى

بيان دلالة المرسلة

وقد بستال به صاحب با تجدئها، على أن المستشه ليس لهنا مسئلة إلاً «ارجوع إلى الأثام، وإلما المبير سلّه المصطربة حاضة!"، وما ذكر، وإن كان بوهمه معنى عراب المرسمة ، لكنّ التأثيل الصادق في مجموعها بدفع ذلك، قلا بأس بيان معنى قدارت العدنت حتى تصبح أنتال

هَإِنَّهُ كَالْكُلِّكُ مِينَ فِي هذه السنن كنَّ مشكل لمن سمعها وفهمها، ولم يدعُّ

١ ــ (تكافي ٣ ـ ٨٣ / ١ ، وسائل الشيمة ٢: ٢٧٦ ، كتاب الطهرء أنواب العيص ، الباب ٣. الجديث ٤ ، والباب ٥ .

۲ _الحدائق ساصرة ۲: ۱۹۲.

لأحد مقالاً فيه بالرأى والاجتهادت الطبية. الصارجة عس طريق فهم الستيقين.

وهذا بيّ: أزّ هم القوعد (لكنُّمة من بعض العضايا الشخصية _ بالعباد

لخصوصيّات عرفاً _ ليس من الاحتهاد الممنوع والمقال بالرأي، كما أضاد أبيو عبدالله الله الله على هذه الرواية ، وبيه عبدي طبريق الاستعادة واستنباط الأحكام الكلِّية من السبَّة , كما هو العلرية , المألوف

ليمٌ نَّ الظاهر من قول انسائل لأبي عند تَهُ الله عن الحيص والسبُّم في وقتيه، هو أنَّ السؤال بنَّما كان عن السينَّية فين سعيين وقب الحيطن، لا عين موضوعية. ولا عن حكمية. وإنما يصمُّ هذ سيؤيل فيما إذ احتلط الحيص بعيره ا ولم يعلم أل الدم الحارج ائ معدار منه حيض، وألَّخُ ٱلأَيَّامُ أيَّامنه ووفتنه. فأحاب بما هو ساسب لشبهه بيان السير الثلاثور

فهذه السير كميلية أرقم الشبهية الرقعية في وقب الحيص فيما أد اختلط الحيص بالاستحاصة، فيمقصي سوق الرواية والحصر في السبي الثلاث، لابدّ من دحول سبن جميع أفسام المستحاصية في الروايية الشريفية، واستفادو حكم

حميم حالات المسحاصة مها لئم إنَّ الظاهر مها في السب الثلاث، أنَّ يرجاع كلُّ مهنَّ إلى سبَّة ليس لأحل اختصاص السيه بها، بل لأجل احتصاص مرجعها بها

مثلاء إنَّ الرحوع إلى (معاده ليس محتصاً بدات العادة (لتي استمرُ بها الدم مع علمها بعادتها، بل ذات العاده ؛ لكدائية لا مرحم لها إلَّا عادتها. كما بصَّ عليمه هي الرواسة، وكذا لحال في لسبين لأحريس، صلابكون الرحوع إلى التمهير محمقاً باحر اختلط عليها أيَّامها، بن التي احملط عليها أيَّامها ولابكون دمها على لون واحد وحالبه واحده، لا مرجع بها إلَّا الرجوع إلى النمبير، وكذا الحال في المبتدئية التي سيأتي الكلام فيها في دين لعديث ١١

ثمّ لا شكال في أنّ داتّ العادة مع إحصائها أيّام حيضها وعدم اخبلاط فيها

كتاب الطهارة / ج١

وعلمها بها، مرحمُها إلى عادتها، وسأتي الكلام فيها في محلّم ؟! ونجل الآن بصده بيان السّبّة الثانية والثالثة، وقوله: «وأمّا سبّة الثي

ورسن ، دن صفحه پین احتصاط علیها من طول ، لدم ، فزادت و نقصت حقّن قد کانت لها آیام متقدّمة ، ثم احتماط علیها من طول ، لدم ، فزادت و نقصت حقّن آغفات عدده و من صفها من الشهر ...» فسه احتمالان

أهدهما انّ البراد منّ ذكر هي الناسية؛ فإنّ طول رسان استمرار الدم، صار سيناً لعلتها عن عددها وموضعها من النسور بعد كنون العدد و لمنوضع

معلومين لها و يؤيّد دلك ــ إذا استظهر من الرواينة كون قاطمته بنب أي حبيش امبرأة واحده ــ آئها أنب مرّد أمّ سعت في رمان كانت ذاكره لعدد أيّامها ووفها من الشهر ،

واحده ـــ انها است مرّد ام سلسمه هي رمان كانت دائره اهدد يامها ووقعها من انشهر. و ُحرى أنت النبيُّ *اللَّشِيُّلُ* بعد طول مدّه "لذم ونسناتها لهما، كما بشهد بنه فولته «وكان أبي يقول: إلّها استحيصت سبع سنين»

و تأسيهما أنّ المردد سمه هي لي كانب بها كولا انه مصوطمه، وكانب دات عاده نستغرّه عدد نوفتاً، ثمّ احتمصت الأثام، وعدّمت وبأخرت، ورادب وغصت، ثمّ استعرّ عليها اللم

ويشهد أيماء الاجمال سعد منع كون فاطسه أميراً، واحده طرأت عليها المعالمان الما تقدّم من طهور الروايمة هي كون ما ذكرت فيها مرأسين مستميّين بـ«فاطسة» وأنَّ أساهما كان مكنّي بـ أبي حبيس» ــقوت. الأوات ونقصته فإنَّ

٢٥٩ - بأتي في الصفحة ٢٥٩
 ٢٠٢ - بأتر قر السفحة ٢٠٢

الظاهر مسه أنّ الزيادة والتقص إنّما عرضتا للأيّام المتعدّمة، فكانت الأيّمام أوّلاً مصبوطنة غير محلمه، ثمّ صارت مختصة النفسه بارة، ووائده أخرى، وهندا العمل لانتصور في مستمرّة الدم.

ويؤيّد، قول، فيما بعد «هوإن ختلطت الأيّام عليه، وتقدّمت وتأخّرت» فإنّ التغذّم والتأخّر المسمور الى الأيّام لايصور ل إلاّ قبل مسمور الدم

انظم والنظر المستوين إلى الا بالا بالطورية من استورد المم ويشهد بدلك قولد، وأعلناه بقال الشيء ويشهد بدلك قولد، وأعلناه بعض الشيء ويشهد وتركم، على ما في «المحددا" وهي "محاجه «أعمله لشيء ولم ركبة على دكر منكه" العامر لم يا معمه على عددها إلى وأعملت عددها لأحل أن أنامها كان منشوطه، وكانت أحده بعددها وموصها من الشيء الشير الشير المطلب ودون وقصه، وعدّمت وبالحرب، حكى مركب الألهام المصموطه، ومثب بالمركب منظر من الألهم من المتصوطه، وهدين وبالحرب، حكى مركب الألهام المصموطه،

ولاسافي ما دكريا، بنص معرابه، كنوات جازًا هذه امرأة قد اختلط عليها إنسها لم تعرف عددها ولا وقدهاه فأن محنط، الأنام ما دكريا أيضاً لا بعرف عددها، لأن أنامها ردب وعصب، ولا وجها، معتمها وبالحرها

ولايمد أن يكون رجع الاحتماليس هذو التنابي، كنما استظهر المحكي العونساري ظاهرأ؟ وإن ضقمه شيحا الأعظم هاتلاً: «إنّ عدّة مواصع مس الرواسة بأني عن ذلك» (" فولم سعم موارد الإناء

تعمر رئيا بأناء قو مه «ثيرٌ احتبط عبيه من طول الدم» قان الطاهر ممه نُ

١_المجد ٥٥٥

٢ _ الصحاح ٥ ٢٨٧١

الحوضي على شرح اللمعة الدمشقيّة، المحمّق الحواتسارى ١١ / السطر ٥
 الطهارة، الشيخ الأتعارى: ٢٠١ / السطر ٢٠

طول الدم واستماره صار سبيا للاحتلاط، وهو لا يبطيق الاعلى السيان

و يمكن أن عال: إنّ المراد من عظول الدم» ليس طول استمرار و، بن المراد أرَّ طول سن وقيته أوحب الإحلاط؛ لأرَّ في اوائل الأمير لتب كاتب الرحيم معتدلم سليمية. كانت بعدف مصبوط عدداً ووضأ، ثمَّ بعد طول الزمان صيارت

..... کتب الطهارة / ج ١

صعيضة، فخرج قذفها عن الاعتدال والانصباط

وهذا البوحسة وإن كان لايحلو من خلاف طاهر . لكنَّــه أهونَ من رقع البد عن قوله - قرادت ويقصت وتقدّمت وتأخّرت» أو يوجيه عرجيه بعيد يا الإسهد

أن يكون النعب سمطول الدمة دون مستديروه لافاده ذلك وكيف كان عطهر من التأمّل في عمرات الرواب، أنّ أنا عنداته الصادي الله اسشهد على حكم من كان لها أيَّاه متعلَّمة، ثمَّ احباطب عدما، كما هو مم وص

كلامه بالنسبة الدرسر رسول الدين المراجعة في واصعه فياطميه: بناعبيار عندم ارجاعها إلى انعاده، وارجاعها إلى السبب ، فاستعاد من ذلك أن هذه إله أم الشبط

علمها أتامها؛ لم نعرف عددها ولا وهها. مثا هي مصبره هي الرجوع إلى السادة. فعدم الإرجاع إليها شاهد على احتلاط الأيّام وعبدم منعرفتها سهاء وان يمركس شاهداً على كون الاحتلاط بعدما كانت تها أيّام مصبوطية متعدّمية أولاً فصوى الصادق للتُّهُ في الامر ، التي كانب لها أيَّام متفدَّميه ثمَّ احملطت، لم بكن لأجل معلومية أنَّ فاطمية بيب أبي حبيش كانت كذلك، بل لأجل معلومية

قد احتلط. » إلى آخره، فمن أحل دلك بسنماد أنّ بمام الموصوع للرجـوع إلى الصعاب، هو الاختلاط وعدم المعرضه مع كون الدم ذا تميّر

الختلاط أيامها، وعدم معرفتها بها، وكون دمها دا تمير ، وي ليربعلم أنَّها كانت ذت عادة منضبطة، ثمّ اختلطت أيّامها، كما يطهر من قولم «فهدا يبيّن أنّ هذه المرأة بل يظهر من التعبيرات المختلصة في الرويسة ـ ناره بـــ«التي كاتت لها أيّام

وأخرى. بأرَّ «هذه امرأه قد احتبط عبيه أبُ مها» من عبر دكر بلأيّام

المتقدَّسة، وثالشة بقوله: «إذا جهلت الأيَّام وعددها احتجت. .» إلى آخره..

الل عبر ذلك _ أنَّه لابعتم في الرحوع إلى التميير الأعدم مكان الرحيوع الى

وممّا يبين دلك النائل الصادي في فول، «فلهذا احتجت إلى أن تعرف،. « إلى قوالم الولو كانت تعرف أيَّامها ما احتجت. ١٠ إلى أحره، فإنَّ المتعاهم عرفاً منه أنَّ الاحباح إلى معرقة لور الدم، إنَّم هو فيما فصرت يدها عن الأمنازة الني هي أهوى منها عرفاً وشرعا، وأنَّ الرجوع إلى التنبيير الأحل أنَّ دم الحنفين أسود يعرف، فاماريه الصفات أوجيب الإرجاع إليها عبد صد الأماره السفدّسة عليها في وكشماً ومن غير دخور لتقدِّم الأثام وعدمية أو استلاطها وعدمية في ذلك ، فموضوع الإرجاع عرفا هو وحدان هذه الأماره وفقدان ما هي أفوي منها ولو فرص كون البرأة ميندشه داب بميير ، يعهم من النأمّل في الفقراب أنّ تكليفها الرجوع إلى التميير ، وعبد فعدائمه يكون تكلمها غد ذلك وأمّا السنَّة الثالثية. فإنَّه وإن كان توهم تعص فقراب الروايسة كونها للمبندقية: كانت دات تميير او لا، بكلَّ لنأشل في حميم قدراتها يدفع هذا الوهم؛ هانَ الظاهر منها حكما تقدُّم ـ أنَّ السِيِّ ﷺ سنَّ في ثلاث وفائع شخصيــه ثلاث سن، يفهم مها حميع حالات المستحاصة، فحميع حالاب المستحاصة تدور عليَّ هذه السن، لا أنَّ المستحاصة بتحصر في الموارد الثلاثية التي وردت على

العادور سويركن لفعداتها ، أو حيلاظها ، أو تسبابها ، أو عبر دلك

السرة المنتقة وبين أحكامها.

متقدّمة ، ثمّ اختلط عليها»

بعده وددب السنَّة التائمة _ بحسب الواقعية الشيخصينة _ قيمي لم تُنو الدم، ورأت أوّل ما أدركب، واستمرّ بها، وكانب كثيره الدم، وكنان دمنها ذا دفيع وشدِّه، وعلى أني واحد وحاله واحدو، كما سلماد مي موبعا وأثبت التأة مور صرح بعقراك الواسة.

فالمسماد من جميع العرسف أنَّ السُّم الثالثة وإنَّ وردت فيهم رأت الدم أوّل ما أدركت، و ستمرّ بها عنى لون واحد بحسب الواضعة الشخصية ، تعصب الحارجية ، لكنَّها سنَّة بكنِّ من لم يكن لها عاده ولا تميير ، كما ينادي

سه قوسه في أحر الرواسم عوإن لم يكن الأمر كدلك، ولكنَّ الدم أطبق عليها، علم ترل الاستحاضة دارة، وكان الدم على لون واحد وحالة واحدة. فسأتها

«السبع والثلاث و«لعشرون ؛ لأن قصّتها قصّة حمسة حين قالت أتحّمه ثمّا» فيسفاد منه الركل من كاتت قصّها كتصب حسبه من هذه الحشية بداي رطباق الدم وكوسه على لول واحد وحالية واحدة المستعادة من فعلها وأثخيه تُخَاُّهُ _ بكون سَنَها كسَّنها، ولا بكون _ سَنَّه التي وردب لها محنصه بها ويمن

ر ب الدم أوَّل ما أدركب، بل ايميز ن في فضها هو الاستمرار وعدم يعيِّره فتحضل من حميم دلك ألّ "مسمحاضية لا يجلو إنّا أن تكون داب عياده معدمة قد أحصتها بلا احبلاط علما. أو لا

فالأولئ مرجعها إلى العادة لا غيرها والثابيه: بنَّا ان بكور دات تميَّز وتغيِّر في لون الدم وحالاته، أو لا: فالأولى مرجعها الى النمسي والثابسة: إلى السبع والثلاث والعشرين

ولا تجلو مستحاصته من بلك بجالات ونستفاه جميع سين المستحاصية

وحالاتها من السس الثلاث مد اعتمال النام و تندش الصادى هي مقراتها، كما قال هي أوّل الروابيه: «بين كنّ مشكل لهي مسمعها وضهمها» تسمّ أف دنليًّا طريق الاستعادة مي قول رسول الله كالمُثِيِّنَةُ

ولايفقن: أنَّ أَمَّا عِبْدَاتُهُ فَيُكُّ لِمَّا أَرَسْدَ سَائلِسَ فِي طريق الاستعادة مس كلام رسول الدَّقِيُّ فَيْقِي حَمْرِينَّ الدِينِ مَا لاحقهاد عليهم، لا أنَّ طريق علمه بالأحكام هو هذه لمحو من الاحقهادات الطَّيِّة والاستطهارات العرفية. كما هو مقتصر أصول المدهب.

۲ ـرواية سماعة وموثّقة ابن بكير

ومثا بمشك به صاحب «المدائي» لدقطه الا رواسه مساعده مال سائسه عن حارسه حاصب أول حسهها، هنام دهها ثلاثه السهر، وهني لا معرف أشام أفرائها، هنال «أفراؤه مثل أفراء نسائها» وإن كنانت بساؤها مختلعات فنأكثر خلد مها عشدة آثام، وأقلّه تلاشة أثاره "ال

ودو تُمم عددت من نخير عن أمن عبد شخيّة قال «البرأة إذا رأت اللم أوّل جيمتها فاستدر بها الدم بعد ذلك، تركت الصلاة عشرة أيّام، ثمّ تعسّي عشسرين يوماً، فإن استيرًا بها الدم يعد ذلك تركت الصلاة لنلالية أيّام، وصدّلت سبيعة وعشرين يوماً، أ^{ين}،

١ ـ الحدائق الناصرة ٣ ١٩٤

الكافي ٣ /٧٤ ٢. يهديد (أحكام ٢ - ٣٨ - ١١٨١ وسائل (للبحد ٢ ٣٨٨) كتاب الطبار در أنوات (المحدر) (لبات ٨) الحديث ٢

عقهاره، ابوات الموصى، البات ۱۸، المحديث ؟ ٣ ـ بهديب الأحكام ١ . ٣٨١ / ٣٨١، وبنائل النسيمة ٢ . ٢٩١ كساك الطنهارة، أينواك

وفيمه: أنَّ لأدلُّمُ الأوصاف تحو حكوسة عليهما:

أمّا على الأولىُ فطاهر؛ لأنَّ سنوَّلُ عش لا تعرف أبّام أفراتها ولسان روايات الأوصاف سمل عوله: قالَّ دم الحيص أسود يعرف، وقوله: قالُ دم الحيض ليس

ا و وصفاف شمان فوجه مين مع المعلق المود يعرف ومود عدم المعرفة. يه خفاء» في فو أنه مع الأوصاف بحرج لمراه عن موضوع عدم المعرفية.

وأقاعلي الثانيية. معراً الشاهر سها أن ترك الصلاة عشرة أيام في الدوره الأولى وثلاثة أنام فيما بعدها، بيس لأحق كربها حيصاً، بل هو حكم بعثدي لدى النجة في معرفية أثامها

، تعيين في معرب ينبها و ويشهد لنه فول بن نكبر في رواسته لأغرى ــ التي لاينعد أن تكون عين الأولى ، ويكون الاستلاق في المل ، مدرة عقيد معينم أأنتاطها ، وتاره ، فتصر علق حوفر الفسائم - منذ دان خواد مهمي ذلك ، بحوفر عشره أثام معلق ما تعمده

المستحاصية» وقال في ديلها «وجعت والت طهرها أكثر ما يكون من الطهر، وشركها

للصلاة أقلُّ ما يكون من الحيض»(١) ------ أنَّ طلم هذه المدين، هذأ الحيض «الإسسان» ما أنّ الحيض

ومعلوم. أنّ طاهر هذه الفعرات، هو أنّ الحيص والاستحاصاء لمّا لم يكونا معلومين وكانا مختلطين، وجب عنيها لتحيّص في أيّام والصلاة في أخرى.

وهذا بطير قولية في مرسمية بونس المستُمنة «تحكيمي في علم الله. » فلسان أروابيس لسان الأصل؛ ولسان أدلّية الأوصاف لسبان الأسارة فلتكون حاكمة عليمياً.

حاصة عليهما. وينيعي التنبيسه على أمور:

الحيص، البات ٨، الحديث ٦

١ سنهديب الأحكام ١ - ١٤ ١٠٥٠، وسائل السنعـ ٢ ٢٩١٠. كساب الطبهاري أينواب العنص، الناب ٨، تعديث ٥

هي اعسار التميير في البندلة

الأمر الأوّل

في شرائط الرجوع إلى التمييز

يشترط في الرجوع إلى النمينيز أمور؛ متها أن لاينقص ما شاب دم الحيض عن ثلاث، أيّام

مهه ان لا ينفض ما شاب دم الميضى عن تلاشه ابام وسها، أن لايريد على عشره أيام

ومنها وعدم نقصان ما شاسه الاستحاصية عن عشرة أيّام.

وهده الشروط بـأي عدم حوار حيل ما شايده المحمى حصة أوا تصلى عن بلائدة أثم و راد من عشره ، وموم حوار بهال الجاري الم الحمسي أفي من عشره أثام حمثه لايسمى «إشكال صه - الما قال من المستحصدة على أن الحمس لايكون في من الخدم الأكار ولا أكثر من عشره أثام أ " وما قل عنى أن الظهر لايكون أفيًّ من عشرة أيام؟"

مختار صاحب «الحدائق» في المقام ونقده

وهذه الأدلّه حاكسه على أدلّه ؛ لأوسف؛ لأنّ معل الأمار، إلّما هو بعد العراج عن إنكان الحيص الواضيّ واحتمالًا وجوده، وهذه الأدلّة بعديد لواضح الحيض، وليسب الأمار، إلّا كاشفه عند يمكن أن يكون حيصاً ويصمل تعلّفه

١- راجع وسائل الشيعة ٢ ٢٩٣، كتاب الطهاره، أبواب العمص، الياب ١٠ ٢- راجع وسائل الشيعة ٢ ٢٩٧، كتاب الطهاره، أبواب العيص، الياب ١٩

وهده الروايات برقع النوصوع وتحرجم عثا يمكن قبمه ذلك. قنهي ببلسانها مقدّمة على لسار الأمارات عرفاً.

فعا فعب إلىه صاحب «العدائي» (الم أنها سحيّض بالأقلّ والأكثر: راعماً أنَّ ذلك منتصى إطلاق الروايات، بل منتصى قوله في سرسلنة بنولس: هما كان من قلماً الأثام وقد 2000.

كان من شيل ١٤ يام وتتيره» ". مردود ؛ ضروره أنَّ أَذَّتُه البحديد الحاكسة على أُدلَّتُه المسقات، تـوحب

نحديد القفيل والكتير مأيّام إمكان الحيض. وممّا ذكريا طهر حان م نسسّك سه لرة الشرط اك لت. وهمو يسلوع الدم

ومعه دفره هیر خان ما نیست به از دانشرط اندان. وهیو بیلوغ ادم انضحف سرحده آو مع النقاء ساعتر تأکیانچرقائلاً. «اِنْ دلك لا دليل علسه ، بل طاهر الأحيار برگه، كمو تُسه آمر نصر صال.

ستأنب انسادی تائیخ عن المراد بری الدم حسسه کانام و الطهر خسسهٔ آنام . و بری «ادم ارسه آنام . و بری «المفهر سنه کهم همال «إن رأت الدم لم تبصیل» وإن رأت العلم صلّت ما بیسها و بین تلائیس نوماً . وإد مصت تلائون پوماً – ۳۰ إلى سور.

ا تقهير صنت ما يينها و بين تلاتين نوب ، وإذا مصت تلاتون يوما - ٣٠ " إلى احر وهريب منها موقّف يونس بن ينقوب (١):(٥) و الروانتان صحيحيان ، وترصيفهما بدالت تُصدة كأنّه في غد عمد معكّم .

١ المدثق الناصرة ٣ ١٩٥

٧ _ عدّم في الصعصة ٢٥٢

٢ ـ نهدب الأحكام ١ - ٢٦٪ ١١٨ وسائل السيمة ٢ ٢٨٦ كتاب الظهاره أسواب الحيص ، اباب ٦. الحديث ٣

² ــ الكافي ٣ ـ ٧٩ ـ ٢٠ . بهذ سد وأحكام ١ ـ ١٧٩ ـ ١١٧٩، وسائل السيعمة ٢ ـ ٧٨٥، كتاب الطفاري أمان العبيد . الثاني 3 التعديد ٢

الطهاره أبرات الحيض، الياب ٦، العديث ٣ - العدائق الناصرة ٣، ١٩٥٠

وكيف كان ، فأمّا قول 4 ، «لا دليل عليه» ققد من الدليل عليه ١٠٠٠ . أمّا - مركز ما المراجع المراجع المركز أمركز أمراد المراجع ا

وأمّا تمشكه بالروائين، فنفيه أؤلاً: 'نّ معادهما نحير ما تنحن فعيله: لطهورهما في حصول القاء، لا في اسمار الدم واحملاف الألوان

تفهورهما في حصول الثناء . و في استمرار الدم واحدادك . و وان - و تاثياً . قد مرّ في محلّـه ما هو مقادهما ؟ . وقد حملهما الشيخ على محمل صحيم(؟) ، وبيّن المحكنّ ما هو المحمل فيهما ؟! . فلا نعيد

3 _ المعتبر ١٠٧ ٢

ا سراجع ما نقدًم في الصفحية ١١٦ـ ١٢٦. ٢ ـ نقدًم في الصفحية ١٢٢ ـ ١٢٤ ٣ ـ الاستيمار ٢٠ ١٢٢ / ديل صعديت ٥٣

۲۲ کتب الطهرة / ج ۱

الأمر الثاني

في حكم ما تراه بصفة الحيض أقلَ من ثلاثة أيّام

إذا عند الشرط الأوّل - أي كان ما رأت بعضه العبيس أقلّ من ثلائية أيام _ أقبل هي فاقد، النميس، ولائدٌ لها من الرجوع إلى الأفارب أو الروابات؛ لو فلما برجوع فعائد، إليهما مطلقاً، أو هي وحدة لنه في العبيلية؟

قد يقال بالأول «لأن أمار» معمض في اليومين مثلاً أنهي يترم مها كون الثالث حصاء لما دل عني عدم كون العيص أقل من تمالات أثمام سمارصه لأماره الاستخاصة في لموم الثانات التي يلزم منها كون النومين أنصا استخاصه، فسنساط الأمار بان فهي تعده دائيسيرة الام

وهيمة كم يقدم من « لاستطراد» فإن كان الدواد الأوكر أوصاف الاستخاصة ومع بعد أوصاف الحيص بعاً لمه ، فهو ـ مع عدم تدابيته في حميع الروابات؛ فإن في صحيحة معاوية بن عثار قدّم ذكر الاستخاصة وصفتها علمي

۱ _ حواهر الكلام ۲ ۲۷۱

٢ ـ مصباح العنيب، الطهار ٢٠٢٠ / السط ٢٦

العيص وصفته (1) ـ الابوجب عدم كون الصدب أمارة، أو رقع اليدعن أماريتها لدى التعارض.

وإن كان المراد أنَّ الإمام الله ليس سعدد سيان أمارية أوصاف الاستحاضه، بل يكون بصدد أماريه الحبض فقط، وذكر الأوصناف المقابلية

لسن لأحل أمار بنها ، بل لبنان فقد أمارة الميسى ، كما نظهر من الفائل في خبلال كلاميه، فهو عبر وحيمه صروره طهور الأدلُّمة في أماريمة كلُّ من الطائمين، ولايمكن الاقرام بدلك. حصوصاً هي صححه معاوية على كأنَّه أسرنا ساعا إلى أولوي، أمارية صفات الاستحاضة من صفات الحبص(").

وكيف كان: فلا وحد لرقع البدعن طهور الروابات في أماريسة صماتهما. ويمكن أن عال في حواب الإسكال المنقدِّم؛ إنَّ أماره الاستحاصة قبيما بجي قيم الايمكي أن بعارض أماره الحيص أبيعيم بكدت معادها، قانّ التعروض أنَّ عند اليومين من أيَّام الدم يكون بصف الاستصاصية، فالأخد ببدليل صعاب الاستحاصية عاللارم منية حفل التومس أيصا استحاصية عاميًا لايتمكن الشعلم بكون بعض الأثام جيضا، صروره اتفاق انتصّ "ا والعنوى! قد عليْ جيفيينه بعض وقدم المسمعة ، فحينتد بكون الأمار ؛ الدائم على كون الحميم استحاصه ، محالفةً للواقع، فلايمكن الأحديها، قبقي أماره "لحيص في ليومين بلا معارض، ولازمها ننميم ما يفص

١ _ تقدّم مي الصمحية ٢٤٧ ٢_ فكم في الصفحة ١٦٦

٣ _ راجع ما تعدّم في أصعصه ٣٤٩

^{؛ ..} الهاية: ٢٤. المعير ١: ٧-٧. تحرير الأحكام ١: ١٤ / السطر ١٠.

الكلام في كيفية التتميم

تعم، يعي الكلام من كبيده السنم، معد يقال مدار صوع إلى عبادات دائساء أو الروابات، فإلله ثم يعرف من أشار العبيد ولا كون الومين مثلاً حيضاً في العملة، وهد الفقار من المعرفة، الايوجب غرومها من سوصوع سا دلً على الرحوع إلى عادت الساء أو الأصار وعلى تقدير العمراف الأشار ينهم حكسة مها عرف الأراف الأصار إليست تقديمة معصد، سل مساطها أسور موسة في الأرهاراته

وفيمه أن إطلاق أدلة المستر يحكم بأن الوسن جمعن، ولو لم يكن دليل محدد المسعى بلائمة أنام الطال بمعاهدا نقشتى بطلاعها وصوى عدم الإطلاق في الروامات وصروح الفرص وانتالته منها أخي عدامه السموط اصروره أنّ الروامات عن مدام المبان لا إشكال، وإشالاتها ممكلم، وإنّا يحرح سند يعدر منا

ولا تداهها ذكيه محدد الموضى تلاتمه ايمام العدم الساده من كون النوسي حيضاً، مع كون اليوم السالت أيسماً حيضاً الأن وحمد ن الصيفية أساره عبلي العنصية، وأمّا قدالها فليس أشاره على شيء معم وحدان معدت الاستخاصة أشارة علهاء ولارمها عدم الجمعية، لكن قد عرف عدم بتكان الأعدابها

فحييت يؤخذ بأماره العيص هي اليومين، و يسرك أماره الاستعاضيه بمقدار تنخيم أقل الحيص الما ذلّ على عدم كون العيض أقلّ من ثلاثية. وتبقى أماريية صعات الاستحاضية في اليوم الربع وما رد بلا معارض، مؤشد بها

١ _مصبأ م العميد الطهارة . ١٠ / السط ١٨

ومع قيام الأمارة عني الاستحاصة في الأيَّام الرائدة. وقيام الأماره أبيضاً على حبضية ثلاثمه أيَّام. لا وجمه للرحوع إلى عادات الساء ممَّا ثبيت _نصَّا

وفتوئ _ مأخّر أماريها عن أمارية السعيسر وأوصح سمه عندم الرجموع إلى الروايات الدي هو تكليف فافدة التمييز والأمارة

قرفع البدعي أدلُه النميين إمّا لدعوى فنصور أدلُنها عني شنمول هنده

العروض، فهي مدفوعته مما نقدُم من طلاق الأدلَّـة - ونظهر إطلاقها من الرجوع

اليها والتأمّل في معادها. ولعترى، إنّ الساطر فينها لابشكّ فني شيبولها لحيمتم

العروص: مع قطع النظر عن روايات التحديد وامّا لدعوى دحول الفروض عي أدنَّة برجوع إلى السناء والأحيار، قعيها

أنه مع سبول أطلاعات دلَّم النفس إلى لا معنى للرجوع الهماء لحكومية أدلُّه

للمنير عليهما عني فرص شمولهما لها، قيالستمير بالرحيوع إلى المنادات

والأخيار _متا لا أي له وسها وسعانا

ثمَّ إِنَّهُ على فرص حروح هذه الفروض عن معاد الأدُّلَّة ومصرافها عنها، لا

وحبه لفهم أحكامها بالرجوع إلى العرف بدعوى ارتكاريبة المناط اللهمة الآل بيدعي "ل الاربكار والمعروسية في أدهان العرف،

يوجب عدم الانصراف من العاء الحصوصيات عرفي، فلمه وجمه، لكنَّم يرجع إلى دلالــــه الأدلّـــه الا إلى حكم العبرف قائمة لا معنى للرحوع إليــة الا في فهم معادها. کتب الطهارة / ج ۱

الأمر الثالث

في حكم ما تراه بصفة الحيض أكثر من عشرة أيّام

وعلى الثاني خل يحب عنها المعتمى من أوّل ترويم إلى خشره أثام، أو المتثقى من أوّل الرويم وسيميد بعدار عادت الساء أو الأعسار، أو يحب عنها الرسوع إلى عادات الساء أو الأعيار في أثام رويم الدم هممه الحميس. حرج سهما، أو عملل من ما إذا كانت للأعارات حهمه مشركته أو لا، كما بأنى ولإشاره إليه؟

وجود، مفتصى القواعد هو التمصيل الأخير.

وأنمّا العول تكونها فافذه "تسبير مطلعة" مصيف» لأنّ رفع اليدعن أماره الاستعاصمة في أنّام رأته بصفتها، مثا لا وجمه لنه ينعدما عبرقت من إطبالاق الأدلّـة

كما أن الازم الأمارات المتدارصة في صورة الشعار في بينها، هو عندم حيصية الصعيف في العملة، فأمارت العيسسية المستدارضة ـ الأجمل أدّلـــة تعديد تعييس بالعشر، مستقمة في عدم حيصية الشعيف وإن تعارضت في محلّ العيس من الأيّام، ولارة الأمارت المتدارضة مع انطاقها فيه حجّة، فلا إشكال

١ ـ المعتبر ١: ٢٠٦. حواهر الكلام ٣: ٢٧٢

في اعتبار النميير في المبتدنة

في التميير في الجملية: لا لفهم عرف بعد بصراف الأدلُّية، كما قيل! أنه بل لمنا ذكريا من إطلاق أدلُّية أمارات الاستخاصة ولارم أمارات الحبيص فني فيرص لتعارض.

وأمَّا التعيُّض في أوَّل ترؤيه بعشرة أيَّام، كما عس شبح الطائسة ٢١٠ أو بالتنبيم بالفادات أو الأحبار ٣ فقير فامَّ؛ لقدم سرحيح بين الأثبام في ينعص

الصور ، من السرحيج لغير الأوّل فني سعصه ، كنما ينأني والشمشك يتقاعدة الإمكان الديمير ما نقدّم من عدم الدليل عليها الديال وحبه البه هاهما وأو فسرض

الدليل عبيها المدم الرحجان سي لأتام بعد قيام الأماره على حسمها وسساوي حريان الفاعدة فيها ودعوى طهور الأدلَّـه في التحتص أوَّل ما رأْب، كعولته في صحيحته حفص

س البخري. «وإذا كان للدم حرارة ودفع وسواد فلتدع الصلاة» الله وموقيه صي مرسلية يونس وإدا أقبلت الحيصية فدعي الصلاقة عير وحمهمه: لأنَّ الأدلَّمة إنَّما هي بصدد بيان أماريم الأوصاف مظلماً. لا في أوَّل الحدوث، فمسى قوله: «إذا كان لندم حرارة - » إلى أحره أنَّه كلَّما كان

للدم حررة كان حيصاً، ولهذا لو لم بكن أدَّب لنحديد لقلنا بحنصينة جمع الأيَّام،

٧_عدّم في الصفحة ٣٥٠

١ _ مصباح الففيه ، واطهاره ٣-٣ / السط ٢٧

^{27 1} banadl .. Y ٣ _ مصباح العقيم ، الطهارة ٢٠٤ / السطر ٢٣

٤ _أنظر اطهارة، الثبيخ الأصاري، ٢٠٩ / السطر ١٦

٥ _ واسع ما تقدّم في الصعحمه ١٧ _ ٦٨ ٦ _ نقدًم مي الصححة ٢٤٧.

٣٧٣.... كتاب الطهارة / ج١

ومع على الافكه يعم التعديس في ذكره بين الأمارات من غير ترجيح. والترجيح معقد الرئان دستوى حروح الرمان لساخر من إيكان الموصيب بعد التطابق الاقلمة بلامامع على الأناء وكربي سملة لاوسمة كما الآل التيكم الربائي لايوجب الرجيح وافظيف على الأولى وربع ليد عن الألفة في الأثام الأمرى من عبر مرجية بالاوسمة لم

بريم من راحس التو عدد هو التقبيل بين ما را كات الأسارة حقيقة مسركة. كما إذا رأت حسب عشر بوماً، فإن الترم السائس آل العاشر معرود تعلق الأراض على الأمارة معرود تعلق الأراض على الأمارة معرفة بالأراض على الأمارة من الأراض على أول الترم الأمارة من الأمارة على عشر أمارة المستميعة المنارس إلى المسلمية ومن أول السائل على المارة عدم عشر إلى المسلمية عشر وسعى في لمنارس المراسساتية والمارة منالفة المسلمية على المارة عدم المسلمية على المارة عدم المسلمية على المسلمية المسلمية والمنافقة المسلمية على المسلمية والمنافقة على المسلمية المسلمية المسلمية المسلمية المسلمية المسلمية المسلمية على المسلمية في المسلمية في المسلمية في المسلمية في المسلمية في المسلمية المسلمية

اليد عنها _ بعد إطلافها _ إنما هو لعهم تعدّم أدلَّ التعيير عليها، وكون التحميم

أمارة أقوى من أمارة العادات. كما تشهد بسه روايسة تسماعة (١٠ بسل يمكن الاستدلال عليمه معرسلة يوتس ومع التعارض بس أمارت العيسر عصر فاقدة

الاستدلال عبيمه مرسلة يوتس ومع التعارض بس أمارت المبيير نصير فاقدة بالسبية إلى العدد.

يسيد وي مدال أن يعال: إنّ العارض بين الأسارات إنّما وقع في منطل التكون الا في عدد الآيام، فهي دات أماره ومبير بالسبدة إلى المشره، وغير وانت يمير بالسبدة إلى المعرف العاض، هنـمعتر في معل المشره في أيّ محلً

المرتض، لا في عدد الاثاباء في ذات امار وضيع بالمستة إلى المشاه وضير وان بييسر بالسبقة إلى المقترس بالارد شب سادت لساء وصد حصها، كما لو من الوم الأول إلى المقترس بالارد شب سادت لساء وصد حصها، كما لو قرص كون لقادات من أول الشهر إلى حسنة أيام، فيجب عنها الأحد بالفشرة بالرائز المشهر الأنها باللسنة إلى لومت عبر دات تصيير، فلائد من رجوعها إلى

الإَمَارُ وَ التَّأَكُرُ وَ مِنَ النَّمِيدِ ثَهُ إِلَّ مَا ذَكِرًمَا مِن لروم الأحد مصره أيَّامٍ جادٍ هِي العرع السعدَّم أي ما إذا كنّف للأمارات حهم مشركته العدم ما يقتع لروم الأحد مشره أيَّام، فإنّ عاد م

كانت الإثمارات حهيد مشتركته ؛ لعدم ما يقطع إيروم الاحقاء مشتره ابام ، فإن عاد ت تسائها أماره سأخره عن أماره النمينير على عشره أثام ، فقائر و لو مقدت النساء ، وطنا بالها غير دب بعدس بالنسسة إلى العدد ، فلا يتعد

وار مقدت انستاد و وقت باین شراح که شده در صحیحت قال هی ذیابها عبد در اجوع این لأجبار دعوی قهم دیان در و پند و سن احیث قال هی ذیابها عبد اس افقاعد داکشید سعد بان استشن (دارایس، د، فقرن لم یکن الا^امر کذالله: این دارد شاه در اداره مداش از الاستخدمید قارآن وکان الدم مثل اورد

ولكن الدم أطبق عبايها؛ قبلم تبرل الاستحاصة دارّة، وكنان الدم عبلي لون واحد ...» إلى آخره؛ بأن يغال:

والمستقبل والمن المستقبل المن المستقبل المستقبل والمستقبل والمستقبل المستقبل المستق

۱_ فدّم م الصمحة ۲۱۱

... rvs كتاب الطهارة ، ج١

مصاديف الواصحة من غير أن يكون الحكم منحصر أفي هذا المنصداني، قسمم ففدان النميسر الذي يمكن الرجوع إبسه. بكون بكليفها الرجوع إلى الرواييات.

لصدق عوله: «لم يكن الأمر كذلك» ويصارة أحرى- أنَّ الإرجاع لي اسميسير في السنَّـة الثانسة. إنَّما يكون قيما بمكن الإرجاع إليه ، وهو كون "نمييز بلا مرجم، فموضوع الحكم في التمييز

هو النميسير الفائل للإرجاع إليه وهي مقائده المعتر عنه بقولم «فإن لمريكي

الأمر كدلك» هو مطلق ما لانكور النمينير مرجعاً لها اسواء فقد النمينيز بـ وهو المصداق الواصح المدكور في المرسمة _ و كان تمييز، لكن لم يمكن الرجوع

إليه، كما فيما نحن فيه. فندير حيداً. لكن قد عرفت أنَّها بانسب إلى المدد دات بميسر، فلانجور لها الرجوع

إلى عادات السناء في العدد، فصلاً عن الرجوع إلى الروامات

بعم، لو كانب بالنسبة إلى "وقت غير دب قعيير بـ كما يو رأت عشبوين

يومأء رجعت إلى عادات السناء في نعسس الوقت، وإلَّا فسنجيَّر وأمَّا لو كانت دات بعيس بالسبية إليه أنصا كما لو رأت حمسية عشير

يوما ــكانب بالنسبـــه إلى النوم السادس إلى العاشر داب بمبييز وفياً، فتأجد سه.

لكن لو كانب عاده النساء هي أوَّل الشهر مثلاً لا سعد نفدِّم الأخد بالعشر ه .. من أوَّل الشهر إلى العاسر _ على الأحد من السيادس إلى العياشر، وفي العكس سعدُّم

المكس

الأمر الرابع

في حكم ما إذا رأت ذات التمييز صفرة بين الدمين

دا فقد لشرط التالث: بأن ترى بين الدمين التصفين بصفة الحميص -الصالح كلَّ سهما مي عسمه أن نكون حيصاً دماً يصفة الاستماصة أنسل مس عشرة أثام، مدرة، نكون محموع للطرفين والوسط عشر، أثام أو أفلَّ

وأخرى يكور سحاورأ عنها

وحست باره ، يكون بعص الدم الله لك مشما لنعشرة وأغرى : يكون الدم المتوسط مأساً لها

عملي الأول، هل محكم مكون الطرفين حيصاً، ويشعهما الوسط، منا مدعوى أولو به حمل الدم المنوشط حيصاً من حمل معاد حيصاً، كما مر سامعًا ٢٠١٠

و بدعوى: أنّ أوضاف الاستخاصية ليست أصارات لهنا، بين الأصاديمة معتشمه بأوضاف العنص، وإلنه ذكر أوضافها مسئلواً وأبيان اقتصال وصاف العيش، لا لوصان أوضاف الاستخاصة، فعيشة تكون الأماره القائمة علمي حيضية الطرفين بلا ماح، فأحديه، ويعمل الوسط حيضاً بنعاً، لكون أقل الطهر شدة أكام أ

غشرة الجام؟ والإيخفى ما في الدعموبس العا سرّ من طهور الأدّل، في أمارية الوطين"، ولا دليل عمي كون صفة الاستحاصة مدكوره استطراد . محيث

١_ندلّم في الصفحة ١٤٦،

٢ _ تقدُّم في الصعحة ١٦٦ _ ١٦٧، ٢٦٧

لايكون حعل الدم الموصوف بصفات الاستحاصة حيضاً. أولن من جعل البقاء كدلك القيام الأمارة هاهنا على الاستحاضة وعدم العيضيية. بخلاف ما هناك

فقدان المرأة للتمييز بناء على أمارية أوصاف الاستحاضة

ثم عنى قرض أماريمه أوصاف الاسيحامية كما هو التعين، فهل تصير المرأة قافدة التمييز، أو يحكم يكون الدم المنقدم حيضاً، والمؤتش السيحائية، ويسجها المنتأشر، أو يمكس الأمير، فينحكم يكنون الذم المنتقدم والمنتوشط استحاضة، دون المنتأشر؟

وحوه أو هيها الأول اعتارت الأبارات في الأطراف، طالأخد سأماره وحوه أو هيها الأول الوسط ، والأحد بالوسط واساع الأول أو التأتي سارسه أماره الحبصية، ومع عدم رحمين شيء مها لاسكن الأحد نواحده مها، فحصر فاقده الميتر من هذه العهة وإن كاسد وحدد بن عص العنهات فيان أشاره العنش في الطروس، موجب المحمار العليمين في أحدهما، كما أن أساره الاستخاصة فينا بقدا لآثام لديم حيسته،

وقد يعال إن السحه في هذه عضورة المحكم بكون الوسط استخاصه. وكون الأسود الالحق تأسأله، الإطلاق أنك، الأوساف المقتد، بالإمكال، فحسنلًا يكون الأصود المحتمد من المحك الإستخاصة. معلاف الأسود الالحسف، فإنه وصد في رسال مساح المنطقية، إلا على فرص كون الأصمر حيشاً، وحيث إلى المحكم طهر مناطقي بالالاص المحكمة لما في المحكمة المحتمد وسيبيان المحكمة المحتمد وسيبيان المحكمة المحتمد المحكمة المساح، وقول على عدم اعتبار صفحة المساح، وقول على عدم اعتبار صفحة المساح، وقول كان عدم اعتبار صفحة المساح، وقول على على المحتمد المحتمد و المادور أ

١ ـ ، مصباح العقيم ، الطهار ، ٢٠١٤ / البعل الأحـ

وقيمه: أنَّ ترحيح أماريه صعة السابق على صعة اللاحق، إن كان لتقدَّمها الزماني فلا وجه له: صروره أنَّ محرَّد القبليم في النعقُّو، لايوحب الترجيح

sak, Y tak. وإن كان لأحل امداع الأخد بالناسي، نكوسه موجوداً في رمان يستم أن

كان الترجيح متوقَّفاً على الامتناع لزم الدور.

على الأخرى.

الحال ممّا م

يكون حيضاً، فعيمه. أنَّه مستلزم للدور؛ لأنَّ الاستوع يموقف على الترجيح، ولو

وأمَّا الدور المدعى هممه ما لانحفي: صروره أنَّه لا توقَّف لأحد الطرفين على الآجر، ولا نقدَم ولا تأخّر لأحدهما حتى ينحقق التوقّف مع أنَّ يسمكن المعارضية؛ بأنَّ اعتبار وصف الدم السابق موقوف على عدم اعبيار صفية اللاَّحق، وله كان عدم اعتبار صفية اللاجق موقوقًا على أعتبار صفية السابق، أرم الدور والعدد أنه لا يبوقف ولا دور ، ولا وحسه اشرحمه احدى الأمنازات

ومنمه بطهر الحال في الصورانين الأحبرانس، فإنَّ النحفين فيهما أنصاً كوتها

لَمُ رَبُّه مع إمكان التميير من بعض الحهات دون بعض، يجب عليها تعديم المسيد فيما يمكن، والأحد بيعادة السياء أو الأحيار فيما لايمكن، وينظهر

فافدة التمسة ؛ لتعارض الأمارات وعدم رجعان شيء سها

الأمر الخامس

في حكم المبتدئة الفاقدة للتمييز

إن تقعب التشكلة التسير ، بأن برى عليّ أون واحد وحالة واحده ، أو كان التسير بعيد الامور ، إن حروع بيت كما في بدارض الأسارات بها الاسور الانكال عليها مطلعاً ، فاشتها ر حكما على حسامت - الرحوج إلى عاده سنها (،) بق كان فيضامه دعوى الإحداج والاسور عيسه أ ، وهذا على الإحسال منك الا يشكال فيضا

لكنّ الكلام يقع لهي حهاب:

الجهة الأولى : في كيمية الحمع سِن الروايات

منها - بنان كتفيته الجمع بين رو يات الممتيز ورو سات العبدد ورواييات الرجوع إلى عادة السياء.

. فنقول: إنّ الطاهر من روبيات النميير أنّ أسارتنه الوان الذم وحدالاتسه مواتبه كاملية الحدث السيطنّ أن يطلق عليها . فإنّ ما الحدس ليس سه حقاده وأشه وأسود تعرف: " فإن كالب مارسية مشاشرة عن العادة مثناً وضوى

١ ــمدارك الأحكام ٢ - ١٥ ـ ١٦ ـ ١٠ معانيم الشرائع ٢ - ١٥ . كتب اللتام ٢٠ . ٧٧ ٢ ــانصلاف ٢ - ٢٣٤، تذكره نصهاء ١ ـ ١٩٥٥، أنشيخ الرائع ١ ـ ٤ . ٢ ــراضع وسائل الشيعة ٢ - ٢٧٥، كتاب الطهاره، أبواب المسيعي، وقباب ٣

وأن لسان روايات الرجوع الى الفدد و لأحبار فلسان أصل عبملي، كما يظهر بالنظر هي مرسلية بونس حث قال فيها.

«تحيّصي في علم الله ١٠ و فشره الأماء عنها لحاتص

وكدا الحال في روايمة عبدالله بن يكبر حيث قال فيها. «جعلت وقت طهره أكثر ما يكون من الطهر، والركها للصلاة أقل ما يكون

من **الحيض**ي^{ية بما}. عالهاهر من رودات العدد، هو كون معادها بكلت من لا طاريق فهما إلى

والطاهر من روانات العدد هو كون عداها خاطبت من 3 طاريق بها إي حيشها و بكون منجر و يبد والهد ارجعها هي مصبره استناعه إلى العدد سعد حيلاك عادات والساء والا اشكال هي باخر الرجوع إلى العدد عن الرجوع إلى عادات الساء والعينا

وأشا حال التميسير مع عادات السلامة

فالطاهر من أذَّلهما عدَّم النبيينز على اتفادت الأنَّ ما ورفت في الرَّجوع إلى الفادات منها : موثَّمة متحاعد على رواب «اشتخ^{ا»} وقد حكم فيها بالرّجوع لم عادة النساء قبين لم تعرف أثام أقرائها

وسها اروان د انتي بصبر وهبها الدول کانت لا نعرف أيّام نفاسها فسائتليت،

١ ــ تعدّم في السمسة ٢٥٢

٢ يهديب الأحكام ٢٠١١/ ٢٠١١، وسائل الشيعة ٢ ٢٩١٠ كنتاب الطبهارة، أسواب
 البديس، البات ٨، الحديث ٥
 ٢ يرواها السيم بإسناده عن يرضة، عن سعاهم، ورواهه بكدين مرفوعة عن ررضة.

ا _ رواها السيخ بإسناده عن _رعـة. عن سماعـه، ورواهه يكيبي مرفوعـة عس روعــة. عن سماعــه

[.] الاستيمار ٢ ١٣٨ - ٤٧١ - ١٧٠ عندمي ٢ - ١٩ ٢ وسائل لسمة ٢ ٢٨٨، كتاب الطهاره، أيوب الجيش، الياب ٨، الحديث ٢

جىست بمثل أيَّام أشها أو أحتم أو حالتها. . » إلى آحر ١١٠؛ بناءٌ على كون النفاس

بعكم الحيص على ما قبل ٢٠ ورن كان للإشكال فيمه محال وكيف كان. فأدَّت النميير حاكمة عليهما الأنَّ لسان سلك الأدلُّيه هـ

معروفيته الحيص بالأمارات، وهما حكما بالرجوع إلى النساء مع عدم المعرف.

وأمّا رواينه زرارة ومحمّد سن مستم ما لمنونّقه عنني الأصرب٣٠ عنن أبي حمر النبير عال ديجب للمستحاصة أن تنظر بعص سمئه، فتقتدي بأقرائها.

ثمَّ تستظهر على ذلك بيوم» أن فهي وإن لم بكن منلهما. لكنَّ الظاهر حكومـــة مثل عول عن الله الله أيَّام معلومة من تبيل أو كثير ، فهي على أيَّامه وحلقها الذي

جرت عليم؛ ليس فيها عدد معلوم موقَّت عير أيَّامها» وقولم في داب ،لتميير ؛ «إنَّما تعرفها» أي نعرف أتامها «بالدم» وقبول. «وذلك أنَّ دم الحيص أسود يعرف» الى عبر ذلك على مثل قوله ، فيعب للمستحاصة أن تسط بعص نسائها فتقتدى بأقرائهاه

فإنمه لا معنى للافنداء بالقبر مع مقلومية القدد والأثبام، وأنبما الاقتبداء بالنساء والأفارب لأحل الكشف انطشي عن أبامها، ومع كون انظرين لنفسها وفي

١ ـ تهديب الأحكام ٢ ٣ / ١٣٦٢ رسائل سيحه ٣ ٢٨٨، كـناب الطهاره. أسواب to consult of coult could

٢ ـ عنية لروع ١ ٤، سنهي النطلب ١ ١٢٦ / السطر ٢١

٣ ـ رواها الشيخ الطوسي بإسناده عن عملي بن الحسن بعني ابن فصال، عن الحسن بن علييّ

بن بسر ولياس عن جميل بن درّاج ومصد بن حيران، جينماً عن رورة ومحد بر مسلم وليس هي المسد من بتأكل فيمه إلا بن تربير الوقع في طرس الشيح إلى ابن فصال، وقد غدّم الكلام فيمه في الصعصة ٧٩_٧٨

2 تهديب الأحكام ١ ١ ٢ ، ١٩٥٢ وسائل سسعة ٢ ،٢٨٨، كتاب الطبهارة. أبدواب 1. Carrier A. Charles A.

ديها لا معال للرحوع إلى عادة البير وهد نوحته نظير طنّ العلّوم مع اعتباده إذا عارض طنّ الإمام: حست إنّ انظاهر تقدّم حسّه عنى ظنّ الإمام. بل ما نعن فيسه أولئ مسه نوجوه.

ويالجملية بعد الطرقي لروايات، لابنقي شكّ في تقدّم أدلّت السميسر على الرجوع إلى عادات السناء. كتقدّم عاديهنّ على العدد والأحمار

هدا مع أنّ هي موتّف محمّد بن مسلم وجوهاً من الخدنسة نوهن مسلها، نحيث توجب الإشكال في الانكال عليها

كورود الحصيص الكثير مستهم عنها درن إطلاعها شمل منع أمسام المستعاصة؛ دان عاد كتابت أو مميّزة أو مستدئه أو عسرها، ولا قبرى قمي الاستهمال بين لغسيد والخصيص الاصطلاعيكي

ودعوى الاصراف!! في عاسه بوهن ألا برى آنه أو لم يكي حسبه إلا هي. لما يوقفنا بر لا يوقف حد حي كون حكم المستحاصة الافتخاف سحمن سائها كانت الاستحاصة ما كانت و تستحاصة بوي كانت وميران «لاهبراته هو الطر في مص الرواية دون معارضاتها ومعادتها» ملا إسكال في إملاقها مع أردات العادة سواء كانت حقيقة لما انتها أو تاسيبه لها دوت الميسر سوء كانت متشدة أو غيرها، خارجيان مها شأو وقوي ومعادة في معمه "الم

سود دادس متدسه او خبرون المواقعة وطرفون ورساسه على الصبر، على ملا يضى هيها لا المسدنية ملا يسجر وعيز مسموته العادم عدم الصبر، على شكال في تقام اليال الإعلام حكم أفراد قليله غير صحيح، فيوهن ذلك جنواز المطلق في مقام اليال الإعاد، حكم أفراد قليله غير صحيح، فيوهن ذلك جنواز المستقل بها.

وكالإرجاع إلى بعص سدتها. وهو محالف للنص و لفنوى. والعذرُ بأنَّ عادة بعض تساتها أمارة على عادة سائر هي (١١) غيرُ موشمه،

أنَّ أَوَّلاً : قلعدم أماريه عاده فرد واحد من طائمة على عاده حسيعها لا تلك لا يد مأن لا حدا من النالة على المالية على عاده حسيعها لا

عقلاً ولا عرفاً، ولا يحصل منها الظلّ بها بلا شبهية وريب وأنّ تابا علان طاهرها أنّ الامناء معمن السوء هو بكيليهها الاولي. لا

وائدًا ثانياً. فلان طاهرها أن الاقدم معفن النسوه هو تخليفها الاؤلي. لا لأحق كشف عادتها عن عادات الطائعة. ولا إسكال في أنَّ العرف يرى العارض. سها وس موتّقة سناعة التي تلقاها الأصحاب بالتبول

وكالأمر بالاستلهار الدى لم مهد انبول سه قالطاهر إبراس الأصحاب عن مصموعه، فلايدكل الانكان عليه، كدم إلكان الانكان على موكّفة أي مصر الهر هي كالمش هي تحسيرها بس ترجوع إلى أنها أو أحمها أو خالها مع مرص الصلاحين في العاد

الجهة الثانية: في رجوع غير مستقرّة العادة إلى عادة نسانها

ومنها "بُم لا اشكان نصّا وقنوى في رسوع المبندشة ، بالمعنى الاستصّ إلى عاده نسائها، قهل هو محتصّ بها، أو يعرّ من لم نستمّ بها عاده ولو رأت مراورًا؟

يمكن أن يقال بالتعيم مدعوى متعاده مكنها من مصرم مساعد قبل! المكم يكون ولافره أفره مسائها وإن كان في مورد المدارية دائي مسائف أوّل محمها، ومستر بها الدم، وهي لا تمو أن أم ترقيه، لكن تقرف لالري لاستده للمن خصوصية، لأن الإرساع إلى "أحّف رب حكتم متواصق لارتكار المسلكات للمن خصوصية، لأن الإرساع إلى "أحّف رب حكتم متواصق لارتكار المسلكات

١ ـ مصباح تعقيد، اطهارة، ٦ ٣ / السطر ٢٧

المحهولة، ولحوى محهول، الحال بهنَّ، ولا ريب في أنَّ أماريــة عادتهنَّ إنَّما هي لغ بي أم جنهن، وعادة النساء أماره لعن بم بكن لها أمارة من تنفسها، كنعادتها الشخصية. أو تعبّر دمها عبدًا لم بعرف عاديه بالأمارات لتني عندها، بكنون

عادات الطائف والأرجام بحو طريق إلى عاديها. وهذا أمر اربكاري عقلالي وإن لم يصل إلى حدٌّ نعسي بنه العقلاء بنشر بيب

الآثار، لكن إذا ورد من بشارع على هذ الموضوع حكم الافتداء سمسائها وألَّ قرامها أفراؤهنَّ. لانتفدج هي دهن الفقلاء إلَّا ما هو المعروس في أدهانهم من كون عادات الطائفية منشابهية. وما هو المعروس في الأدهان ليس الاً ذلك من شير

دخل لانبدائسه الدم وعدمها، فإذا صُرَّ هذا الارتكار إلى موتَّف سماعيه، تُبلعي خصوصت کون الخارسة في أوّل ما خاطب، ويزي المعلاء أنّ يمام السوضوع

للارساع هو عدم معرفها بالثامها .. وأو يالطرق الحاصم السي عسدها .. وكبون عادات الطائمة مشاهبة

هذا بيانيه النقريب لاستفاده حكم عير مستعره العادة من مو تُقبه شماعية وفيمه أنَّ ذلك إلَّما يممَّ أو يم يكن للمسدِّنة خصوصته لذي الفرف، ولا

لهبر مستهره الدم جصوصيبه محالفه لحصوصتيه المتبدئية بحبث بكون تبلك

الخصوصية. موحسة نفرت احتمال الاقتراق سهما في الحكم، لكن قبرق سين لمبتدثية وغير مستعرة الدم؛ قال الثابية محالفة في رؤيته الدم لنسائها، فألها بري في كلِّ شهر بعدد ووقب مقابر بن بما بري في الشهر الاحر، في حين بكون عاده بسائها .. على القرص .. مسطمة منو فعنه في الصدد، أو منع الوقت أينصا. فلايمكن مع هذا الاجبلاف بينها وبين الطاعمة. أن بكون عباده الطائفية بالذي السموار دمها يكاشف ولو ظنًّا عن عاديه من على حاصل سفاء الاختلاف، وهد

بخلاف المبيدئية التي لم بر الدم قطَّ، ولم بحالف بساءها في العادة بعدًّ، فكون

..... ۱۰۰۰ منا الطهارة / ج١

عاداتهن كاشفة ظناً عبد العقلاء عد عادتها.

قهذا العرق لابدع مجالاً لإلعاء الحصوصيء المأخوذة في موضوع الحكم؛ ولو كانت في سؤال السائل.

والعجب من صاحب «الحو هز» حيث قبال دعي الردُّ عبارٌ أنَّ ثيبوت اختلافها مع نسائها، يصع من لرحوع إلى عاديهنَّ عند الاشبياد ــ: "إِنَّ ذَلِكُ مجرِّد اعتبار لايصلح مدركاً للأحكام الشرعية الان الاعتبار والاحتمال يسمتع

عن إثنات العكم الشرعي لها بإلغاء الحصوصية، لا أنَّ محرَّده مبدرك للمحكم الشرعي، وبيهما فرق واصح

نعم، مع التقريب المتمدّم، لا يبعد إلحاق من رأب مرّة واحده كعاده نسائها ثمّ استمرّ بها الدم بها، وهذا لا يوحب العالى المحالصة لهنّ بهنّ. كما بمكن دعمويّ العام، بعص باسياب العادم بالمسدلية، وهي عن بكون باسينة لعادتها ولم سعلم

إحمالاً مخالفتها تعادات نسائها لكنّ المحكى عدم الرامهم بدلك". وقد يشمشك الإثبات الحكم في عبر المستقرَّة بموتَّف محمَّد بن مسلم

السعدَّمية وفد مرَّ أنَّها بما لها من الطاهر غير معمول بهالة

يل مما فيل في تأويلها سمن كون الرجوع إلى بعص السماء أماره عليُّ عادة الكلُّ ⁽¹⁸ أيضاً غير معمول به، بل فد عرف وهن إطلافه، لورود التقييد الكثير

١ _ جواهر الكلام ٢: ٢٨١

T- Ser. Hoper T: PPT: A-T ٣ - حواهر الكلام ٣ ٢٧٨ - ٢٨٠. لطهاره ، دشيخ الأنصاري ٢١٢ / السطر ٢٧. منصباح

Y. James Helphilis T. T. / Hundle . Y. أ ـ غدم في الصعوب ٢٨١

٥ _ مصباس ، تعقيم ، الطهارة : ٢٠٦ / ، لبط ٢٧

عليــه (١٠) فيكشف ذلك عن خلل فيها، ولعسَّه كان فيها فيد لم يصل إلينا، مع أنَّ فيها حكمين غير معمول بهما لا غير،

ولايمكن أن يعال إنّ المراد سجعن الساء» هي دلتي تكون معتداً مها يمتدار أكتبف من عادتها عادة سائر لساء، أو لمرد العبد الذي يكون غييره بالنسية إليه نادراً بعكم العدم، فإنّ عثل ذك الشرّف عبر مرضي عبد العلام

و انتهام واست در العصار عصرا ما وال من داخلة الطاهر والتي المتعارضين الطاهر ، والهداختان و الإكتمام "أن لذك الروايية بوهوب النش ، معشوشته الطاهر ، والهداختان النبيج عنهما ما حكي عندا "الدروية سندعه يكونها منطأة ب النبول سين الأصمامات".

الجهة الثالثة: في بيان الخصوصيات المعتبرة عبد الرجوع إلى عادة النساء

معهد أن المصر هي لرجوع إلى الأفاوس، هل هو اداق حسيم سساقها والدرتها من الأنوين أو أحدهما - فتأ ومثناً وقريباً وبدياً كالله من كانت، أو مكمى اعتاق العالمات مع العقل معالل الفيته، أو مع العلم بالمحالمة أبيساً، أو يكمى

وهل يصبر النساوي أو التقارب في السنّ معهنّ؟ أو بصبر امحاد البلد أو قرسه من حيث الآفاق أو لا؟ استمالات ، وحوه؛

١ _ راجع ما عدّم في الصفحة ٢٨١ ١ _ مدارك الأحكام ٢ ١٧ ٢ _ الحلاف ١ ٢٢٤

ولحال لريكارا

لاينعد القول بأن استنجم عرفاً من موقعة سناعة دولو يصعيمة ارتكاؤ العلاء على أن الإرجاح إليهن. ليس محصل لعقد الفيرف، بل الأجيال أسارية ختى الطاقعة على حللها مسالمة أو دالطائعة في الأخرجة وغيرها مأن معلى الوع المسائلة مكون من تحالف معهل مدوراً يكمي في والأمارية الأن مثل تملك المخالفة المتخلص عليها هولية دفيل كنيت تستؤف مختلفات، ولا «أكهيز غير معملات على مكون عادد نلك، أنهز أن الدور المتحالفة لموع الطائفة عميا مبلك المدارة وهذا لابعد المتلافة والأعلامة، ولا مؤتر بأمارية على الدوع على مجهولة

.... كياب الطهارة / ج١

و بالعبلة عند ارتكار عادائكم عهر الدرف من دوسه سيماعه أنّ لشارع حمل توافعه مرسة الفائمة ، كلشّة عنى عبادر السينة المسينة ، الدرم على وزال الارتكار اصغلاقي و وهزو عندم إضر و السينّة السادر مها وتولى مثلك ما اداخهل حال مصهر و كانت الشه مدت عدال ، مان أطباتكما علما كذاته .

لمّ إنّ ما هو المتفاهم من الموقّعة بصيبيعة الارتكار النشار إليمه أنّ عدد السناء لوكان قليلاً معذًا كالانسي و لئلاث مثلًا لايمور الاقداء معادتهن إلّا إذا علم حال الأموات سهن محمد بصدق على اتفاهن «أنّ سساء الطبائصة كسات عادمين كذلك». وبالمحملة الميزان في ترجوع إلى سناتها هو ما ذكريا

ومن هد ياطير أن الارضاع إن عادة الساء من العروس النادة التعقق : بحيث لاينافي الحصر المستفاد من سرست، فإن السكوت عبد فيها كالسكون عن مصدان غير متلق سه، وأنما لمرض لنه في المرست قالا مساح منشد؛ لأنًّ التعرّس بالخصوص لدر ذادر غير عزيز TAY

حول إجراء أصالة العدم الأزلي لإحرار موضوع الرجوع

ثم إن الطاهر من الموقعة ، هو كون موضوع الارجاع إلى السناء منقداً بأمر وجودي : وهو كون النساء مسائلته الأمراء، وأمّا الإرجاع إلى الفدد فلابتوقف إلّا على ققد هذا المرجم.

ومعياره أخرى أنّ الاحتلاف المفروص ليس موضوعاً للعكم بالرجوع إلى المدد، بل عدم المواقشة موضوع لــه

قصته او فعد بحريان أصالته عدم لمو فعه عنى بحو اصل القدم الأرائي. بحرر موضوع الرسوع الى الروابات مع تشدق في المو فقته وانتخالت. وهذه بحلاصما لو كانت لتحالفه أيضا ماحوذة في موظوع القدد- لكونها أمرا وجوديا غير مسرون بالقلم.

. لكن في أصل جريان ملك الأصول المدمسة بشكال ومنع، وهد فرعما عمن عدم جرياها في محلماً الخلايقيّ لذلك الزاع تمرة

كمابة الاتفاق في خصوص العدد أو خصوص الوقت

لمّ إن "تسادها قد يعمن في الفدد و توقب، وقد ينفض في واحد منهما دون الاحر، فهل المستماد من التوقّعة هو كون السناء مرحما لها عبد انتاقهي أنهمته. ومع الاحلاق ولو في واحد منهما لا برحم ينهل، بل ترجم إني المدد؟ ومعارة أخرى هو يكون الاحلاق أو عدم الانتاق في العبدة، موضوعاً

١ ــ الاستنصحات، الإمام أبحسيني: ١٥ ــ ١٠٠، مناهج الوصول ٢ ـ ٢٦٦ ـ ٢٦٩، نهديب الأصدار ١٠١٤، ٢٥ ـ ٢١٧ ـ ٢٢١

للرجوع إلى المدد، أو يكون الاتماق في الجملنه موضوعاً للرجوع إلى المساء، ، عدم الاتفاني مطلقاً و لاختلاف فيهما موضوعة للرحوع إلى العدد؟

قد نقال: « رِّ طاهر ديل الموقِّف، حيث بعرَّض للعدد .. هو الإرجاع إليهنَّ مع اتفافها " في العدد، ولا يعرّض لها لنوفت مع الله لو توقّف الرجوع إلى النساء على اتفافهنَّ عدداً ووفتاً، ترم مسه أن يكنون الرحنوع إلينهنَّ فنرضاً فني عنايسة Mr. 70.

وقيم أنَّ النعرُ مِن لتعدد في الديل، لابدلَّ عدرٌ كون فر من الصدر كذبك لإمكال أن بكون الاتفاق عددا ووفيا أماره عبلي عبادتها، ومبع الاحسلاف فيي

الحملية بكون قاقده الأمارة، وحكمها الرجوع إلى العدد والتحسير في الوعث مع مكان أن نقال: إنَّ الرومية لا يُكون بعيدة النعَّ في تُلْعِدُ و لا حياً و البيه، بل بكون بصدد بيال أنَّه مع اشتلافهل، بكون عابيه حيلوسها مبي ظير ف

الريادة هي العشر، ومن طرف التقيصية هي الثلاث محترةً بين البعدين، فيكون قي العدد وأنوفت محيّره، وسيأبي بنان ديل الروابية عن فريب وأمّا صبر وره العرد بادراً فلا محدور قسه، بل هي سؤرّده قعيصر رواييه

يوسى، وموجبة لنواقق الروايات.

لكنَّ التحقيق شمول الموتَّصة لا عاهل عدداً فقط ، ووها كدلك ؛ فارُّ الظاهر من صدرها _ حيث جعل أفراءها أقرء سياتها _ أثبه إدا كان للسناء أفيراء يكيون أفراؤها مثلها، ومع اتفاق الساء في العدد لا نسبهمة في صيدق «كوتهن دواب الأفراء، بل وكدلك إذا انفص في الوقب يصدي «أنَّ لهنَّ أصراءٌ» فيجب عبليها -بحسب إطلاق الرواية _الرحوع إليهنَّ في أقرائهنّ.

١ _ مصباح العقيم ، الطها ق ٢٠٠٧ / لسعر ٤

وأعاديل الرواسة في قويم «في كانت نساؤها مجتمات» ـ نقد عرفت أنّ الاختلاف ليس موضوعاً لمحكم، بل ما يتدهم عرفا من الرواسة ، أنّ الديل في يقام بيان مثالل بل يهم من الصدر ، فكأنته دل «إدال لم يكي لهنّ أقرم » وعدم

ان الاختياري ليس موضوعا لتخجم من ما بلندهم من من الرواحة من المواجعة من المواجعة من المواجعة من المواجعة من ا مقام بيال مقابل ما يفهم من التصدر ، فكاسم فال المؤد لم بكل لهن أفر ما الأقراء عرفاً بعدم جميع المصاديق ، كما أنّ تحقّبها سخفق فرد ما

هذا مع مواطنة الأركار المرهى بدت، وقد عرفت أن الطاهر أن الروايية وروت مواطنة لنه، لا بركد معضد مع أنه أن فيت بأن أزوايية تعرضت للعدد فقط، وحيد أن يدرم بأنه الدائمين من أسدد والوقت خار لها أن بحالهين همي الرقت دون القدد، مع أنه بحالف لههم شرف من أروية، كما لايحمى

الجهة الرابعة - في عدم الرحوع إلى عادة أقرائها عبد فقد نسائها

ومنها أنَّمه سبب إلى المشهور بارة؛ أنَّها ترجع لى عاده فرانها منع معد نسأتها أو اختلافهنَّ، وأخبرى إلى مذهب الأكثر والثالث. إلى طناهر كبلام

استان به استطهر مصفهما الدوعوى الإصداع عليه من عداره السراء السراء الا موقع في يمثل أدميع ، كما يظهر وصهد من الرحوع بنها مع صدف دعو معدان الدول يعدم المساورة الرحوع اليون ممكن عن منع من الأصنحيات ، كما المسدوق والمبر عصى والسبع عن المائلات، والمهايده والسنطي و الملاحدة وتسرهم، قبلا تكون السائلة ، مناطقيات ، ولا مشؤورة مدينة يمكن الاتكان عنها

١ _أنظر ممتاح الكرامـه ١ ٣٥٣ / السطر ١٢ _...

۲ _ مس التعدر ۲ _ ليوال ١٤٦١

ه لا دليل علمها إلَّا بعص وحوه ضعفة:

كعصول الظنُّ من مواطقه الأفرال وهو _عليَّ فرص حصوله _لايعمد

وكالتشيئ بدرسمة يوس الفهيرة حيث عبرت فها مراتب السين قي الطّمة والكترة في الجيض وفيه، أنها مع صفها سنداً، ووهمها سنتاً، كما معدم السلام تعلق المقصود، عبايته الأمر أنّ فيها يشماراً لايتعمل إلى مدّ الملاكة

وكدعوى سعول مسالهه لأفرابه. حصوصاً إذاكن في طدها وفيمه حمع منع ذلك-أن لارسه الشراك الأمواء، و أهران في جوار الرحوع إليها. وهو ليس سراد فطعاً، ومرعل مه أحد والاكال في المترسه سيهما على فهم المرف مي غير محلّـه المدذلك

هالأقوى هو عدم اعبار الأفران، ومصه لا داعي إلى بعيين الموصوع

١ ـ نادَّم في الصفح، ٩٢

الأمر السادس

في حكم من لايمكنه الرجوع إلى نسائها

إذا المبتكن لها الرحوع إلى تسايد _ إن لأحل اصلائهن أو فقان عشد يتكى الرحوع إلهن " بنا على ما نقلم من أنّ السراء في الرحوع إنكان كشف حال الرحوع منهن أن تكون مقانين بنشار يقال هذا العالهن الرأن القائمة عادمها دلايها "أو قاول الأصلاء في محلفة حنّ" الألاحك لالانكال على دعون المؤرد "أو للاسلام المنتج العالل على دعون الروايات بأنات ليضيع العالل

هقول إن الروابات مغناهم؛ بعيت لايكون بسها سمع عقلائي مشول يمكن الامكال عليم، وما قبل في وصه الهجم بينها غير مرسى، فسمي سوكمه شماعه يمارين الشيع - فإن كانت بساؤها معبلدت فأكثر هلوسها عشرة أيّام. وأفلَّه تلاثمة أيّام! ١٩٠

وفي رواية الحرَّار _ التي لايبعد أن مكون موتَّقة ا ٢٠ عن أبي الحسن للله

١ ـ تقدّم في الصعحبة ٢٨٥ ـ ٢٨٦

٢ _ أنظر ممتاح الكرامة ١، ٣٥٤ / السطر ١٦.

٣ معاتيج الشرطع ١: ١٥.

٤ _ الحلاف ١. ١٣٤

۵ - الاستبصار ۱ ۱۳۸ / ۱۳۸ وسائل الشيعة ۲ ۲۸۸ كتاب اطهارة، أبنواب الحبيض.
 الياب ۸. العديث ۲

٦ ـ رواها الشيح، عن أحمد بن عبدون، عن عنيّ بن محمّد بن الريبر، عن عليّ بن الحسين

قال: سأتُنه عن المستخاصة كيف تصبع إذا رأت لدم وإذا رأت الصغره، وكنم تماع المسلاد؟ فنمال «أقبلُ الحبيص تبلائدة، وأكثره عشبرة، وتنجمع بين الملاتين»(١٠).

وجه للجمع بين أخبار المقام وبيان ما قيم

وقيمة أوَّا أَنْ مُولِّمَه سناعت لا بني على التجيير بني الشلامة في المجيير بني الشلامة في المحتوير بني الشلامة في المحتوير بني مصوص المجلّين، بأثل والأطهر ألها المستدى مثال المحتوير عن محاوم عشرة أثام وكالأمة، بن من هذه المجهمة عملية أو محتولة وعمله برقم رحدانها وإمامة لن بكر الظالم دمن أن العشرة إلى الكون

مي الدوره الأولى، والثلاثمة في مشه الدورات، فالممم بسهما عقلاتي وأما حمل رواسي الى مكبر عملي أحد هر في النجيبر الأحل كوسه فصل

الأفر د ـ فهو فرع كون دلالم موثقم سماعيه على التخيير، أفوى من دلالسهما

جد بن فشأل عن الحسن بي عن في . و بحرّ و وليس في مسد بي يتأكل هيد ولامن الرمز العرشية وقد مثل وكلام فيه في الصفحة ١٧٨ ـ ٧٧ - المهاب الأحكام ١/ ١٩٥٧ وسائل السيحة ٢٠١٢ ـ كتاب الشهارة اليون الحيمة إذا لك ١٨٨ ـ المدت ا

٢ ـ مصباح العيب، الطهارة: ٩-٣ / السطر ٢٢

٣-وسائل الشيعة ٢ ٢٩١، كتاب الطهاره بواب العيص، الباب ٨. العديث ٥ و ٦. وهد فقدسا أيضاً من الصعدية ٢٩١ و ٢٦ وهد

اللامنا ايضا في الصفحية ٢١٦ و ٣٦٦ 2 ـ. فَذُم فر الصفحية ٣٤٩

على العيين، وهو في محلَّ النبع من الصرّف في موتَّقَة سماعية ـ يغريتِينه الموتَّقِينَ ــأهون، أو لم تقرن بأنه يس ميرّفاً فها، مل من فينل تفعيل ما أجمل فيها وموسيم ما أنهم، كما لايجني وحهم عنى ساطر فهما

ومنه يظهر الحال في روايت الحرّ رحرفاً بحرف، مع العصّ عن الوهن الذي في منها:

من حيث ورود التقييد لكثير عنها" فإن موضوعها المستعاصة، مع أنّ المحكم لقلل من أفرادها وألا أن يعال: إنّ اسر دعوليه «إداو أنّ الأم » و«إذا وأنّ العمارة » هو رؤنت الذم معصاً بلا ينيّز حال، أو رؤنته الصغرة كذاك، فلا يشكال من هذه العهية.

ومن حيث بنّ طاهرها أنّ معدار بركها الصلاه، أهــلُّ الحسص وأكــتره، أي

محموعهما . ومن حيث إزاً فولــــه ، فوتحمع بين الصلائين ، وقع في غير محلّـــه ، قلابحلو مشها هـ : الشف بش , والاصطراب .

وثانياً؛ أنَّ ففرات مرسلته يونس أبينة عن هذا الجمع؛

كالانجمعار المستقاد منها وكتوله بن لنجيض بالنشمة أو السيعة أيما هو في عام شاء ركتوله «أقصل وقته ساء . وأقصى طهرف ثلاث وعشرون». وكتوله «فستتها الساع والثلاث والعشرون» منه هي ساء عن احسال عالى «الأسليت» ولايكون الحمم لمدكور بينها رس بنك أرو بات معولا عملائياً

ترجيح العمل بمرسلة يونس على ما ينافيها

والذي يمكن أن يقال في النقام أن جمع بين موتّعني انن تكير وموتّقه سماعية سما تقدّم حمع عقلائي، فنجمل لموتّمة على لموتّمين حملا للمحمل على المعصّل والمثن، قفع التعارض بينها وبين مرسلة يونس من غير أمكنان الحمع بينهما.

. كتاب الطهارة / ج ١

لكن لا إشكال في أنَّ المشهور الكنوا على المرسلة، ولا ريب في أنَّ مبنيًّ أحد طرقي التحيير _سواء كان سبعه ، أو كانت محبّره بين السبعة والسنّـة _الّما هو المرسلية.

وأمّا الطرف الآخر للتخبير بالمعين الذي دعن الشهرة والاتفاق عليه ...

وهو ثلاثية من شهر، وعشره من شهر، كما سبب إلى أنهر الروايات باره١٩١، وإلى

المشهدد أحدى ٢٠ ، أو الثلاثية في الأول، والعشرة في الثاني، كما دعى الإحماع

عديم ؟ . أو أنَّ المصطرية محبَّره بين سيئة والسبحة في شهر ، والشلاشة

فلابمكن أن بكون الروايات الوارده في الناب مستدا لنه؛ صرورة عندم دلالسم شيء منها عليه ؛ لا فردا ولا يعمعاً ، فإنَّ الموتِّمين طباهر بان طبهوراً فيويًّا فين المعصيل بين الدور الأول فتلاثية ، وسائر الأدبار فعشه ة وبو بوفش في دلالهما على التعصيل المذكور ، قلا شبهية في عدم شائسة

دلالبه لهما على قنوي المشهور حصوصا إذا قبل نتقدُّم الثلاثية عيلى العشيرة، فإلىه عدن عكس مفاد الرواينين

كما أنَّ مو تُفيه سماعيه أيض لا يمكن أن يكون مستبدأ لعبوي (لمشهور ٠ سواة فلنا تطهورها في التجيير بين الثلاث، إلى العشيرة، أو قبي السجيير سين

١ ـ الدروس الشرعيَّة ١. ٩٨

٢ _ معانيج الشرائع ١ ٥٥

^{175 1} JUNE 1 377

٤ أنظر معتاس لكرامه ١ ٢٥٤ / لسطر ٣١، مسابك الأفهام ١ ٧٣. مدارك الأحكام ٢ ٨٨

حصوص العدين أو قلما بإجمالها من هده العهية ، والعمع بيهما أيضاً لايقتضي ذلك . وتوهّم عملية المشهور عن طباهر المنوتّفتين ، أو عندم دلالسه منوتّفته سناعة 19 هر عابية النقوط

هيده الروايات مثا لأيسكل الانكال عليها المدشدودها وعدم تقل المعل بها إلا عن الإسكاني" ومعن سأشري التأشرس"، ولايجور ومع البدعل طهور مرسلة يوس - الي لا يشكال في كونها مراد اعساد الأصحاب بستل سلت

الروابات وبسبب لشهر، هي ادسيائيه ثيرعيه ينحنت سمكن الانكبال عنهها ويثبت العكم بها؛ بعد كون النسائية دات أقوال كثيرة ويعداره أشرى أن الاصحاب على حلالهم هي الفوى متعفون عربها عد العدار در ما هريس وعلم بدائه أنها بالعدائلات، وهما لاسط، حجال

على المعل بدوسله بوسن وعلى برك أيمل بالعوكاتات، ومعمة لايستي متحال للمثل بها، ولكن لابوحب ذلك جوار الايكال عني بمثل الشهرة في «لمستأله» الفرعية؛ لقدم قدام الشهرة الممبرة يحيث يمكن كشف ذليل معبر، فبنغى مرسمة بوسن بلا معارض

تعارض فقرات المرسلة وقوّة الأحذ بالسعة

نهم. بحباب فترات المرسلة في "بحبير بين استَّة والسعة المستعاد من قوله الله الله «نحقيني في عبلم الله ستَّة أنم أو سبعة أيَّمم» وتعيين حصوص السيعة المستعاد من حميه من فمرتها، كقول أبني عبدلله الله إدالاً

^{1 ...}مصباح الصديد، انطهاره ٢٠٠ / المنظر ٦ 2 ــ أنظر رياس المسائل ١ . ٢٥٨، محدث التنجه ٢٠٢٠ - ٢٠٢ ٢ ــأنظر خواهر الكلام ٣ . ١٨٥، مدارك الأحكام ٢: ٢٠ ـ ٣٠ ـ ٢٢

٣٩٦ كتاب الطهارة / ج١

ترى أنّ أيّامها لو كانت أقرّ من سبع وكانت حمساً أو أقلّ من ذلك، ما قال له: تحيضي سبعاً ١٥٠

وقوله «لو كان حيضها أكثر من سبع...» إلى آخره

وفول مأقصي وقبها سبع وأقصى طهرها ثلاث وعشرورية ودول» «دوقتها سبع، وطهرها ثلاث وعشرور».

وقوله: «قسنّتها السبع والثلاث والعشرون»

والحمع سهما يحمل ما عبد الصفرة الأونى عبلي الإحتمال قبي السبان والإشارة لي تكليفها النجيسري سي سي الكلام فينه وحمل قولنه: وأقبض

ظهرها » الى أخره عنى الأفصى مع الأحد بالسبع، في عاينه النعب خصوصا الجمل الأخبر ؛ فيزوره أنَّ الأحد بالسبع لأبوجت صروره الشلاث والعشيرين أملًا العلم

وما قبل الني الثلاث والعشرين أقصاه على تقدير حبيار السيع حيث ألب ريما بكول عني هذا التقدير طهرها أول من ديك اد كال الشهر بالصبأة ١١ مين على كون العراد بـ «الشهر» هو السبهر الهـ لائن، وسيناني الاشكيال فينه ٢٠٠١ أو أنَّ بمصود فيما إذا أنفي سبلان الدم في أكل ابشهر الهلالي، وقلبا في مثل العراص مألَّ المبران هو الشهر الهلال ولو كان باقضاء فيكون الأقصى إصافيا في سعون

اتعروص البادرة، فهو _ كما برئ _ محالف للعهير العرفي

فلا اشكال في نعارض اعفرات، فإنّ فولنه «وقبتها النسبع» أو ومستّها السبع» أو «أقصى طهرها ثلاث وعشرون» لايحتمع مع اسحيسيو

المصباح العيبة، فقهاره ٢٠٨/السطر ٢٤

٢ ـ يأتي في الصنحية ٢٩٩

كما أنّ القول بسهو الراوي" ، معالف الأفس ، بل عبد حمدًا في المقام . حصوصاً مع تكر ر البرديد بقوسه ، فصومي ثبلاثــة وعشــرين يــوماً أو أربــعــة وعشـرين» ومصوصاً مع العزم في سائر الفراب

لكن مع ذلك أنوم الاحد بالسيمه لايحقو من هوا إنتا لأصل الموران مين الصيبن والمفيد وقراره الأخلف المسين، وإنا لأن أضالة صدم المطالم السلط علائي، يشكل سوريها من مثل لمعه "لدى كسه المعرات التناقرة وكها شاهده عديم، وليس لكلام طاهر من المسير، بل وجوع المعراس تما هو لأحل سريان الإسال المعلامي، وهو مسئل شكال، فالأحد تاسمه أو لم يكن أفوى هو أحوط

عدم اختصاص المرسلة بالمبتدنة بالمعمى الأحص بخلاف الموثقات

ثمّ إنّ الطاهر عدم احتصاص لروء الاحدّ بالسبعية - بعدما وحُجما العيمل بالمرسلية سالمبدئية بالمعنى لأخصّ الما تقدّم من استعاده حكم من لم سسعة

لها عادة من ذبل العرسمية.⁽¹⁾ تعم. لا إنتكال في احتصاص العواقعات بالسند...ه بالمعنى الأحصّ. فعو

رخجاها على المرسلية أو فتنا بالتجيير بين لمصمونين، لما حار إسراء الحكم أبي غيرها

بي سراء وانتول «بأنَّ الهيصاص مورد بلك الموثّقات بالمبيدئية، مثل احسحاص مورد المرسلية بها، والمناط في الجميع سواء (^(ام) كما ترىء قالَّ مورد ما سياً.

١ ــرياص المسائل ١. ٢٥٧

٢ ـ بعدًم في الصفحة ٣٦٠ ٢ ـ بصيام العميد، الطهارة: ٣٠٩ / السطر ٣٤

عسه رسول شكائلين من لمرسدة ور كان العبدتية. لكن الديس ظاهر هي أعتبية العكم. مضاه ألها وسود السين ولولا ذلك لما مقديا عن معاد الهسدو. وهذا محلاف الموثنات، ولها وارده هي المعدسة من عبر دليل عملي والمعدّي، ودعودًا، حدد المساط في على والمعدّي،

كما أن دعوى استعادة دلك من قولمه في ذين السرسلة عدمد بيان من لم مستعرا فيا دعاد عد «إن سكها السبح ودالثلاث ودافطسرون» لأن قطعتها قطعة حسمة من مثل لمستشده المستعر الاحتل بحسم» وعدمي سائر الروايات أن لها الحداراً أن في عبر محلية ، وأن كون مشها تحسم في والأعداد بالسيعة. الإحسار أن يكن در حكيما ملك حديث بالمائداً

وسيارة أمرى استفاد من المثلل أنّ من كانت فضها فشمة مسته تكون سُبّها السفية واثلاثية والمشراس، لا أنّ كُلُّ ما العنبية الكون لهنا ، فالسخسر المستفاد من المعتم بين الروابيين سطيّة قراط فسكتمة أو من المعتمر

المسعاد من الجمع بين الرو سين - على قرض صعتمه - أو من افسوى بالتحبير - على فرصنه - لايشمل غير المبدئية بالمغني الأخفى

تنسه

في أنَّ المبتدئة يتعيَّن عليها جعل ما تحتاره من العدد أوَّل الرؤية

هل تسجير في وضع العدد فيما نشاه من الشهر، أو يتعيّن عليها حعلمه في أوّل الشهر الهلالي، أو يعيّن جعلمه في أوّل رؤية الدم؟

سبب صاحب «العبدائق» إلى الأصبحات بنجرها**، وعن «المعبر» و«المبهى» و«حليم الماضات و«انتسائت» و«الندارك» وغييرها احبيارها***، وكدا عن طاهر «النسوط» **

وص د لدکره و دکشت التام ه «آب پیش عنها وصع ما نتجاره می الدید ازار ما ری نظره از مود لاتوی تظهور مرسف پرس صد حست قبال مهد «تنزیمی هی کل شهر می علم انه سنّه آبام أو سعمة آبام، اثراً التنسان عسلاً وصومي لالانه و عشرین پرما أو أرجه و عشرین و اقتسانی للعمر غسلاً ۱۳۰۰ این آخر و از اراز آخره

و النهرة في غير المورد وإن كان عاهر في الهلالي، لكس حمصه في المورد على الهلالي في غامه المد بل فاسد الأن للارسة عدم المؤسس لحكمها من حين الرؤيمة إلى أوّل الشهر الهلالي، أو عام حكم لها إذا رأب الدم فيما بين

١ _ الحدثق الناصرة ٣ ٢٠٧

⁷ سعتبر ۱۳۰۱ ستیمی العطلب ۱۳۰۱ سطح ۲۰ سطح ۱۳۰۱ مسالات 1 الخجیه ۱۳۰۱ سال این الحکام ۲۰۱۳ سعیر برا لاصکح م ۱۱۰ العطر ۱۰ و ۳۲. ۳- انگرم اعتبار ۱۲۵ سال ۱۳۰۱ کسف ۱۳۰۱ العبسوط ۱۳۷۱ 2 سالگرم الفهید ۲۰۰۱ کسف ۱۳۰۱ مشام ۲۰۱۳ مسلم ۲۷

الشهر ، وكلاهما فاسدان

مصافاً إلى أن الطاهر من المرسلية أن السيمية ، وكذا الثلاثية والمشرون ... بعد أن تكون متصلية لا ممارضة ، ومع حسات بنتير من أول الهلالي ، يلرم إليًا ربادة الطهر على اسلامية والمسرس و النمزي بين حراتها ، وهما خلاف المتعاهم ما الذاء الله

وبالعملية «الطاهر منها أنه من حين رؤسة الدم يحسب الشهر ، ولا تكون يقدم الشهر من حين الروح ب سنطنا عن الحكم، فعستم يكون طاهرها أنه من حين الروحة بعدل السنة او السيمة منفعة ، ثار بعدل كالدم وغشر باو أوسمة وغشرين طهراً، ولا اشكال في أن المدهر منها مع العطف مدتوباً فعل قديم المسهد على الطهر ، ومددي للقاهر منها أن العسيديات عن حين الروحة ، وأنا أن يصمني والمهر لائة أن يكون منصفة لا متوقفة ، كما هو المتعاهم من البرسلية ، الاستواد وينه قما القرة ذكرة .

و بوقم عدم كون المرسمية في معام اليهان المسدحة أم ميان عدم السمان المدعى إن كان في نقل أبي عبدته عائج الصبح حسيم، فطاهر المرسلية أسميالكم وكر جميع الحصوصيات حتى ما لا يكون دششة في المكم

عن بكلمها انعطي، فلايمثل الإنصاب في انحواب حلاف طاهر او واينه اسعد ينان حصوصيات بكليفها اس العسل، و بأخير الطهر والنعرب، وسقديم العنصر والعشاء... إلى غير ذلك

فلا يشكال في كوسه تَشْكَلُونَ في معام البيال، وكول أبي عبداله ظلَّة في معام مثل خصوصيات اغضشة، فلابد من لأحد بحصم الحصوصيات التي يستماد منها الحكم، ومنها لحل الله السنماء منه بأخر ثلاثمة وعشرين عن السنمة، وعدم

الأحذيبعص معاد التصيية لنحل الانوحب عدد الاحد بالعصوصية التي لا خلل المقل المقلوم التي الا خلل المقلوم مها المعلوم مها المعلوم مها أو المرافق المعلوم مها أو أما موقعة السلام الا كما أن الما المعلوم المعلوم

وقاً تقريب كون المصار من أول "رؤسه مائية وثنا يسم حمل الاند. من أوا القريب كون المسار من أول "رؤسه مائية وثنا يسمح حمل الاند. من أول الشهر المجال المحمل من أول الشهر المحمل المحمل من ومن أول الشهر المحمل من ومن أول الرؤسة أن الشهر المحمل من المحمل من أول الرؤسة أن أن المحمل من المحمل الم

فعير وحيمه ، فإن روم البختص في زئل برويبه لايوجب كونية حيصا، بعم لو انطق على العاسر أو صفة بكون التجنوع حيصا، وهيو القيدر القنبيئي سي الإحماع المدعى على فاعده الإمكان، كما عشم ⁷¹ وأثا مع التجاوز فلا إشكال في

١ ـ تعدَّم في الصفحة ٢٩٥ ـ ٣٩٥

٢ _ كشف اللتام ٢ ١٥٥، الطهارة، الشيح الأنصاري، ٢١٥ / السطر ١٣

٢ ـ الكافي ٣ ٧٦ ـ 6 وسائل التبعية ٣ . ٢٩٩ كتاب الطهارة، أبواب العيص وثباب ١٧. وبعد بن ٢

ة يد يقدّمت في الصفحيد ٩٢

٥ _مصباح التقيد، الطهارة ٢١٠ / السطر ٤

٦٠ تقدّم في الصمحمة ٦٤

عدم الدبيل على الحيصيـة، فصلاً عن قيام النصوص الكثيرة

وموأثنا لن يكر طاهربال هي أن تكديد مستدره الدم هو العدد. لكن في الدوره الأولى يكون عددها عشره، وهي سائر أندورات ثلاثة، ولا ولالمة فيهما ... ولا في غيرهما على أن العشرة الأولى حيص وقدأه حتى يعتمع حمل أوّل الهلالي المد فق حضفاً.

ومشه يظهر أن الفول: بهأن دأخد بالعدد ملمقاً أئسة هو بعد العشره الأولى، وأثنا قبل سامها فليست مستحاضة أ¹⁰ عبر بام، لأن ظاهر المرسلمة والموقفات، هو أن كالملف مستمره الدم مظلماً هو الأحد بالعدد، وعدم عممها

بكونها مسمرة الدم لايوحب عدم محكومينها محكمها وكيب كان، قالمول علسه في بيمام هو المرسلسة ، وقد عرفت طهورها في لزوم المؤتمى من حين رؤمها في كلّ عهر سمه ، وبعده محلّ طهرها

قترا لطاهر، أثنه لو صادف أول الرؤية أول الشهر الهلائي، وحب علها في دلسم الأول سنة باستومي، وفي عدم الشهر الصلاة وإن كان تعصأ، وذكر الثلاثية والمشرى إلنا هو لأحل كون لوضع عن أول لهلائي بادوا، مصوصا في مسورة تقصان دلشهر، والعالب وهوضه بين الهلائي، فينجب عبلها التنافيق والأنحدة بالكلائم والعشري،

١ ...منباح التقيدة كالطهارة: ` ٣٦ / السطر ٨.

المسألة الثانية

في تقديم ذات العادة لعادتها على التمييز

لا إشكال في أنّ ذات العادة تعمل عددتها حيضاً. مع استراز منها وتعاوره عن داشترة ـ وما سراف السخاصة مع ضدم معارضها للمبيناتر أوثاً مع حساط العادة والديسر والعائز من سهاء كان لايفعل بينها أقل لطهر من الدم عسر التشكير فهل تعمل على العادة، كما عن المتهور "، أو على الديسر، كما عن ظاهر «الملائدة وذالسوطات" أو تنتقر بينهما كما عن «الوسلمة"؟؟

لا ويب هي أن العاده معقدته المنا يظهر من سيرسلته بسيسا⁴⁰ وصوقعة يستعلى بن يجربر⁴⁰ أن دات العاده لا وصدائها إلا أنامها المنطوسة، وأن أرجوع إلى المعينير سأخر من دارجوع إلى العاده التي هي أقوى الأشارت، وأن الصغرة والكذرة في كام العادة حيص، قلا إشكار في انسسائية

يل افظاهر أنّ دات العاده الوضية فعط، برحج في وقنها إلى عادتها، وبرحج إلى غيرها ...من التميينز وغيره ...هي عددها وكدا دت العددية نرجع في العدد إلى العادد، وفي الوقت إلىّ غيرها، كما يقهر دات كلّـه من المرسلـه، وعمّة بعص الكلافية إلى الكلافة على الكلافة الكلافة الكلفة عندالكلافة على المرسلـه، وعمّة بعص

٣_ الوسيلة إلى بيل العصيلة: ٦٠

[۽] عدّم في انصفحـة ٣٤٩

٥ _ نقدّم في الصعصـة ٢٤٨

المسألة الثالثة في أقسام الناسية وأحكامها

وقيها حهات من البحث.

الجهة الأولى: في أقسام الناسية

اساسیسه شا باسیسه بلغاده و قدا و عدده أو و قبا فعط مع دکر عددها . أو عددا مع ذكر و فیها

. وأنصا عد بكون باسبيه بنوف والهدد مطلقا وقد تكون داكر، في الحملية بهما، وباسبية كذلك، كما اد عدمت أنها في أوّل اشهر كانب جائضا، ولم بعلم الّ

بول الشهر وَل حصها أو حرء أو وسطية هذا بالنسبة إلى أقومت وأمّا المدد، فكما إذا عثمت أنّه لم يكن أقلّ سن حمسته أتّهام، وسسيت فل بالذا أمّا بده ماشد أد أكد

رباده انها يوم واحداد اختر وقد نكون داكره في الحملية لأجدهما، وناملية للآجر مطلقاً

وأنصا : قد تكون داكره لكون جيسها في النصما الأول من الشهر منظرًا وباسيم بمجلّم من النصف، وجينتد قد يكون بمينيزها في هذ النصف من الشهر وقد تكون في النصف الأغر

والبعد هدسلم آن هادهها في كل شهر ماره واحده، وقد نشيق ذلك والمعدا قد مكون مسسرها منشر مدده، وقد مكون الأن رفد يكون الأكر و ميكون أكثر والمعاصل أن السابسة قد مكون عبر داكرة مول مطلق اللايكون الها فهيئة ذكر معمداً ، قد مكون داكرة المهيئة من المهيات وعمل أي عدير قد مكون قات مسترة ، فلا لايكرة كذلك

الجهة الثانية

في دلالة المرسلة على رجوع الناسية إلى العادة أوَّلاً ثمَّ إلى التمييز

لايميتي الإشكال من رجوع السمسة دب السيدر إلى السيدر في العبلة، ووقاله الأكونها القدر السيل من مرسلة وفين كنه قيال العائق[م] من أنّ مها امسالين، وأرمعهما أنّ امراد من محتقطة الأيّام، هي التي كامت ها أيام مصطفرة مثم اعتقطات القص والريادة و المدّم و الساعر حتى أضافت وتركت أيّامها.

مل لاستاده حكمها من الدرسته بعد لتأثل من معادها حست إن أسا عندات هائة وال مثل أولا هي است النابه مثلة ، لهي عد كاست لها أنا متقدمة، ثم معاطفات عليها ، لكن معاشد هي قابله يصول المدائلًا وحيال «ودلك أنّ فاطعة بنت أبي حييش ، إلى أن فال وأن تسمح رسول له الألاثية أثم هذه بغير ما أمر به تلك أو لا تري أنّه لم يلما لهد دعي الصلاة أيام أفرائك، ولكن قبل

قطر عي مستمدة حكم مختلفة الأيام سيالعمي المعقره مثاة على إرشداد تُم عدالدُه فكل سوط أنّ رسول الدُّم تُلاَثُونُ في لمبرع مديك العسلاما أنجا الأخراد، وأمرها بركها إذ أدلت المستمسة، عمل أدنت على أنّ هده مرأة لم يحكن عدارضه يوهها، ولم تكن أثانها معلوست ما أصفحية، لك على السنّة المؤلى، فضمه تعظم يوديد تكينة على والآكال مراد لم يستم عددها ولا ومها، لابنّة لها من الرحوع إلى

١ _ الطهارة، السيح الأصاري ٢١٧ / السطر ١١

۲ _ تقدّم في الصعحمة ٢٥٦ _ ٢٥٧

الحدى المصادين لمطفى الحاجبة بالأثنادر والباريان مايير ف أتابيرة

قمول مثلثة «فهذا بيش أنَّ هذه الوأه قد احتلط عليها أسَّامها، لو سعرف عددها ولا وقتها» بيس المراد مسم المحمطلة بالمعلى المتقدّم، صروره أن محرّد

إرحاع النبئ كِالْتِشْتُلُقُ إِنَّاهَا لِي اسميمبر وعدم رحاعها إلى العاده، لايسيِّن دلك، بل بيش الاحتلاط بمعنى أعمّ منه، فيكون المراد من «الاختلاط» في هذه الفقره هو

فدم النعرفية بالعدد والرقب مطبقة ويهد جعل عدم بعرفيهما موضحا للاحبلاط ومنّا بين دبك دول من الله معهدا يبين لك أنَّ قبليلُ الدم وكيند وأتَّ م العيص، حيصُ كنَّه إذا كانت الأيَّام معلومة، قادا حهدت الأنَّام وعددها احتاجت

إلى النظر حسيد إلى إقبال الدم ويضاره حيث حمل الحهل بالأثام مطلعا سمعابل العلم عار موصوعاً لاحتياجها الكات

وبالحملية؛ إنَّ اسأمِّل في فعرات الرواينة، بدفع الريب للبي دلالسها عبلي حكم الناسب وهذا في العملة منا لا اشكال فيه

كما أنَّ الأطهر عسار العاده ولقدَّمها على التعسير - دا أمكن الشجيجر لها

واو في الحملية. فإذه ذكرت عادتها من حيث الوقب _ في الحيملية _ ونسيب العدد، وحب عليها النحتص في توقب على حسب ذُكرها، وفي لعدد الرجوع إلى المرتب السأخرة

وكدا مع ذكر العدد وسسال أوقب، لابدً لها من أحد العدد حسب عاديها، والعمل بالنميم التشجيص وفها بمقدر الإمكان حير أبه لاسهد ذلك لد كاثب

عالمية إحمالًا بأنَّ وقتها لابكون خارجاً عن الصف الأوَّل. فلاسعد تعديد العادم سافي هذه الصورة ساعني النميسير الحاصل في النصف الاحراء ومع عدم النميسير عن الأوّل برجع إلى العرنسة السأحّر، كما أله لايمد عدم الاعبيار بالمسم إذا كان في الشهر أزيد منا، مناتة

واحده، مع علمها بعدم زياده عادتها في كلُّ شهر على مرَّه وأحدة وبالجملية الاسمدار يكون المتفاهم من الروابية والحصر المنصوح بسم

وعبر ذلك من العفرات أنَّ لدم في العادة لله كان أمارة فويَّمه على الحيص، لكون بلك الأماره معدَّسة على المسير الذي هو ايضا أماره بعدها، وكلِّما يمكن كشف الحص بالأمارة لفوشة. لا نصل النوب إلى الأسارة المتأخّرة. سبواء كنانت كشمية عن الوقب والعدد مطلف، أو عن واحد سهما، أو عهما في الحملية، فيحب عدمها الرجوع إلى العاده حتى الإمكان، ومع عدمته برجع إلى النبيبير. كما يشعر الله الله بدل عليه في الحملية الفوالية الاحتَّى أعقلت عبددها وصوصعها صن ولشهر» فعلَّى المكم بالرجوع إلى السبية على إغفال العدد والموضع من الشهر، مستماد منيه "بيه مع عدم اعمال "حدهم، لامحور الرجوع إلى النمسير في مورده، فيملم من ذلك حال حميم الصور المتقدِّسة في الجهية الأُولى وغيرها

ثق راً المنجار والتي كان بكلمها الرجوع إلى المبيير ، بحب عليها التحاص عبد وجود النسير، ولا ينظر استقرار حنصها بمصيّ ثلامة أيّنام مثلاً الأدلُّمة

التميليز ، كصحيحت معاويته بن عمّار ومرسمته بونس وعبر هما ١١

١ ـ وسائر الشيعيد ٢ . ٢٧٥ . كتاب اطهارة أبوات أنحيص ، الباب ٢ . الحديث ٢ . ١ . ٢

الجهة الثالثة

في حكم الناسية إذا فقدت التمبيز

إذا قفدت الناسية التمسير ، بأن انستر عليها الذم على سهج واحمد، أو الخلف، لكن لا على وجمه يمكن الرحوع إليه، فإذا أن تكون ذاكرة العدد بالسينة الوقت، أو العكس، أو بالسيهم، فمع بكلام في ثلاثمه مواضع

الموضع الأوّل: في ناسية الوقت دون العدد

القول بوجوب الاحتياط في المقام

لو دكرت القدد دون لو ساجعان يكون بأسسه لو ف مطلعة بعب لا تذكر من شما دا و مصالاً - بأن كان إيقاماً المعموظ هي صدى عدد الايريد عن عصدا دوج الصلال هد، كا تحسيد أو الإرسه في الشار د الاكالسالة فها - هان «المسوط» وموجه الاحتماط عدها "« بأن تمثل في الرسان الذي وقع الطاقال فيه عمل المستحاصات، وبشرك ما يحرم على بالعائس، وتقسل للمجهد في كلّ وقت تحمد النظاع دم الحيض فيه، ومنعفي صوم عادتها ؛ فيما !

وتوفش صه: «بأنّ الاحتنباط مستثارم للتجرح والصدور المسفينين فني الشريعية:١١٪.

الساليسوط ١ - ٥١

أنظر مستد الشيعة ٢ ١٥٥ - ١٥٥ - مو هر الكلام ٣ ٢٠٠٣، مصباح العيدة، الطنهارة.
 ٣٦٧ / السط ٢٢.

في أقسام الناسمة وأحكامها

وفيمه. أنَّ دليل نفي الحرج ظاهر في ازَّ الله سعالي لم ينجعل فني الديمن الحرج، كالعسل والوضوء الحرجيس بواسطيه شدّة المرد والمبرض وعير هما. وفيما نحن فينه لايكون المحعول الشرعي أو موضوعيه حرحيًّا، وإنَّما الحرح من فيل الحمع بين المحتملات اللازم عقلاً، وهو أمر غير محمول؛ لعدم كون الاحبياط

واجباً شرعباً حتى يرفع مدليل لحرح، ولا دليل على أنَّ كلُّ مكليف يستلرم الحرج مطلقاً مرقوع، وما ورد من الآياب والأخبار في هذا المصمار، إنَّما يدلُّ على عدم حمل الشارع العسر والحرج في الدين

إِلَّا أَنْ عَالَ. إِنَّ صَوْلُتُ سِمَالِي ۚ ﴿ يُسْرِيدُ أَمَّهُ بِكُمْ ٱلْكِنْسُ وَلَا يُسْرِيدُ بِكُمْ أَلْقُشْرَ﴾ (١١ دالٌ على أنَّ الحسم بين المحملات اللارم منه الفسر، خيلاف إزاده

الله ورضاه. لَكِنَّ الطَاهِرِ مِن سِنَاقِ الأَسَةِ _وهِي قُولِهِ ﴿ وَمَنْ كَانَ مَرِيضٌ أَوْ عَلَيْ شَعِر غَمِدُةً مِنْ أَيَّامَ أَخَرَ يُرِيدُ آللهُ بِكُمُ ٱلنِّشرَ . ﴾ إلى اخره ـ أنَّ أحكام الله تسعالين لا

بكون حرجبه ، ولايريد في أحكامه الحرح على المبد وهو تطبر فوله في ذبل أب اوصوء ﴿ فِمَا يُرِيدُ أَلَقَهُ لِيخْفَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ خَرْجٍ وَلَكِنْ بُويدُ لِتُطَهِّزَكُمْ ﴾ [٧]. هذا، ولكنّ الظاهر منهم عدم انفرق بين الحرّج لدى في أصل التكليف أو

موضوعيه، والذي يلزم منه ولو تواسطية جهات خارجية والمسألية يحتاج الي : باده تأمًا .

هذا مصافاً إلى أنَّ الحرح إنَّما ينفي مثل انعسل والوصوء بدعلي الفرض ــ بعد تسليم حصول الحبرج بمثل هذا الاحتياط. دون ممثل حبرمنه اللبيث في

المسجد ومش الكتاب وقبراءه العبراتم وأمثابها. منع أنَّ السوارد سخنلسة،

١٨٥ .١٢١ م١١ ١ ۲ _ المائدة (٥٠٠ ٦

و لأشخاص متفاونون. فلايقي دليل الحرح بحميع الموارد.

وقد يُردُ دَلِنَ الاختباط بعدم تبحر القد الإصنائي في التدريعيات! ه وقو صبية، لنا حكى في معدّة عن عدم الدري بن العقدت و لدرسات في تنجير الفتم " لكن اسجر في الدّه رأبنا هور وا قدا في اقسادت بنا العرسة تشكل، كما مستقد الاشتارة إليه " من أن أهر الفتايات جبيته دائر بين يشكل، كما مستقد الاشتارة إليه " من أن أهر المساوات جبيته دائر بين للمدوري، فلايكن القدم في مرد ، قدرات منظراً، ومع عدم الدسر في أحد لأطرف مني بشت الأطرف بلا منظر، فالمنافذة تنقيض سور يرمد المسلاة وارتكاب معرضات بعدمين الأنك مع الإصناع على عدم حوار برك العسلاة في

النمشك بمثل مرسلة بونس على التحيض ونفي الاحتياط

هده، ولكن أدى سهل نحص أن اسماده تكنم الواقعية من لأدلّته كبرسله ومن الاستخدام الأنقلة الإنتقالي والاستناط وإنّ اطلام شها الله منها أنّ دات ، منادة لا ومنه لها إلّا عاديه و هديراً أنّ السماهم شها سند السائل من معراهاء أنّ الذم في المدد مدرم فريّسة لا شمل لنوسة منها إلى المسير الذي هو عما مارة عليه، فقدًا عنّا إذا لذكن له يستر، في البرسلة على سير مان

١ - الطبهارة ، النبيخ الأسفاري ٢٠٠ - السفر ١٠ مصباح المثيبة الطبهارة ٢٠٣٠ . - السطر١٣

۲ ـ بهدیب الأصول ۲ ۲۷۱ ۲ ـ بشتم می انصفحیة ۱۹۷ - ۱۹۸

ة بالقدّم في الصفحية 1 . 4 - 4 - 5

511 ة أوساء الباسية وأحكامها

السلُّ لثالث مال «ألا ترى أنَّ أيَّمها لوكانت أقلَّ من سبع، وكانت حمساً أو أقلً من ذلك، ما قال لها تحيّضي سبعًا. فيكون قد أسرها يسترك الصلاة وهمي مستحاصية عدر حاتص ل وكدا لركان حيصه أكثر من سبع وكانت أيَّ مها عشراً أو

أكث ، لم يأمرها بالصلاة وهي حائض!»

وهد صريح في أنَّ دب بعاده أتامها حيص، والرائد عليها السحاصية، ومع

كون أيَّامها عددا معيَّنا يكون هذا العدد بحصوصه حنصها، ولا يحور لها النجيُّس زائداً عب ولا بالعينة

وبدلٌ على المصود الصأ فرالم الاصلا يريد هذا بيان قوالم الها. تحيَّضي، واليس يكون التحييض إلاً للمرأة التي تريد أن بكنَّف ما تعمل الحائص. ألا تراه لم تقل لها أثام معدومية الحكمي أيَّام حيصك الا

فينَ الطاهر مسه يُ من كانب بها يُح معلومية بكون تنامها أبّام الحنص، لا انَّ عديد البحيْص والبكلِّف، وأبَّما بعال، «بحيَّصي وتكنُّفي عمل الحائص» لمن لم

ىكى لها أيّام. ويدلٌ عليه أنصا فوقه «إن كانت لها أثام معلومة من قليل أو كثير، فف.

على أيَّامها وحلقها...» إلى غير ذلك من ففرانها

في كيفئة تحكض الباسية

ثمُ إِنَّ تَلَكَ النَّاسِيمَ هِلْ هِي مِحتَارٍهُ فِي حِعلِ عبددها فِسِي الشَّهرِ حَسِبتُ شاءت، أو بنعين عليها جعمه فما بطنَّ كوسه وفتاً لحصها، أو يتعيَّن حملته فمن

أنال الدورة دا علمب أوَّلها، وفي سائر الدورات على هذا السبق. قلو كان مبدأً دور بها أوَّل الشهر وحب عليها البحثص في أوَّل كلُّ شهر ، أو نتعش جعلته هي أوَّل الدورة الأولى، وبحيار في سائر الدورات، أو يحب عليها السحيُّص قسى الوقت

المظمد كونيه وقتاً لها في غير الدورة الأولن؟

قد يقال: «بوحوب حمله في أوّل الدورة · فإنَّ الأخبار وإن كانت منصر فية عن الناسيم. لكن لمّا كان المتعش عليها الشحيِّص في السداء رؤيسة الدم إلى العشرة، يتعين عليها حمل حيصها في حملته العشمره؛ إذ لا دليمل عملين حموس

.. كتاب الطهارة / ج ١

بحيصها ثانياً بعد «كشاف أمرها وصيرورتها مستحاصه. سل الأدَّل، قناضية بحلاقمه، كما أشرنا إليم هي المنتدئم. وإذا تعبَّن عليها ذلك في الدور الأوَّل يتبصم سائر الأدوار؛ لما يستفاد من حملة من الأخبار من وحوب حمل المستحاصية منشها قبل طهر هاه⁽¹⁾ انتعا

وفيسه أأسه نعد فراص الانصراف لا وحبله لدلك المدم الدلبل على وحوب تحكمها في النداء , ؤالله الدم مشهاء لعدم تمامية فأعده الامكان حصوصا قي مثل باسبيه الوقب ولسن في المقام الحماع أو تعلى فان مولَّفت الل مكب ١٠ يرمو

ما بعدم من الاشكال فيهما "-محتحشان بالسندنية. تعير، لو رأب نصف الحيص أوّل ما رأب وجب عليها العمل بالأماره، لكن

بعد بقاء الدم على صفية و حدة إلى بحاوزة عن العشرة، بسيعارض ولأساريان، و يكشف دلك عن حطتها

والعول «بأنّ المبعد هو الأحد بالأمار والمتعدِّمة ، ماما : لامكار كور الدم

حيصا في الرمان الأوّل، ويحقّق موضوع الأمارة، وبعد ذلك يحريم الدم في الرمان السأخر عن الإمكان، فلا تكون الأسر، حجمه قد سبق الاشكال فيهد: سأنّ

١ _ مصادم والعصاد والعمارية ٢٦٤ / السعل ٢٧ ۲. نقدّمنا في الصفحية ۲۲۱ و ۳۲۲

٣ _ تعلّم في الصعحة ٢٩٤

التقدُّم الزمان ليس مناطأ لتقدُّم الأمارة "١٠ فرجع مع أنَّه لو سلَّم الأمر في الدورة الأولى، فلا دليل عني تبعية سائر الدورات

لها. وما ذلَّ عليُ أنَّ المستحاصية بحمل صفها قبل ظهر ها .. على فرض ارتباطه بالمقام _ إنَّمه يدلُّ على النمديم في الدور، الأولى من عبير تنعرَّض لنه لسائر الدورات، كما يأتي الكلام فيه.

وأمّا الاستدلال على وحوب الجعن في أوّل الدورة الأولى ــ وعلى نسقــه في سبائر الدورات بدوران الأمر بين تعسن والتحسر ، والأصل فيه الاشتعال(٢).

قفسه أله على هرص لدوران بينهما فالاشتعال في سئل هذا الدوران عبر مسلّم، بل المسلّم في الاشتعال هو في مورد يعلم بنعلو بكليف بمعيّن، ويشكّ في أنَّ له طرها بسقط التكنيف بإساسة و لا، وأمَّا أنَّ كان الدوران من أوَّل الأمر

والمسألية بحباح الي زياده بحث وتحصق لاستعها المحال

وقد نقال باروم اسحكص في نؤل لدوره الطهور بعص الاحبار في وجوب and Hammerous we though, wall thales all midale

وفي مقاطبه احمال إطلاق معض لأدلِّم لأحد المستحاصة مقدار عادتها، ومصصى الاطلاق بحب ها في وصعبه حيث ساءت، وكما أنَّها باطلافها بنعي تعيَّن البحكص، قد الآل الدورة الأوبي، وعني بسعيه في سائر الدورات، كذلك نعي تعرَّن حمل العدد في الوفت المطنون؛ قالَ بعينيه إنَّما يكنون فيما إذا كنان الحناكبير بالتحبير العقل ـ بأن يعال. إنما يحكم العمل ، لتحبير مع سدوي الأرمـــة، وأمّا

سمسا فلا

١ _ راجع ما نقدّم في الصفحـة ٢٧٧

١ - مصباح العيد، الطهاره: ٣١٤ / السطر الأوّل

مع ترجيح معضها ولو طنّا فيرتمع موصوع حكسه _وأنّا إذا استفيد حكم التخيير من إطلاق الدليل. فلايمني للرحيح بالطنّ معال.

ولا تأس تذكر تعص الروابات التي يمكن دعويّ إطلاقها أو دلالتنها عبالي [الحبير]؛ حتى يصم الحال

الروايات التي قد تتوهّم دلالتها على التخيير

فعسها رواسه معتدس عمرو ان سعيد بمن أني العسن الرسائيَّة عبال سأسه عن التعامد وفدر جنوسها عدل اشتطر عدَّة ماكانت تعييس، ثمّ تسطهر بشلافة أيَّام، ثمّ هي مستحاصية،\\\

به عوى أن افتراد من «الصامت» و«قدر حلوسها» هي من سنمو عها الدم ولو نفر سنة الحوات ووطلاقها نقطي كونها مجرّد هي وسنع عبدًا أثنام حسمها

وفسه انها نصدد بنان مقدر الحلوس سو لا وجوانا، فلا إطلاق فيها مس جهده محلّ العلوس، و نبر نفل بانصر فها الى العدوس في وّل الرؤيبة

مهما مناس معلوس و مو من المسرمها على المعدد علوس داكره العدد . ولو كانب باسيم

للوف سعو عدَّه أيَّام العاده وصها رواسه بونس من نعوب قال علما لابي عبدالفظ الله أورَّاب الدم

مي حيمها حتى بحاور وهه. مني بيمي لها أن صلّي؟ ذال «تنتظر عدّنها التي كانت تحلس ثمّ تستطهر يعشرة أيّه - » إلى أخرواً

^{*} دخهدب الأحكام ١ / ١٧٢ / ١٩١ الاستصار ٩ / ١٩١ / ٥٩١ / ٥٩١ السيمه ٣ ٣ ٣. كتاب طهاره، أنوب العرض، الباب ١٣٠ العرب ١٠٠ ٢ سهديد الأحكام ١ / ١٠٤ / ١٥٩١، وسائل الشيعية ٢ ٣٠٣، كتاب الطهاري أيوان

> بدعوى إطلاق العواب وإن كان السؤال عن ذاكره الوقب وقيمه ما لايخفى.

ومنها رواينه عندت بن نتجره عن رحل، من أبي عنداته عليه في البراة التي يرى لدم، فقال «إن كان قُرؤها دون العشرة انتظرت العشرة، وإن كنانت أنساء على ذال تستظم (۱۷)

وهي ايصاً لا إطلاق فيها الكولها في معام بيال حكم الاستظهار

الروايات التي يمكن الاستدلال مها على لروم النحيِّض في أوَّل الرؤية

واقاما با يمكن ن سندل ما على بروم المكس هي أول الرؤسه قديها رواسه عنداله الل المتراء المتقدّمة بدعوى أن المنظرف منها أنها سنظر من الإن الرواسة في المسرم والأنهاد ولك أولا المنعب سنطة! وقد المحمل هذا الانصر في رواينة ممثلة بن عمر و المتعشّمة، تكتّم فيدا، بل معنوخ

ومنها صحيحيه زراره قال؛ فلت له المسلم مني تصلي؟ فيقال «تنقعد قدر حيصها وتستطهر بيومين، فإن القطح الدم وإلاً اعتسلت " إلى ان قبال

ب العصر، الياب ١٢، الحديث ١٢

^{1.} يهد ب الأحكام ١ / ١٧٢ / 8.9. ويسائل السيعية ٢ -٣٠٣. كتاب الطهاره أيبوات العيمي، ديبات ١٢/ انعدت ١١ ٢ ــ روافة المسيح اطوسي بإسناده عن سعد بي عبدالد عن موسى بن العيس، عن أحمد بن

[؟] ـــ ووقاة السيخ الطوسى بإسناده عن سعد بن عبدقد عن موسى بن الجنس، عن العقد بن هلال، عن مجلّد بن أبي عمير، عن عبدالله بن المجره، عن رجل

والروابية صفيفية بأحمد بن هلال الفيرنائي. وأنه رُمِي بالعنوّ ومتهم في ديسه رجال السخاسي ١٨٣/٨٩، بفيهرست ٣١. ٩٧، الجيئيار منعرفية الرحمال ١٣٥٣/

قلت: والحائض؟ عال: «مثل ذلك سواء» ". بدعوي: أنَّه لا شكال في أرَّ الواحب على النصاء الجلوس أوَّل ما رأت عدم، فنعموم التسويلة ببينها وسيار

الحائس بدأ. على ليطلوب؛ وهو يحتصبا في أوّا الدورون لكتُّه لا يحلو من إشكال الاحتمال بصراف النسوية إلى مقدار التيحيُّص

والاسطفار وسائر لأحكام المدكورة وون مبدأ النحيص ثمة لو سلَّم دلالــــة الأدلّــة على روم التحيُّص في أوَّل الدورة الأوليّ. فـــلا

دليل على بنعيبة سائر الدورات لها لا يعص أمور أعيبارية لانصلح للاستباد البيه، وان كان الأحوط ذلك.

ولو قلما بدلالة الأدلُّة على تعين التحيُّص في مبدأ الدورة الأولى: وأنَّ المتعاهم سها البطم على بهج واحد، قلا وجيه لنقدّم العمل سالطيّ عيدها. سل

المتعيّن تعدّم العمل بها على الظنّ كما هو وأصم

الموضع الثاني: في ناسية العدد دون الوقت نو دكرت الووت في الحمدة ونسبب لعدد، فامّا داكر، لأوّل حبيصها. أو

لأحره، او لوسطه لحميمي، و لوسطه عبير الحميمي، أو ذاكير م لكيون اليوم الكدائر بين أثام العنص، أي بين المبدأ والمبهق، أو عالمه يكون اليوم القلائل

من أنَّاء الحيض في الحملة. وهاهما صور كثيرة يعلم حكمها من ذكر حكم تعصها، وعلى أي حال فيد

نعلم أنَّ عددها كان مخالفاً لما في الروايات، وفد لا تعلم دلك

١ _ الكافي ٣ ٩٩ ، ٤، عديب الأحكام ١ ١٧٢ / ٤٩١، وسائل النبعة ٢ ٣٧٣، كتاب الطهارة، أبداب الاستحاضة، الياب ١، الحديث ٥

حكم ما إذا لم يزد على العشرة

قإن كانت ذاكر و لأول حيضها، ولم تعبير محاليم عددها للبروبيات، قبلا إشكال في اردم إكدام تلات أنام وإذا لم تعلير دادة عددها عليها، وإلا فيبقدار القميم بازياده لما قل علي أن الصعرة والكدرة وما فوقها في أنام المعشى حيشي، وأن قبل الدم وكترم - أنها العيمس - حيش كله إذا كانت، لأينام سعلومه (الميسيد العلم بالأيام ليس إلا للم يعتبد والعيميد بالعلم بالأيام ليس إلا للم يعتبد أنها العيمس منقص معم همج العلم بكور اليوم العلاي أول حيضها بكور الدم فيمه دم العيمس منقصية عديها دكالم الثلاثة، وقبل المسمور وهو تباثلة أينام - سيسر المسيسة، فسعت عديها دكالم فيه دالله الثلاثة، أو بعا فوقها مثا علم عدم عصال حيشها عدم وهذا لا إشكال فيه.

حكم ما إذا زاد على العشرة مع احتمال كونه من عادتها

إنما الإشكال فيما راد على العشره مثا بحصل كوسه من هادتها، فقد يقاله: والله تقديق العلم الإحمالي، هو الحمج من بروك العاتص واعمال الستحاصة وغيس الحيص في وفي بحصل معطاعه من وقصاء صوع عشرة أثاءاته وهو الذي العتارة المحقى في "". وقيف أولاً ما مع مراراً" من عدد منتخريته هذا العدم الإحمالي، يتأله على

١ _ وهي مرسيقة يوسن الطويلية دائي يتشب في الصفحية ٢٤٩

۰ ـــوفي فرسته بودس طویسه دینی دست. ۲ ــشراتم الإسلام ۲۰ ۲۱. ۲ ــقدّم فی الصمحیة ۱۸۲ ـ ۱۸۹ ـ ۱۹۹۰ ۶۱۰

وثانياً على فرص مخرب يبحنُ بالاستصحاب، ولا إشكال في حربان

وحيمه ابدا حكن في معلم مس حرياسه فنها أن فنلاسقى محال للاحتياط والاشتغال، ولا أمروم عمل المستعاصة. خذا، لكن التحقيق ستددة حكيد السألم من مرسله يولس فإن المناكل

east to the friends which consider the considerable for the considerabl

م يعن أو مر فدند. وابن سرود من من مستود. و الإنساف منها والفواعد و الإنساف، أن المنتأن عي المرسفة واصحر المستفاد منها والفواعد والمستبقاء من السال الثلاث الورد عن رسول القطائل في المات عنال السان لدكورة مرسم المستحاصة عالى الرئيس الذي مها، ولا كاذا مكون المراة طورسة عها، وأنها مع الإنكان الرئيس الذي يعها، ولا كاذا مكون المراة طورسة عها، وأنها مع الإنكان الربيع إلى العادة ولو في المحددة، ومع النبير وعدم إنكان الرسوع إلى العادة ولو في المحددة، ومع النبير وعدم إنكان الرسوع إلى العادة ولو في المحددة، ومع النبير وعدم إنكان الرسوع إلى العادة ولو في المحددة، ومع النبير وعدم إنكان الرسوع إلى العادة ولو في المحددة، ومع النبير وعدم إنكان الرسوع إلى العادة ولوجة

إليه ولو في الحملية. ومع فقد بهما ترجع إلى العدد، ومع إمكان الرجنوع إلىٰ

إحدى السفةمبين لا ترجع إلى الأحير. و أن الرحوع إلى الأقارب فقد عمرفت أسّه بـ لشدّة ندرنــه ــــــلابكون مضراً بالمحصر (١٠

ومثا ذكرنا يظهر حال سائر الصور. فلا محناح إلى التطويل. وقد من أنّ الرجوع إلى حصوص السنعية -من س الروابات ــ لو لمميكن

وقد من ان ارجوع إلى خصوص السمية على الدار الوابات ، يكون أهوى فهو أخوط^(۱۲) تمم لو بنينا على المعل بالأصل و عمصنا عن الروابات ، يكون حال الأصل بالنسبية الى الصور المبعثات مجتلماً، كما هو واشتح

وأمنا الموضع الثالث

وهو ما دواسسب الوقب وولنده خييمها و<mark>لم يحفظ شيك مهما، هد طهر مثا</mark> مِرَّ أَنِّ سُنِّهِا أَسَسِمَهُ والتَارِّبُ والمَشْرِقِ عَلَى الأَخْوَ فَلَّ بِنَّ الْكُوّْبُ ، لِمَا مِرَّ ¹⁹ مِن - السائشة في سائر أزويات وفي الشيَّة ، فإن رده في الفرسلية .

١ ــ عدّم في الصفحة ٣٨٦ ٢ ــ عدّم في الصفحة ٣٩٧ ـ ٣٩٧ ٣ ــ تعدّم في الصفحة ٣٩٥ ـ ٣٩٧



المطلب الثاني

في أقسام الاستحاضة

المشهور بين الأصحاب معلا وتحصيلاً، شهر تركادت أن تكون حماعاً، كما من والحدوم والأب أنّ للاستحاصية فسأماً تلاتبه المعلمة، والكثيرة، والمبوشط حلافاً للمحكم عن الله أبي على فأبكر العسم الأوّل؟ وعن الس الحديد و بن أن عمل أنصأ⁽¹⁾ والفاصلين في « بمعيير ^{1) ال} و «المنتهي» " الأحال

الثانسة في الثالثية ، فأوحبو الأعسال الثلاثية فها والمحمِّي الحراساني فعيل بين الدم والصغراء، وقشيم الدم إلى فسيعين ا الأول: أن ينف الكرسف، فأرجب فيه الأغسال الثلاثية، والتاني؛ أن لاينقب، قأوحب العسل في كلّ يوم مرّ ، واحدة ، والوصو ، لكلّ صلاة

> T1. T , XXII AI -- 1 ٧ - أمال معتلف النبعية ٧ ٩ ٢

٢١٠ ٢ ٩ ٢١٠ ٢١٠

£_ سعتبر ۱. ۲۲۶_ ۲۵۵ ه دستهی النظلب ۱، ۱۲۰ / اسط ۱۹

وقسَّد الصورة أيضاً إلى قسمين القليسة ، فأوجب فيها الوصوء لكلِّ صلاق ولم يوجب لغسل، والكثيره، فأوجب فيها الأعسال الشلاشة، وادعه "أ" ذلك، مقتصي الحمع بين الأحبار اسحمل منطلفها عبلي منيدها ومنعديم تنطها عبلي ظاهرها(۱).

التمسّك بالروايات لإثبات ثلاثية الأقسام وبيان وجه الجمع

والحق هو الغول المشهور . لا لصربح «النصه الرصوي» (١٠ الموافق لفتوى الصدوق أأأسول لم يحل من وحمه النطاق الماوئ علي وققمه بعد كون الاحتلاف سهما في النفظ دون النصى - بل لأنّ نثيث الأفسام في الحملية مقتصى الحمم س الروانات، ففي رواية معاوية بن عثار الصحيحية عبلي الأصح¹¹، عين أبي عبدات النُّخ * «فإذا جارت أيَّامها ورأت الدم يثقب الكُرسُف، اعتسلت للظهر والعصر ..» إلى أن قال. «وإن كان اقدم لا يثقب الكيرسف تبوصات، و دخيلت المسجد، وصلت كلّ صلاة بوصوء»(٥

فأوحب الاعسال التلاثم لبتاقب الأعمّ من السائل وعيرو، والمنحاور عا الكرسف وغيره، ولفير وثناف ليربع هي الآالرينية

وفي صحيحــة زرارة في اسمساء: «فإن القطع الدم، وإلَّا اعتسلت واحتشت

١ .. أحكام الدماء، المعقى الحراساني: ٨٢ .. ٨٨

١٩٣ : ١١٨ المسوب للامام لر ضاعة ١٩٣ :

٣ ـ التنفيم ١ - ٥، المقم . ١٤، الهداية ، صبن الجواسر المقهشة : ٥٠ / السط ٥ ا - تعدّم وحهم في الصمحة ٢٢ (أهامش ٢

٥ _ الكافي ٣ ٨٨ ، ٢ ، وسائل بسيعة ٢ ١٧١ كسان الطهاره، أبيوات الاستخاصة،

الياب ١، دحديث ١

واستثفات وصلّت، وإن جار الدم الكرسف تعصّبت واغتسلت، ثمّ صلّت الغداة بقسل، والظهر والعصر بقسل، والمغرب والعشباء سفسل، وإن ثم يجز الدمُّ

> الك سفّ صلّت بغسا. و حد». قلت: والعائص؟ قال: «مثل ذلك سوأ،»(١).

والحمع سها وبي الصحيحية المتقدَّسة مثليث الأقسام، فإنَّ إطلاق صدر صحيحته معاوينة يقيد بقولته في صحيحتة رزارة الدوإن لويجز الدم الكنوسف

صلَّت بقسل واحد» قانَّ «الثاقب» أعمُّ من المحاور ، و«التحاور» عرفاً عبارة عن عبور الدم عن الفطسه إلى غيرها، وهو موافق لنسيلان، والحسم العرقي بنين المتقربين يقتضي حمل «الثقب» على انتف المتحاور ولاسعد أن يكون الشاقب

يه عا منحاه أ وسائلاً . فلا يكون بعيده تعيداً بعيداً ونقيد المرة الثانية من صحيحية رزيره عاوهي هوليه، «وإن لويحر الدم الكرسف» .. بالففره الثانيية من صحيحية معاويمة. وهي قولية: «وإن كان ذلام

لا يثقب الكرسف » هان غير الصحاور أعم من الناهب وعبره، وعبر الشاهب أحج مسه مطنعاً .

فان شبب قلب أنه بعد تعييد الفعرة الثابسة من صحيحته زراره بالعنفرة الثانيية من صحيحية معاويته، نصير أحصٌ مطبعاً من الفقرة الأولى من صحيحية

والرفي وتتبحيه التقبيديان تثلبث الأقسام و إن نشب قلب: إنَّ الجمع العقلائي بين قبعرات الصحيحتين هنو سئليث

الأقسام؛ وإن كان بين بعص الفقرات عموم من وحمه،

وتشهد لما ذكرنا .. من حمل «شقب» في صحيحية معاويمه على الثاقب

١ الكاني ٣ ٩٩/ ٤، تعديد الأحكام ١ ١٧٣ ، ٤٩٦، وسائل الشيعة ٢ ٣٧٣، كتاب الطور ورأوس الاستعاصة والباب ١٠ العديث ٥

الدم الكوسف اعتسلت لكلُّ صلائين. وللفجر عسلاً، وإن لم يحر الدم الكرسف فعليها العسل لكلِّ يوم مرَّة ١١٠٠.

حيث عامل فيها بين الثقب وعدم الحاول، فبعلم أنَّ مراده سره التقديرة هم التحاور كما أنَّه بعبَّد فوسم «وإن لم يُحُرُّ الدُّمُ الكُرُّسف . » بالففرة الثانيم من

صحبحة معاوية

وأمَّا فوله في الموتَّمة «وإن كان صفرة فعليها الوصوء» فمحمول عبلي الملكة: لوعية كون الصعة قليكة، كما قيا (١٧).

بل رئما بشهد لنه فولته في رواب محمّد بن مسلم ـ في بناب احمماع

الحصر والعمل «إن كان دماً أحمر كثيراً قلا تصلّي، وإن كان قلبلاً أصفر فلسن علما الآداد صنه (۵).

ومشهد لنتيث الأفسام صحيحة عبد لرحمان فال فيها الوال كان فيهم

حلاف فلتحتط بيوم أو بومين ولتعتسل، ولتمستدخل كسرسعاً. فبإن ظبهر عملي

الكرسف فلتعتسل، ثمَّ تصع كرسه أحر ثمَّ تصلَّى، فإذا كان سائلاً فلتؤخَّر الصلاة إلى الصلاة، ثمّ تصلّى صلائين بعسل واحده(١١).

١ ـ الكامي ٣ - ٨٩ / ٤، وسائل التبيعة ٢ - ٣٧٤، كتاب الطبيارة، أسواب الاستحاصة، الباب (، ايجديث ٦

٢ _ مصابيح الفلام ١: ٤٧ / السطر الأحد (محطوط)

٢ ـ الكافر ٢ . ٢ . ٢ . وسائل دسيمة ٢ . ٣٣٤. كنت تطهاره، أبوات الحيص البات ٣

العديث الأ

ة - تهديب الأحكام ٥ - ١٠٤ / ١٣٩٠، وسائل الشيعية ٢ (٢٧٥، كتاب الطيهارة، أسواب Kunston July 1, Hermit A

فاتُّها متمَّ صِنة للمنوسِّطة والكثيرة، فأوحيب العسلُّ الواحد إن طهر على الكرسف، والأعسال الثلاث، ن سال الدم فهي مصميمة روايات أحم معيد الأقسام الثلاثية ، كمو تُقيه زرارة عن أبي حعم النُّيُّة فعيها

«ثَمَّ هي مستحاصة؛ فلتعتسل وتستوثق من نفسها، وتنصلَي كملَّ صلاة

يوصوء ما لويغذ الدم، فإذا نفذ اعتسلت وصلَّت»(١) وعليها بحمل صحيحية الصحاف حيث بطهر منها التثليث الكي فديبراءي

مها خلاف ما نقدُم في الحمده؛ حيث قال فيها بعد الاستطهار سبوم أو سومين «فلتغتسن، ثمَّ بحتشي وتسندهر وتصلَّى الطهـر والعصر، ثمَّ لتنظر، فسان كـن الدم فيما بينها وبين المعرب لايسيل من خلف الكرسف، فلنتوضَّأ وتُتصلُّ عند

وقت كلُّ صلاء ما لم نظرج الكرسف عنها، فإن طرحت الكرسف عنبها فسنال الدم، وحب عدي العسل. وإن طرحت الكرسف ولم يسل فلتتوصّأ ولتصرّ. ولا

غسل علىها» . عال «وإن كان الدم إدا أمسكت الكرسف، يسيل من حنف الكرسف صليماً لابرة أن واز عليها أن تغتسل في كلَّ بوم و ليلية ثلاث مرَّ ات و(٢)

فأنها أنصا _ بعد نفييد _ فوالم «لايسيل » إلى أحره، ننفض أم وأيناب المنفذِّمية ، وحمل قوسة «قسال الدم وجب عنيها العسل» على سيلاسة بلا مانع ؛ يحيث أن وضعب الكرسف نفية وليريسل منه بقريبة قوينه الأوان كان الدم إذا أمسكت الكرسف والراح ورسد لأسرو ثلاثه والرولية «فان طرحت

البات كرالعديث لا

١ ـ عديد الأجكام ١ ١٨٩ / ١٨٩ وبدير بسمة ٢ ٢٧٥، كتاب الطمار وأسواب Words and College of the Parkers P.

٢ _ الكامي ٣ . ٩٥ / ١، وسائل الشبيعة ٢ . ٣٧٤، كتاب الطبهاره، أبيواب الاستحاصية،

الكرسف ... والذرآخرة، صريح في ثلاثية أقسام:

أحدها عدم السيلان بعد طرح بكرسف، وهو لانتطبق إلَّا عني القلبلية. تاريها، سيلاب بعد طرحيه، فأب بملاحظته مقابلته مع الثالث _ أي ما إذا

أسبكت الكرسف سال من حلصه - لا ينطبق إلَّا على المتوسَّطه : فإنَّ الدم إذا كان سائلاً مع طرح الكرسف، وليس سيلاسه بحيث إذا أمسكب الكرسف سمال ممن

خلمه ، لا محالة بكون ثافياً ونافذاً . تا الثها ما أماد مواله: «إذا أمسكت الكرسف يسيل..»

هلا اسكال في إقادتها الأفسام الثلاثية مو قعا للمشهور

فتحصّل الله تتليث الأقسام مصافأ إلى كونيه مشهوراً شهرة كبادت أن

بكون وحماعاً كنا مر¹⁹ هو مقصى ولجمع بين ولز وابات وحمل بنعصها عملي

بعض وممنض طهور بعض الروا لايشاركك ثية انَّ «الدم» في مثل صحيحية الصحَّاف، لاسعم في إلى العيم و منفايق

الصمره أو فلنا بالصراف في يعص بروايات؛ فإنَّ الصفر، فين دم الاسبيحاصة بعلَّها عاليه بوعيه، ولهذا حمد علاسة لها وأماره عليها. بل الانصراف منطلقاً

محل منع تعمى دا دكرت «الصعر» معايل « لدم» يكون دلك فريسه عني إراده المحمرة

من «الدم» المقابل لها، و هذه نظير مداده قبل الماء لا يتمعل، وإذه كان فليلاً بتمعل» حيث بعير من المغابلية أ. أ « لمنامة في الصيد هو الكثير ، وهنذا لا يوجب والانصراف إذا لم يكن مقابلاً له.

فعينة يستعاد من الصحيحية وعيرها أنّ الدم بطلقاً ثلاثي الأقسام، ويحمل

١ _ تقدّم في الصعبة ٢١١

عليها ما وردين أن في العبره الوصوء حصّه ، كبولُمه نسخه ١٠ وروبي افرب الإساده ١٠ وصعيحه بوسي بن بعوب الأوب وردس أن قبها المسل عند كسُّ صلاء مطلقاً لله في عمل الرو ياب الأوبي على المبله ، بل في بعضها إشعار بقلة الدم والتاتيه على الكثيرة .

فتثبيث الافسام مطلعاً كمه عليه المشهور مثا لا إشكال فيه.

ضابطة الاستحاضة الكثيرة والمتوسطة والقليلة

ثة بن عبارات الأصحاب معتبقة في صنطبه الأفسام: فين حملته منهم وليميز براغير الثاقب؛ في العقبة، وبد الثاقب غير السائل، في المسوسطية. وبدالسائل، في الكثير وأقد

وعن حميد المسر بده من الرشح و والرشيخ غير البنائل» و والسائل» و وعن حميد السائل» و وعن معمهم ب همر الطافر على لكرسفية وبالطاهر عمد عمر السائل» و والسائل» (والسائل » () ...

١ _ بقدّم في الصعبة ٢٤٤

٢ ـ ورب الإساد ٢٢٥ - ٨٧٩ و ٨٨ وسائل سيعية ٢ - ٢٨ كتاب اطبهاره، أسواب ومحصى الباب ٤ المدين ٧ و ٨، وقد تفكم متهما في الصعحب ٣٢٠

٣ .. تهدب الأحكام ١ - ١٧٥ / ٥٠٢ . وسائل الشيعة ٢ - ٣٨٣، كتاب الطنهاره، أبواب الماس، الياب ٣، العديث ٢، وقد تفكم منها في الصعب ٣١٩

2 كرواية إسعاق بن عكار إرجع وسائل بسيعية ٢٠ ٢٣١، كناب الفهاره، أبوب العيص، البات ٢٠ ويعدت ٦

الهاجة ١٠٠٠ المحديث ؟ 6 - السوائر ١٠ ١٥ - ١٥٢، سوائع الإسلام ١٠ ٢٦، الحداثق المناصره ٢ ٢٧٧

٢ ــ المفيعة ٥٦ ، المراسم ٤٤ ، ابوسيلة إلى ثيل انفصيله . ٦٦

٧- أنظر عماج الكرامية ١/ ٣٨٨/ السطر ١٤، حو هير الكبلام ٣/ ٢١١، الطبهاوه، الشبيخ

وعن حملته من كتب العبلامية التبعير عنها باعتدم غيمس القبطسة» و«غمسها من غير سيل» و«مع اسين» " وبعصهم حمل سائر الصارات على منا مافة عبادات العلامية (؟). ويعضهم عكس الأمر (؟)

والحقُّ أنَّه لا وحمه لإرجاع عبارات اققوم إلى فنوى العلَّامه، ولايمكن رحاع بعص عباراتمه مثل ما في اللوعداء اللي عبارات القوم فان فولم فيم « ن ظهر عنى الفطسة ولم بعملها وجب عليها بجديد الوصوم ، « ¹⁴ لي آجرو،

طاهر عو المرتكن نظام في أنَّ النفيد والطهور على الكرسف. لا يجرح الدم عن الفلَّه ما لم يغمس القطب وكيف كان فالمسَّم هو الأدلُّ، وقد وردب قبها عباوين كـ «الشفب»

و النمود» و العلهور على العطب» و الاهب» والكها أعمّ طاهرا من النمودة بكن لا إشكال في كون البراد من الساوين شت وحد هو الناف النافد واطاهر على العطية ؛ سوده عنسها و لا قلو عد من عطية ولم تعنسها كانت لاستحاصية 2 hi ...

وما قبل عبي أنَّ الدم تنفيه لا يكون يتعصى العادة نافياً الا بعد العاطية بأطراف العطنة البلاصمة بلباطن فينمد فيها شنئا فشنئا إلى ان بريوى الفطنة المطهر

الدم على الحاب الاخر الملاصق بتحرف، فيكون التقب ملازماً للعمسي» (٥

۳۲ الأصاري, ۲٤٦/ السطر ۳۲

التحرير الأحكام ١٦١ البطر ١ بذكرة العلياء ١٣٢١ محلف السيفة ١ ٣٠٩

> ٣١٢ - ٢١٦ ١٤ الأحكام ٥ / السط ٢٥ - ٢٦ . حوام الكلام ٣ ٢١٦ - ٢١٦ ٤ ـ قواعد الأحكام ١١١ / السطر ١١

ف مصباح «بعیت»، تظهارة، ۳۱۹ / السطر ۱۲

644

فيه ما لا يحقن و من و أن العطية الموضوعية على المحال بكون تقطيها المجادينة لمخرج الدم، أسرغ اتفعالاً من سائر أطرفيها، ومكنون الدم سمقصي طبعه يحصوصاً في البحل مئا تكون فيم حراره الدم محفوظه بنافده في وسط

وتدصيف دم الاستحاصية بالبرودة إثما هو في معابق الحرفية والحبرارة القويمة في دم الحيص، وإلا فلا شبهمة في عدم كوسه كالماء البارد؛ حسّر لامكون

وكيف كان فيلاك لتله عدة النعب النعيل والمشط التفث الباعد عبير

هر أقسام الاستحاصة . .

باقدا في مثل المطب

لسائل، والكثرةِ الثافثِ السائل.

القطية ، وثاقياً لفط ها فيا غيسها وأن تدائها



المطلب الثالث

في بيان أحكام الأقسام الثلاثة

حكم الاستحاضة الفليلة

١ _ تغسر القطنة

. أشا القسم الأوّل أي الملبلية ، فحكمية تغيير القطسة ، وبحديد الوصوء عبد كلّ صلاة

أمّا الأوّل: فإجماعاً كما عن طبخر ه ليناضريات والقبينة ومهامع المقاصدة * وهو مذهب علمائد، كما عن « لمكرّدة * ولا خلاف فيمه عندا، كما عن «المنبي» * " وهو الشهور، كما عن « كذبت الالتاب» و «الكمام» و «المقالم» والمألف

١ ــ الناصريات. ضمن الحوامع الفهيئية ٢٣٤ / السطر ١٨، عسبة السروع ١ ٣٩ ـ ١٥. جامع النقامت ٢. ٣٣٩

٢ ـ أنظر معتاج الكرام، ١ - ٣٨٨ / السطر الأحبر، ندكره العقهاء ١: ٢٧٩ ٣ ـ منتهى المطلب ١: ١٢٠ / السطر ٤

«الذكري» (١٠ وب قطع أكثر الأصحاب، كما عد «كشف الكام» (١٢) وعن «الكفايسة» التأمّل في الإحساع ؟، وعني «كشيف اللبثام» «أنَّسه

لم يذكره الصدوفان ولا العاصم ×14 وقي الجواهر» الروم النعير لشهور لقلا ولخصيلاً، وثقل عبن المسجمع

ل هاري (أ) في الله وحد كأنه احماء الأ والعمدة في المعام هي هذه اشهره المسلَّمة ، مع كون الأدلُّ. بيطاهرها أو

طلاقها _ بدلُّ على عدم لزوم النعبير ، وهما بيئات لابمكن أن يمال الرَّ الشبهر ه

نعلُها لبخلًا. لاحتهاد أو لتحكم إحماع «العبيم» وتنفي خيلاف «السرائير».

المحكيين على إلحاق دم الاستحاصة بالحيض في عدم المنفو ١٧_عـــلئ هنده الأدلُّه، أو بحكم ما دلُّ في الكثيرة والمتوشعب على لروم النصير ٨، مع عندم بعقل المبري، أو عندم الصائل سنه، أو يتحكم الإحتماع البيركب كما عني

« لرياس» " . على هذه الأولَّية . قيرٌ بنك الأولَّية ظاهره الدلالية في عدم لووم

١ كسف الألباس ١٢٦ اسطر ١١ معطوط، كماية الأحكام ٥ اسطر ٢٧. ذكري 161 Land

¹⁴A Y - William Y A17 ٢ ـ كمايد الأحكام ٥ / السطر ٢٨

^{3 -} كسم اللئام ٢ ١٤٨ ٥ _ محمم العائد، والبرهان ١ ٥٥٥

^{7 - - - 1} LYK - 7: 717.

^{177 1} Juni . El : 1 P . I . Luci 1 P . 1

٨ ـ راحـــع و سائل الشبحة ٢ ٣٧١ كيتاب الطبهرو، أبيواب الاستحاصية البال ١٠

A of water

⁹ ــ رياض المسائل ٢ - ١٩١

التبديل. فعي صحيحة الحلمي عن أبي حعفرعثٍلا فال:

«سئل رسول الله الله الله الله عند ما المسرأة استحاص، عناهرها أن تسمك أثمام حيضها؛ لا تصلّي فيها، ثمّ معتسل وتستدخل قطبة وتستثعر علوب، ثممّ تنصلّي حتى يعرج الدم من ورام الدوب، (١)

وهي صحيحة رزرة عن أبي حمومائين «فإن القطع الدم، وإلا اعتسلت

واحتشت واستثفرت وصلّت. دن جار الدم الكُرْشف تعصّبت واغتسلت»(٢) وفي صحمحه الصحّاف عن أبي عبدالله الله عنها إلاً

وفي صحصحه الصحاف مى مى عدائدين . وإن لو يقطع الاهم علما إلا يعدما سعمي الأيام ، وتتي كانت ترى ، لدم ديهه سيوم أو يدومين سائتسل . تــــ تحتشي رئستذم ، وتعلي الظهر والمعر ثم تأشطر بان كان الدم يعب بينها وبين العرب لا يسين من حلف الكرسة ، دعترضاً واتصل عدد وقت كـــل صلاء مـــا المسلاء مـــا التـــلاء مـــا المسلاء مـــا

وفي موثَّمية روزو عن أبي جمعر ١٠٠٠ الله هي مسيتحاصية، فيتعتسل

ا ــ تكافي ۱۸ ۲۰ و باسل سبعه ۲ ۳۷۲ كنت فلهاره أسواب الاستخاصة. الياب ۱ دينديت؟ ۲ ــ تكافي ۲ ۹۲ د در مدت الأحكام ۱ ۱۷۳ د ۲۸۲ وسائل شيعه ۲ ۲۷۳ كنت

اند بكامي ۳ ۹۹ تا ، بهدب الأحكام ۱ ۱۷۳ - ۱۹۶۹ وسائل نشيصه ۲ ۳۷۳ كساب. اطهاره أبواب الاستحاصية، الماب ۱، الحديث ٥

٢ ـ الكافي ٣ ـ ١٩٥ / ١، وسائل النسيسة ٢: ٣٧٤، كساب انظهاره، أبواب الاستخاصة الباب ١. العدد ٢٠٠٠

ا تهديب الأحكام ٥ - ٤ / - ١٣٤٥ وسائل شبعه ٢ - ٢٧٥ كتاب لطبهاره، أيبواب الإستعاضة، الناب (، العدب ٨

. كتاب الطهارة / ج١

وفي رواية الكلمي عن أسى حمر الله عن الم تم طهراً اعتسلت

واحتشت، ولا تزال بصلِّي بذلك العسل حتَّى يظهر الدم على الكرسف، فإذا ظهر أعادت الفسل وأعادت الكرسف... "(").

إلى عبر دلك من الروايات النبي لا محال للشبهية فيها وفي دلالتها؛ حستين بتوهم تخلّل الاحتهاد فيها.

كما أنَّـه لا وحبه لتحيِّل تحكيم إحماع «العيب» أو التحكيم المدكور بعده

عدر بنك الأدليم صروره أنّ إحماع ما لصيده _ على قرص صحتم _ لا إطلاق فيه بالنسمة إلى البواطن، بإن لعمو عنها منه لا إشكال فينه

كما أنَّ دعوى عدم بعقل الفرق بين الهلك وعبرها، في محلَّ السع يبعد اخلاف أحكام الثلاسه ، وعدم طريق بمعول إلى الواقع في لمعبديات. مع أنَّ في

دلالة الخبرين في موردهما إَشِكَاكُ

وكف كان فلايمكن روم البدعي الشهره الشاسه والاحتماع المسحكيء لأجل بلك الأدلُّه المعرض عنها مع كونها بمنظر منهم، فالأحبوط ــ لو لم يكنن أموئ دلاوم تغيير الكرسف

وأمّا الخرقية عمم تلوّتها يحب بديلها مطبقاً؛ إن قلبا بعدم العقو في دم

الاستحاضة، وإلا فعي المعدر لعمه عمه مع يمكان أن عال: إنَّ الشهرة على وجوب التبديل في القطمة. بدلُّ على مانعيمة دم الاستحاصة ولو كمان فعليلًا.

الاستحاصية ، الناب ١٠ الحديث ١٠

١ _ بهديب الأحكام ١ ١٦٩ / ١٨٣ . وسائل نشيعة ٢. ٣٧٥، كتاب الطهارة، أبواب الاستسامية، الناب ١، الحديث ٩

٣ عديب الأحكام ١ ١٧١ - ٨٨٥، وسائل الشبعة ٢ ٢٧٥، كتاب الطهادة، أسواب

ومشه يظهر ماتعيشه إذا كان في الخرقية. بل مانعيشه فيها أولى. وكذا الحال في طاهر الدرم. وهو _على ما فالود.«ما يبيدو

وكذا الحال في ظاهر الفرح، وهو ــعلى ما فالواــ«ما يبندو مشه عـتد العلوس على القدمين؛ ١١ وهو الأحوط

۲ ــ تجديد الوضوء

وأمّا النامي أي معديد الوصوء لكلّ صلاء فهو إحماعي في العملة، كما عن «الحلاف» ودحامع المناصدة وطاهر «السامر بان» ودالمسيده" وعلى «التكره» «اللّه عدمي علماناه" وهو لنشهور، كما عن حملية من الأملام!"،

«انتدثره». «اننه مدهب علمانيا» " وهو. انمشهور ، ثما عن حمليه من الاعلام "! و هو. مذهب الحمسية. وأتياعهم، كما عن «الإنتثير»⁽⁶⁾،

حلاها للمحكي عن من عمل طبريوجية في الفيلية عسارٌ ولا وصورًا". وللمحكن عن ابن لحيد فأوجية فنها عسارٌ واحيداً في كلّ يوم وليلية". وقد م**لّم** معل دهاب المحمّق الخراساني أيضاً إلىّ أيجان افسيل الواحد عليها، والوصورة

لكلّ صلاء ١٨٠

السمنالك الأفهام ١٠٤١، روض العبان ٩٣ ، لسطر ١٧، الطنهاره، الشبيح الأسهاري

[.] A3. / السطر ١٧. ٢ ـ الحلاف ١ . ١٤٤ ـ ٢٥٠، حاسر النعاصد ١ . ٣٤٠، انتاصر 'إناب، صنى الجواسر الطهيئة

٢٢٤ /انسطر ١٨، عبية المروع ١ ٢٩ ـ ٤٠.

۳ ـ نذکره افتقهاد ۱۱ ، ۲۷۹ ۲ ـ محتلف السيعة ۱ ، ۲۰۹ ، کمانة الأميکام ۲۰ سيعد ۲۱ ، معتام الکالية ۲ ، ۲۸۹۹ ۲

ه _أنظر جواهر الكلام ٣. ٢٠١٥. الستبر ١: ٣٤٣ 1 _أنظر المعند ١ . ٢٤٣

۷ ـ المعتبر ۱ ۲۶۵

٠ ـ تقدُّم في الصفحــة ٤٢١

. كتاب الطهارة / ج١

والأقوى ما عليم المشهور، ويدلُّ عليم مصافا إلى ما تقدُّم من عدم نقل خلاف إِلَّا مِنْنَ هَدِّم _صحيحة معاريه عن أبي عبدالله الله وفيها ، دوان كان الدم الايثقب الكرسف توصَّات ودخلت المسجد. وصلَّت كارَّ صلاة به ضوء» ١١

وهو في معامل الصدر ححيث أوحب العسل عليها إذا تقسد كالصريع في

عدم وجوب العسل عليها

وأوصح منها موتَّضه رزارة عن أبي حمد عَنُّ قال سألسه عن الطالب بعمد عدد أيَّامها. كيف نصح؟ قال «تستظهر بيوم أو يومين شمَّ هـي مستحاضـة،

فلتعتسل وتستوتق من نفسه ، وتصلّى كنّ صلاه يوضوء ما لم بتعد ، لدم ، وإذا بقد اغتسلت وصئتها

ولا اسكال في ظهورهما في المفصود ومعهما لا محال للمشك ساطلاق نعص الأدلُّه، او عدم ذكر الوصوء في أحر، مثل صبحبحبه صنفوان عين أسي

الحسى الله وهها قال «لا. هذه مستحاصة؛ تنعتسل وتستدخل قبطبية ينعد قطنــة ، و تحمع بين صلاتين بغسل، (٢)

وصحمحه رزاره عن مي جعم الله وفيها عافين القطع الدم، وإلَّا اعتسمت و حنشت واستثمات وصلَّت، فإن جار الدم الكرسف تعصَّبت واغتسلت: ٣

وصحيحه عبضول أحيث أمرفها بالاحشاء وصلاه الطهر والعبصر ومع عدم السيلان بالوصوء عبد وقب كنّ صلاد، فأوجب لوصوء بلصلابين لا لكلَّ

٢ _ الكافر ٢ - ٩ - ٦ ، رسائل لسبعية ٢ ٢٧٢، كت الطبيارة أسوب الاستخاصية،

الباب (رالمدرية

۲_عذب و المعملة ۲۲۱

ة _ تعدّمت عن الصعحـة ٢٣٣

وبين الروايتين بتقييد اطلاقهه؛ أنَّ سبكوت في معام البيان، لايفاوم ما هو طاهر في وجوب الوصوء لكل صلاه.

بل يدلُ على المقصود إطلاق موتَّمه سماعه عن الله عبدالله الله وفيها:

عفسل الاستحاضية واجب؛ إذا احتشت بالكرسف وحار الدم الكرسف، فعليها

الفسار لكا صلاتين وللعجر عسان وأن لمرجز الدم الكرسف فعليها العسل

وعدم بحاور الدم أعشاس كونية ثاف وعيره الفقد اطلاق وحوب العسل

كل بهم مرة والوضوء لكل صلاة»(١)

يما ذلَّ عد عدم وجويه لعم الناهي، ويقر اطلاق وجوب لوضوء لكلِّ صلاه

للثاقب وغيره. وكون الميل عنى المستحاصية الوسطى دول أصغرى، لايوجب ان بكون قولته علم يحر الذم» محبط بالوسطى حيَّل في الوصوء؛ قبانُ سمند

ولاطلاق بالنسية ولن حكم بدليل لأيوجب تقييده بالنسية إلى حكم آخر المرتعم

دليل على شيده وأولى من ذلك الاستدلال عليه بمرسية يوسر الطويلية فال فيها «وسئل

عن المستحاضة فقال: الما ذلك عرف عامر أو ركضة من الشيطان، فلتدع الصلاة أنَّم أقرائها. ثمَّ تعنسل وتتوصَّأ لكنَّ صلاة قبل: وإن سال؟ قبل: وإن سال مثل المَثْغِب» ٢٠٠

فإنّ اطلافها بقنصي وجوب الوصوء بكيلّ صيلاه ٠ سيال الدم أو ٧ ، كيان

سيلالم كثيراً مثل المَثْعَب أو لا

١ _ الكام ٢ . ١/ ٤ . عدس الأمكام ١ .١٠٤ / ١٧٠٠ . سائر السعية ٢ ١٧٣. كساب

قطعادة أسرب السيادة بالباب ١٠ الحديث ٣ ١ ـ تقدّم في الصفحية ٢٥٠

بها دبيد. الكرسف. فعليها العسل لكلّ برم مرّة والوسود لكلّ صلاله وإن أراد زوجها أن يأسهه فعين تنسل هدا إلا كان دمه عبيطاً. وإن كان صغر وعطيها الوضومه". إنتا بالطلاق قولمه هورن لويحر « بالقريب السند».

وإقا بحض «الصفر» عنى الفيله، والوشوء عنى المعهود في الصدوء أي يكون عليها الوسوء المذكور بروسه يكن صلاء، وليس عليها العسل، بل لا ساقاة بين المستكن، كما يظهر بالمأثل.

وحش ملك الأو يات معن ما دوره مي صحيح الصكاف من يتعاب الوصود عند وحت كل صلاة ، صعوباً مع منارب النهري من الصفوات في ملك بالأرشدة ، محيث كانت الأوقات الخمسة بهرفرة في آنيكل المستمدن ، وأما قدله ، وتحتشى وصلى الطهر و العصر ، ثم لتطلق طلايدو بقور ملك الألك. - مصوصاً مح بدلسله موله ، فللتوصاً ولتصلُّ فقد وقت كلُّ صلائه بالعرب المدكور

وبالحملية: مقتصى انجمع بين الأديَّة وجوب الوصيوء لكـلَّ صبلاه في العليلية وعدم العسل.

عدم الفرق بين الفريضة والمافلة في الحكم

لثم إن مصحى عموم ملك الأولَّم وطلاتها، عدم العنوى بين العريصة والنافضة كانت النافشة من الروات أو لا، حصوصاً مع تعارف الإنبان بالنواقل في الصدر الأوّل، بل تعارف إنبان صلاة المجيّنة وسحوها، فنحيثية لا وحسة

ا الكامي ٣ . ٨٩ . ٤ وسائل التسمة ٢ .٣٧٤ كناب الطهارة، أسواب الاستخاصة، اقباب (الجديث):

حكم الاستحاصة القليلة . . . 279

لدعوى(١١) انصراف الأدلُّــة إلى العرائض

وأمّا فعيشة خرجيد ذلك وبناء تشريعه السهيدة على الساهل، يقهي غير خارسة في الموقل التي لا يرم في بسيانها، قبال أرادت الوصيول إلى الثوات المريل، بأني نها بن ما فها من استشف، فسان فصيت أحير، الأعبال يل يمكن الاستدال على بطنوب بأنّ السفاهم من الأدلّة حدثية فم يل يمكن الاستدال على بطنوب بأنّ السفاهم من الأدلّة حدثية فم

الاستعاضية في العملية، فعينتاغ تقول. إنّا أن تكون جدناً ب واو اقتصاد بالرّان حدولته دون استمراره، أو تكنون بوخوده المسترّ إلى آخراء خنذانا بمعنّ لا سنحكن لحدثيته إلاّ سعد تنعام الاستمرار أو يكون جدناً بحدوث واستمراء أي يكون كلّ فطعة وقطرة منه حدثاً

لا سبر إلى الأوس مروره معالهها أما درّ على تروم لوصوه لكلّ صلاء كما بلقم بأدى بالآل ملا معاليه يكون حدياً على النحو ابتالت، فعنته لا مجمع عن العول بأنّ ما درّ على الطور أرستها المدته، إلّه فو بالسهة إلى الطراب التي بعرج بعد الوصود : ويسه أين أمّر الصلاء التي تعليم بعد ولم يتبد لعو عن عبرها، وكذا سند تحديث وبنا دريا بدع عا في عمس مدر ثوت حديثه، ويدتري ون طويسة مدداً الله قداً عمس

هذا مصافاً إلى تعد الالترام بأن الدم لحرج مدد لهريصه حدث دون عره لو لم تمل بالله مصلوع الشلاف إلا أن سترم لعصم بأن الهريصيه بسبب للعدشة وهو كما برئ وأننا التصيل بين لرواب وغيرها ^{من} فمير وحيمه، كما لايحفي وأما القسم الناتر أني المسترشطية:

١ _ مصباح العقب، الطهار، ٢٦٨ / السطر ٢٩

٢ ــالطهارة . انسبح الأنساري ٢٤٧ - استطر ٣٠ مصناح انفقيه . لفهاره ٢٠١٨ / لسطر ٢٧ ٣ ــ حوافر الكلام ٣٠ ٢٠١٨

٠٤٠ كناب الطهارة / ج١

حكم الاستحاضة المتوسطة

١ ـ وجوب تبديل القطنة

فيجب فيه مديل القطبة «بلا خلاف صريح أحده فيه» كما في «العواهر»⁽¹⁾ وعن «شرح الإرشاد» لفحر الإسلام إجماع المسلمين عليم⁽¹⁾

وندلَّ عنيه الشهرة لعلمية الكناسف عن معروقية العكم بدعل لدن رمن الأشته هُيُّكُا على الاستخاصة شهيده ، وقهم المككم سها عبرها بالرقوسة القلصة في المعرفطة والكثيره ؛ فقر روم أنّ المرف و لعلال واسموا الأرقاسة ولأحكام بدمان الكُرُّ شفى إذا نتوت بدم الإستخاصة في المعتبد ، ولا يضخ صلاه المستخاصة المثاليلة بلا بدنياته عقهون طبه أنّ وم الاستخاصة فيلم وكثيره مانع من العبلاد ، ويجمع على المرأث سديل ، لكر سد عظماً أسلا السماس فلسلة مانع من العبلاد ، ويجمع على المرأث سديل ، لكر سد عظماً أسلا السماس فلسلة المناسقة إلى ، الموضّطة والكثيراً أ

فالحدثشه في دلامه الأحياز عني جميع المفصودا" في عبر محلَّها. وعلى فرض الصحَّـة لا توجب الحدثشية في أصل الحكم

كما أنّ الحدشية في لشهره أو الإحيماع في المنقام بالاحتمال بتحكّل الاحتهاد وقهم الأصحاب الحكم من الأحيار الواردة ويها بالا يوجب المحدشية في العكم، النا عرف "! من أنّ لشهرة في لنسألته الساعية، من الشهراب التي

١ ـ جواهر الكلام ٣: ٣١٩

٢ ـ أنظر كشف اللئام ٢ (١٥١، حواهر الكلام ٢، ٢١٩

٣ مصباح العقيم، اطهارة ٢٦٦ / السطر ٣١، و٢٠٩ / السطر ٨ ٤ ـ تقدّم في المعجدة ٤٣٢

نسدٌ فيها ياب الاجتهاد. مع ورود أخبار دُلَم على الحلاف، فهي حسقَه فيها. ومها ينضع الحكم في القسمين الأخرين أيضاً

ومها يضح الحكم في القسمين الأخرس أيضاً هذا، مع إمكان الاستدلال على اروم "سديل موقفة عبد الرحمان بن أبي عبدالله قال فيها: «وإن كس فيهم ضلاف فيلتحتط بديوم أن يمومين، والتخسل

عبداله عال فيها: «وزن حان هيئه خطرات فستحت بنيوم او يتومين، وستحسل ولتستدخل كرسفاً، فإن ظهر عمى الكرسف فنتعسل، ثمّ تصع كرسفاً آخر، ـ سُمّ تصلّي، فإذا كان الدم سائلاً ...ه^(۱) إلى آخره.

تصليء فإذا كان الدم سائلا ...؟" إلى اخره. ولا إشكال في ظهوره في تبديل تكرسمه على انقطسه اثني ظهر الدم عليها تحرح حين المسل. فإذا قبل بعد فرض إحرجها «بصح كرسماً أخر» يقهم مسم

تمرح حين العسل، قادا فيل بند فرض إحراجها الانصاع كرسماً آخره يقهم مسته تنديلها، ولا يعتمل وضاع كرسف عنى كرسفها، معمنته لا يشكال في طهوره فني

مامينة الدم ... الذي ظهر على الكرشفية (مُرَّيِّ) الصلاء ... ولا وحمه لحمل ذلك على الحرى مجرى المعاده ^(۱۱) لأنّ العسايمه سوصع كرسف أحر ... في مقام دائمة دوبان التكليف ــ دليل على دحمه هي الحكم. قلا

سرخة على رفع البدعي الطهور باعتمال الحري تحري العادة سرخة فهم البدعي الطهور باعتمال الحري تحري العادة و تقد فهم المانسية عن الصلاء لا تنفذج في الدفي أن المانسية متحصرة في الحريات الكيمال على المناسبة أن المناسبة المناسبة المتحددة في

صلاح، فاحتمال كون السديل معتشاً منا بعد لعسل فقط، مجالف لهم لعرف من فوليه «تصم كرسلاً آخر، ثم تصلّي» أنّ لكرسف لكنائتي منابع عني طبيعه الصلاة لاعم مصدان شها

، لا عن مصداق منها، ومنه يظهر وحمه الاستدلال عليمه برواينه الخُقعي^(٣) قان صوالـه. ع**قباذا**

٣_ تقدّم في الصعحبة ٢٣٤

الإستحامسة، الباب ١٠. بعديث ٨ [_مصباح العيب، الطهار، ٣٦٩ / النظر ١٤

-ظهر أعادت الفسل. وأعادت الكرسف، طخر في النبديل، لا إصاد، الكرسف

--- كسب الطهارة /ج١

فهر التادت القبيل، وإعادت الكرسات» فأغر في البديل، لا إعادة الخرسف المناوّث

وأمّا فوقه في دوايم من أبي يعفون الصين طبهر عندي الكموسف (ادت كرسفهاه المحتمل فيمه يردة رياده كرسف على كرسفها، ويمخشل يزاده وصنع كرسف رائد حجما على الكرسف الأولى على المحل أني بديل كرسفها بكرسها آخر رائد علسه، ولا مرجم لأحدهم في أد هذا الإحمال بأن إدارة السائلة ...

كرسف رائد حجما على الكرسف الأولى على دامجل أن يدين كرسفها يكرسف أحر رائد علسه ، ولا برحيح لأحدهم، فيرقع هذا الإحمال بالروابين الساتسي مع أن الطهور عنى الكرسف موجب للمسلل بعسب دلاله الروابين ، وحين العسل لاسكن يعاد الكرسف، فحيث يمكن رسم ، الاحتمال الذار ، وكيف كان

هلا إشكال في المسألية كما لا سكال من بروء سدين الخرفية على هرص اساؤت الاسعاد، مانيسه الذم - وو كان قلبلا - من الشهر، في المسألية الساهم على ما مو "! هد إذا قلبه بالموضى دم الاستخاص، والا تلاقر أؤشهر.

٢ ـ و جو ب الوضو .

وكد يحب عليها الوصوء لكلٌ صلاء حتى صلاء العداء التي اعبسعت فيلها؛ لعدم الخلاف في غير العداء ، كما احبطته في «الحو هر» "" مل قد يدعي! " تناول

۲ ـ نفدّم في الصفحــه ۲۲۵ ۱ ـ حواهر الکلام ۲۲ – ۲۲

٢ - حواهر الكلام ٣ ٢٣
 ١ - هس المصدر

أجماع «الناصريات» و«انعيمة " بعيرها، بيل احتمل فني «الصواهر» كنون النسأله مطلق غير خلافيته. لحمل غير بعد تساوات بفض الأصحاب ممّا احتمل الغلاف منه "".

وندل عمى المطلوب موقف سماعه عصريحان هي وحوب الوصو، لكلّ صلافا^{نه}، ومرسلمه يونس حيث فان فيها «وسئل عن المستحاضة فنقال إنّسا ذلك عزف عامر، أو ركصة من الشيطان فتدع الصلاة إنّام أقراقها، ثمّ تغتسل وند عنّ أكانًا صلاة قبل وإن سال مثل المتجاهاً "

و موسف مان مان من وروب لوصوء بكن صلاء سان الدم أو لم سمل، كمان

سبلات، قلبلاً أو كثيراً ورو به ان أي بعور، وهها عوتنظر، قإن طبهر عبلي الكبرسف رادت

كرسفها، وتوصّأت وصلّت، عدر طاهر، في أنّ الطهور على الكرسف موجب للوصوء، فيصيبهم منا

دلّب على أنَّ الطهور عليمه موجب للعسن وعده الكرسف، بدلٌ على المدعى

وبمباره أخرى القاهر من رواسه من بي بنعور ورواسه الجمعي وموقيمه عند الرحمان أن القهور معن لكرسمة سبب لأمور ثلاث الاحسنال، والنبيط، والوطورة فضهم منها أن القبيل لايجزي عن الوطوء، وتذكّ على البطلوب أيضاً مدسدة المنظاف،

١ _ ظدَّم في الصفحة ٢٣٥

٢ ـ حواهر الكلام ٢. ٢٠٠

وسائل التيسة ٣ ١٧٣ كتاب اطهاره أبوات العناية، الياب ١، بعديث ٣، و ٤٧٤.
 أبوات الاستخاصية، إنبات ١، العديب ٦

دوات د شخصی ایات ۱۹۱۰ مددن ٤ ـ تفدّم فی الصفحیه ۲۵۰

وليس في مقابلها إلا بوهم طلاق بعص الروايات، والسكوت عسه في مقام اليبان في بعصها، ولايخهن ما فيهما-

أمَّا الإطلاق فيحب تقييده.

وأمّا السكوت، على قدر ص كنوته في سعام السيان، لايقاوم الأملية المشرحة، مع إنكال أن عالى إنّ عالى الأملّه ليس في نقام اليس، كمصوصة وروزة في العساء"؛ الإنكان كونها بعدد بيان مورد لروم افسال الواحد و لمسقد، يم يمام بيان حديد الأحكام، ولهذا ليبكر فيها الوسوء لمعيناته أيضاً، ومثلها لا يُمّ عام الرحدان، فالسال، فياسه و الأسكال بجدد فلا

٣ ـ. وجو ب الغسل

وكذا بعب عليها المسل ، وهو من أفصله مثا لا إشكنال قسم منتأ وقتوى ، وعن «الناصريات» («الغلاق» وقاهر «القبيم» الإجماع عليماً " وأنما لاسكال ، لعلاق فر أنه هو بعد عدما منصاحاً الدعم للداور

وإسا الإسخال و العلاق في الله هل تعب عنها للمصافا إلى عسق للعداء. غسلان آخر للطهرين والمشاءين أو الا؟ فصد الرقيب من من من من النال ما الكال في سال العالم الماكال في سال العالم سطاقه

قعن المشهور عدم وحوب غير ما لنعداء عليها^(١٢)، وفي «الجواهر» «طاهر الحميع سال صريحهم سعدم وجوميا غيره»⁽¹³⁾.

١ ـــ الكاهي ٣ . ١٩ / 2. يهديب، وأحكام ١ . ١٧٣ . ٤٩٦. وسائل السيعنة. ٢ ٣٧٣. كنتاب الطهارة. أبواب الاستحاضة. الياب ١. الحديث ٥

۲ ــ الناصريات، صمن الحوامع الفقهيّـة - ۱۸۸ / السطر ۱۵ و ۱۸، الحلاف ۱: ۲۶۹ ــ ۲۵۰. عليمه البروع ۱: ۲۹ ــ ۶۰

ت. كفاينة الأحكام. ٥ / السطر ٢٨. مضاح فكراسة ١١ - ٣٩ / السطر ٢٨
 ع. سعودهر الكلام ٢ ٣٢٠

وعن التي عقبل والحسيدا" والمنطق ففي «المنصيرة" والملاسة في «المتهىء"" وبعض متأخري السأخرين أ- إدخال هـف العسم فني الشائسة. فأرجيزا الأغسال الثلاث عليها.

وطاهر بعص المجتمى ازوم المسل عنيه تألمه ظهر اقدم على الكرسعه. وإذا كان سائلاً يعدَّل عليها أن يعشر سنصاحه بالكرسف سكوسه صبيباً لام قاً م قعليها الأفسال الثلاثياً "!. ولارسه وحوب حسسه أعسال عنليها في الموم واللبلة في معض الأحدن، فكون أسوأ حالاً من الكثم،

منشأ الاختلاف في عدد الفسل

ومنشا الاشتلاف خلاف أنظارهم في العجم بس شناب الروابيات، وقد مدكم معص الكلام في استعاد، الأقسام الثلاثية من الروابات في أوّل المعت⁽⁴⁾ ومعطسه، أنّ التعليق في الجمع بين الروابات هو تثلبت الأقسام؛ وعمم

وحوب المسل على انصعري، ووجوب عسل واحد على الوسطى، وبلاثيه أعسال على الكبرئ

١_أظر محلف التبعة ١؛ ٢٠٩ و ٢١٠

٢ ـ النعتبر ١ - ٢٤٥ ٣ ـ منهـ النطاب ١: ١٢٠ / انسطر ١٩ ـ ٢٤

ع مدارك الأحكام ٢: ٣١ ـ ٣٢

٥ .. مصباح العقيم، الطهاره: ٣٢٢ / السطر ٣٣

٦- تقدّم في الصفحة ٢٢٤

غسل، وإن لم يجز الدم الكرسف فعسو العسل كارَّ برم مرَّق والرضوء لكيارٌ صلاقه"

وقريب سفا مرتِّسة الأحرى فإن فالرواليستحاضة إذا ثقب الدم الكرسف اعتسلت لكرُّ صلائب ، ولعجم عسلاً ، و . لم يحر الدم الكرسف فعليها العسل لكلِّ يوم مرّه. والوصوء لكنَّ صلاة وإن أراد زوجها أن يأتيها فعين تغتسا

هدا إذا كان دمها عبيطاً وإن كان صعره فعليها الوصوء ١٢١،

والحراد تقب الدحاقي هدواهو الحاول العربينة الفائلية للعدم التنجلون

ويقر سنة موقَّمية السابقية ، ويقر سنة `` شعب ملاح لينجان الحسب العالب، ولا إشكال في أنَّ معنى «النجاور» عرف ولغية سعير «لتفب والطهور على الكرسف والتعود، بل هو عباره عن العبور من الكرسف والسراسة إلى شراء أحسن وهيو عباره أحرى عن والسيلان الذي في طرو ياب الأجر

وفي صحيحية رزاره عن الي جعير عن القال حار المدم الكرسف تعضيت واعسلت. ثمَّ صلَّت العداة بعسل، والظهر والعصر بعسن، والمعرب والعثب، بغسل، وإن لم يحر الدم الكرسف صلَّت بغسل واحد»

فلت: و لحائص ؟ قال: «مثل ذلك سواء»(٣)

١ - ١٠٠١م. ٣ ٤ ٢. وسائل السعم ٢ ١٧٣. كتاب العهارة أبواب العبالية. وساب ١٠ الحدث

٢ _ ١٠ كافي ٢ ٨٩ ٤ مسائر السبعية ٢ ٢٧١، كتاب الطبقارق البدال الاستحاصية الباب ١، الحديث ١

٣ الكافي ٣ ٩٩ ٤، بهدس لأحكام ١ ١٧٢ ١٩٤ وسائل السيعام ٣٧٢ كتاب

الطهار ورابوات ولاستحاصيم وقيات ١٠ العديث ٥

حكم الاستحاصة المتوسطة

ولا إشكال في أن طاهرها أن سدم المتحاور، يوهب الأهمسال الشلافة. وعبر المتحاوز لانوهب إلا عسلاً واحد عدم عبر المتحاور بالطلافة مساهل الثاقب وعبره، لكن يتقد سوأشه رزاره عن على جمع مثليًّة فعال مسألته عس الطامت نقط بعدد أثامها كب تصبح ا فال «تستطهر يبوم أن يتوجين، شمّ هي

الشامات عقد بعدد ابامها "لبك عصاع" فان الاستقهار يبوم او يبوفيون، مسم قسي مستحاضة، ولتعتسل وتستوثق من تفسها، وتصلّي كلّ صلاة بوصوء ما لم يعد ا لدم، وإذا نقذ أغتسلت وصلّت⁽¹⁾

دم، فإذا تقدّ اغتسلت وصلّت»(۱) ومفضى الحمم بيها وبني ما هدّم هو نتبيث الأهسام بلا بشكال

ومنة ذكريا طهر حال صحيحه مدوسه من متار عن اي عدد ثاني قال هار التي المنطقة على المستحاصة تنظر أيامها فلا تسلّي هيه، ولا طربه يعهه، ولا جارت أيامها ورأت الدام علف الكرسه، المسلت للظهر ونامهم، "تؤخر هده، ومعلل هده، وطلق المدار والمثناء عسداً، "تؤخر هده، وتعطل هده، ومتسلل للصحية ، وتحتشيل والمستجد قاطرة ، ولا مأتها على المالة المنطقة المناطقة عديها من المستجدة قاطرة ، ولا سأتها على المناطقة المنطقة المنطقة المناطقة عدد المستحدة قاطرة ، ولا سأتها على المناطقة المنطقة المناطقة المنطقة المنطقة المناطقة المنطقة المنطقة المناطقة المناط

وصلت كل صلاة بوصوء، وهذه ينتها مله ولا مي أنام حصهاه " فإن مدرها إنا مطلق بحب معيده منان واله - وإن لو يجز المم الكوسف صلت يقبل وحده أو مكون طباهر هي لكندره منصصي هوله، «وتحتشي تشتق و تحقير و قصار هددها هدر المستحدة الوارد المنتخلف عن المسائل

ستهديب الأحكام ١٠ ١٦٩ / ١٦٩، وسائل التسمة ٢٠ ٣٧٥. كتاب الطهارة، تسواب الاستحاصه، الياب ١، العديب٩

٢ ــ الكاهي ٣ ـ ٨٨ / ٢. وسائل نسيعمه ٢ - ٢٧١، كناب الطبهاره، أينواب الاستخاصية، ساد دار المستنثار

بالحاء المهملية والشين المعجمية، وقشر بربط خرقية محشؤة بالقطن يقال لهاء «البخشي» على عجيرتها للتحقط من تعدّي الدم حال القعود

وفي «الصحاح» «البخشي، البطاسة بعطَّم بها المرأة عجما تفاءً الم وفي بعض البسخ: «بحثيي» بالناء المثلَّة من فوق والبَّاء الموطَّدة سمخ

.....كتاب الطهارة / ج١

الاحتياء، وهو حمع الساقين والفحدين إلى الظهر بعمامة وبحوها؛ ليكون دلك موحياً لرياده تحمُّظها من بعدَّى الدمه(٢) انتهن وعلى السحيين، يكون الاحتثاء والاستقار والربط بالخرفية المحشوء

أو الاحتياء؛ لكثرة التحقيل ومعلوم " هذه الميالعية أنَّما هي فيم الكشرة لا

مم، بناءٌ عليمه بكون عدم الثقي المقامل لنه مساوعاً لمر المتحاور ، فبكون أعمّ من الموسِّظية والفنسة ، فقد يما ذلَّ على عدم العسن مع عبدم البعود والثماء فنصير النبحة تتلبث الأقسام

وتدلُّ على تلتها صحيحة الصحَّاف" أيضاً ، قانَّ الطاهر مها _ بعد ردَّ

الصدر على الديل، والإحمال قيمه على التعصيل في دبلها ٢٠ أنَّ الدم إمَّا أن بكه .. عبر سائل مطبقاً؛ وصع الكرسف أرالا، أو سائلاً مطلقاً؛ وصع الكرسف أو لا، أو سائلاً بلا وضعه، وغير سائل معه.

> همي الأوّل ليس عليها إلّا الوضوء. وفي لثاني علما ثلاثية أغسال

^{1518 - 1 - 1}mall - 1 ٢ _ الرام . ٦ - ٢٦٩ _ -٧٠ ٢ _ تفدّم في الصناسة ٢٣٤

وفي الثالث عليها طبيعة العسل، لا أغسال ثلاثة.

ومعلوم: أنّ الدم إد لم يكن سائلاً حتى مع عدم الكرسف، لالكون إلاّ قلبلاً. وإذ كان سائلاً مع الكرسف يكون كثيرا. و لمتوشط بيهما ـ أي السائل بلا ماتع ــ لايطيق إلاّ على المتوشطة.

وما احسله فيها الشيح الأعطم" خلاف المتفاهم سها عرفاً صحيتكو لا متفاهة يمها وبين العمع السقدم هي سائر الروانات اللي هي شناهدة للمحمم المذكور.

بقيت روابات

منها، موقعه عبد الرحمان وفيها؛ بوإن كان قيمه خلاف فلتحتظ بيوم أق يومين، ولتغشيل والستدخل كرسها، من ظهر على الكرسه فلخنسل، ثمّ تصع كرسها آخر، ثمّ تصلّي، فإذا كن وماً سائلاً فلتؤخّر الصلاة إلى الصلاة، ثمّ تصلّي صلاتين بعنل واحده!!

والطاهر المعاهم مها عرفاً سعد ربكاريه كون لدم الكتبر أسوأ حالاً من الموضل أن المسل في قابل الاقتامال، هو نصن اطبيعة التي يسعط الأمر ها بأول الوجود، وقر سلم كرن اطلهور الأوثي مسه هو سيسة الطهور سجمج وجوداته المسل سجيب عليها كتّما طهر عنى انكرسف بحب رفع المدعمة معا صرح، بأن الدم الهرا المحاور لانكون سبة أيّة تعسل واحد فتي كتّل يجوم، ولا يكتال في أطورية ذلك من المرضّة، على فرض مسلم الطهور العدقي،

١ _ الطهاره, السيح الأنصاري ٢٤٨ / السطر ٢١

١ _ افتهاري ١٥٦١ / الشاري ٢ _ يَكُنَّم في الصفحة ٤٤١

....... كناب الطهارة / ج١ وب، يطهر الكلام من روايــة سماعيل بن جابر عال. «وإن هي لم تَزّ ظهراً

اغتسلت واحتشت. ولا ترال تصلَّى بدلك العسل حتَّى يظهر الدم على الكرسف. ودا ظهر أعادت العسل وأعادث الكرسف»(١)

وراز الطاهر منها أن يعسل الأول فيه عسل الحيص، وطاهرها أن عسيل

لحيص يكمها، ولايترم عليها عسل إلا عبد علهور، فإذا ظهر أعادت العسل، ولا

بكيم يقسل الحيص، وهذا لايدل عني لروم الفسل عند كيلٌ طبهور - ولو سيَّم طهر ها بر فع البدعية بمن موثِّمي سماعية ، مع "يَّا صعفة السند بالفاسم بن محمّد الحوجري.

والإنصاف أنّ لناظر في معموع الروانات سنعد ودّ طاهرها على بضهاء

ومطلعها على مفتدها، ومحملها عين معضلها - لايسمى أن يبريات في تشلث الأقسام على ما هو المشهور بس اللاصفات

وأمّا ما بيقال من أن يعيد الموتَّقين بأي قوله «أن لم يحر (لدمُّ

الكربيف» _ بالثقب العبر المنحاق المنذ بالعرد البادر بال إيكاب النصيد في الموقِّف المصمرة "ا سولو مع فقع النظر عن ذلك سمعدِّر الما في صدرها من

النصيص على أن المستحاصة إذا تقب الدم الكرسف، اعسلب لكل صلاس. وللمحد عسلاً. وعدم البحاور نقيص ما في الصدر، فيكون المراد ميه عدم الثقب واثمير بردلم بجُن» للحري محري العالب.

وادعاء العكس لا يحدى؛ وإن أمكن أن يكون المراد من قولم ﴿ وَأَا تُقْبِ

وذا جار اعتماداً على العلبية ، بك اسعب بيه عبو تأ للموضوع _ ولو سملاحظيه ١ - عد ب الأمكام ١ ١٧١ - ١٨٨ - ١٠٠١ الشعبة ٢ - ١٧٥ كتاب الطهارم أسواب

الاستعاصية والباب فوالسناءة

٢ _ وهي مو تُقتبه الأخرى وقد تبدّمت كلتا المو تفتين في الصفحة ٤٤٦

العليمة منابع عن أن يكون لمعصود من قولته - «إن لم يجز» حصوص الناهب العير التحدور ، خصوصاً مع ما في ذيلها من تأكيد مصمون الحملية بيبان مورد الحكم: حيث قال: «هذا الذاكل، دماً عبيطاً»

قالاتصاف أنَّ لأحد نظاهر هذه الروابات غير ممكن المحالفتية للنصوص والعناوي!!! التهي ملكسة

فلفيسه ما لاسخعن أشالروم النقبيد بالعرد البادر

فقيسة. أنَّ فمصدر، مترضب للأفساء الثلاثية. فأراد، «النافس» المتحاور لملامية الثمان التحاول بوعا

ویژانده و آئشه ادگیری: جت دس فهه اس انتجار ، وغیر السنجار ، وصححته معاوسه حت عثر فها ساداتهایه و ذکر بعده آبور کاسا تر اسه عنی کتر ، الدم وکریها من الکتره ، والقاهر پرده "شلیله من المسرده اگویها سوعه الشده عن باده ، فضای من السنجاری انتخابی آیشتا ، وهنو لا پنشش اگا صحن

المتوشطية هذا مصافأ أن أن المدرة لو سأمين، فأما هي معطمة التعب المتحاور، لا معابلية عدم التاقب، ومع العرّض بلقاف المتحاور سفريسة ما ذكرنا سالانهي

محال لاحتمال كون التقييد بشيعاً ومعا دكر با سحل الإشكال لتمي بما عرف من لروم حمل التافعية على

المنحاور الفراش المنقدمة فتحصل من جميم دلك أن الحمم بين شبات الرويات، لايمكن إلا بهما

دهب إليه المشهور، ولايلزم منه شيء محالك لارتكار المقلاء في الحمع بينها

١ _ مصباح النقيم، اطهارة، ٣٢١ / السطر ١٣

٤٥١ كتاب الطهرة / ح ١

وجوب الفسل بنحو الوجوب الشرطي المتقدم لجميع الصلوات

قتم إلله مربعت الاحتمال العقبي يجتمل أن يكون العمل واحياً تسبياً. ويحتمل أن يكون واحياً شرطياً عملاء أمداة، قلو صارت موشقلة بعد صلاة العمر، لم يجب عليها العمل لسائر الهملوت وأن وجب الصلاة العدة المستقبلة. ويجمل أن تكون شرطاً للعملوات واحصل الدم وصب صلاة المندة بعضي

نَّ طهور الدم في ذلك بوقب حدث كبر ولو حدث بعد صلاة العده ويحتبن أن يكون واحد شرطياً لعميع الفعلوات، لكن لا يسعمي وحسوب إيحاده ملها ، بل بعمي وحوب يعدده في الوم واللشة مرّه، فيكون شرطاً ممدَّماً

إيضاده فنتها ، مل نمصى وجو نب يجدده في اليوم واللشمة مزّه ، فيخو ن شرفه متعدما للصلاه ، لمناظّرة ، ومناظّراً للصلام المتقدّمة و تحصل أن تكون سرطا منظّماً لتجمع الصلوات تمضى أنّمه إذا حدب التح

وصفيل ريدور برم المدينة بالمدينة المدينة المساوات المعين الله إدامات أحماء قبل قبل ملاء المعر يعب المسل قبلة ، وكون شرطاً لماثر الصياوات أمصاً، قبلو بركته علل جمح مبلو بها ولو حدث بعد صلاة العداء بعب عليها المسل لسائر الصلوات، إلى غير ذلك من الاحتمالات.

لاإشكال في أن الطاهر من الأدامة و الاحسال الأحير، افإن سولته فعي سجيمية ورزة الحين جار الدم الكرسف تعطيت واعتست، ثم صلّت العدالة مسئل، والطهر والعدر معنال و لدخرت والعشد، مغمل وال لوجع: المعم الرسمة مشتب بعدل وحدد عام في الوجعت الشرطي، وأن مثل الصافرات التي تصلّها المستجامية كبرى بأحسال الالات ويكون الأحسال شرطأ لها، عسلها الرسطى بعدل واحد، ويكون هو شرطاً لها، قلوله الاستثناء أي مسلت الصبح والطهر من الشدة، من الاحمد كانتصاحب بالعداد ولا وحد لاحمدال كون العدد إن ودحد في وقد الهجم كان أكبر وبالجمللة، لا شبهة في فهم لغرف من مناشة قنولته وصلّت بعقسل وافعته تقولته وصلّت العداء بعسل. .: "أن خُره أنها تعسَلَي بنك الضنوات بعسل واحد، ويكون لعسل الواحد من التعلو ب بسراته الأعسال لثلاثته منها

واحد، ويكون لمسل الواحد من الصلوب بسراته الأعسال لللائمة منها واحتمال أن يكون شرعاً لمحموعها من حبث محموع باحيث لو حدث الدي بعد المداد لهائكي حدثاً، ولا المسل شرط، معد حدًا، بل معطوع الحلاف بعد كون كلّ صلاة مستعلمة في بأوجوب واشتراط والعرائع

قرن كل مسالة مستقده في أنوسوب واشرائط والعراقي
ومن ذلك بقطر «كلا أنوسوب واشرائط والعراقي
ومن ذلك بقطر «كلا أنوسية الشبت لكل صلائيي و للمجر مسداً». وإلى في حز المج
الكرسف يعليها العسل لكل يوم مرة ، و لوسوء لكل صلائه علم في أن العسل
الكرسف يعليها العسل لكل يوم مرة ، و لوسوء لكل صلائه علم في أن العسل
هيا، ووليه «لكل يوم» هي معامل الاسال، خالا مي أن السل الوصد في
كل يوم رد إساد في المسال الوصد في معامل الاسال، خالا مي أن السل الوصد في
ميها وولي مرد إساد في المسال، خالا مي أن السل الوصد في
وعلى عن حال الاشكال في فهم المرف من بلك الوصيف
قطوب المساد وصده بالمسل وأنا بحالته ذلك الدوري الأجمعات كنا هيل فعلد
أنها عنها الشبع الأنسان أن أماد وقر قرص عدم الوتون سعرد الموم مسئا
أماد فيها المشرو «المحالة مناه من مناه الوتون سعرد الموم مسئا
أماد فيها خلاق من حساله متصدلاً معند مع وعده الايتور وضع ليد عين
أماد فيها خلاقية خلاقية المن الم

. وأمّا ؛ لقيسم الثالث أي الكثيرة

⁻1 ـ الطهارة، الشيع الأصاري - ٢٥٠ / السطر ١١

حكم الاستحاضة الكثيرة

١ ـ وجوب تبديل القطنة ونحوها

فيحب فسه مدمل القلمة و لعرقية وكن ما بلؤت بالدم بالإشكال المسا وكربا هي السؤنطية من مهم حرف من تبوت الاحكم للفلسة برئيسة بها. وكدا العالماً في الكثيرة ما هوروه أن وحوب بدين الطلبة الحلى بلؤث شهر مسها. ومثل على مامعه هذا الدم عن الصلاء وأوكن فيسلا ومن النامل، فصلاً هنا كان كثيراً وهي الظاهر وسعة معلم لروم مديل العرقية وكلّ ما مؤث بالدي وكل الذي الكلفة وكلّ ما مؤث بالده وكلّ ذلك لفهم المدادة عند الدينا المنافقة وكلّ ما مؤث بالدين الذي الكلفة المعالمة عند سكن المنافقة عند الدينا المنافقة عند سكن المنافقة عن كلّ ما مؤث بالدين المنافقة عند الدينا المنافقة عند سكن المنافقة عند الدينا المنافقة عند سكن المنافقة عند الدينا المنافقة عند سكن المنافقة عند الدينا المنافقة عند الدينا المنافقة عند سكن المنافقة عند الدينافقة عند المنافقة عند عند المنافقة عند المنافقة عند المنافقة عند المنافقة عند المنافقة عند عند المنافقة عند المنافقة عند المنافقة عند المنافقة عند المنافقة عند عند المنافقة ع

هما مصافاً إلى الأقلّه داملَّه على أروم سدى الكرسه واطهر الدم الدمارة على الدوم سدى الكرسه واطهر الدم علم الادامال القادم على أطهره المشجمان عن السلام ومصدى في الكثر، أنّ الدما ظهر على الكرسم، ولو قرص القصاص الأقلّ، بالدوكلة، فلا إشكال في ههم المرف علها حكم الكبر، أنشأ إلحاد المصوصية، كما يقهم منها مناصبة علقاً، سواكان في الكرسة أو في قريرًا

٢ ــوجوب الغسل والوضوء

وأمّا الوصوء فهل بعب لكلّ صلاء. كما عن «الخلاف» دعوى الإحماع عليماً؟، وعن «المختلف» دعوى شمهراً!. وهو المسقول عن «السرائر»

۱ سرسائل النجمة ۲ ۱۲۰۰۰، کتب الفهارة أبوات لاستخاصية، النامد ۱، الحديث ۸ و ۱ ۲ دافعلاف ۱ ۲۰۹۱ – ۲۰۰ ۲ مختلف النسمة ۱ ۲۰۰۹

وه لناظيم» أن وكتب الملاسمة" والشهيدين"، و سحقي الشامي⁽¹⁰⁾ وهو مختار هالشرائع» وعن «النفارك»: «أنّ عليمه عاشم الشاخّرين» ⁽¹⁾ وعن «الكمايم» «عاسم هجور النائخ بن ""؟

أو لايجب مطلقاً وتكفي الأعسال عسم، كما عن طاهر الصندوفين وعس السِيّدةي «الناصريات» والشيخ واسي رهرة وحمره والجنبي والقاصي وسلار[٢٠٨]

أو يحب مع كلَّ عسل، كما عن «المصحه» و«الحسط» و«المنصر» وابين طاوس وشارح «المعاينج» والسيَّد في «الرياض» ٢٠١١

وس وشارح «المعابيح» والسيّد في «الرياض»⁽¹¹؟ وعن «المعير» دعوى عدم دهاب أحد من طائصنا إلى وحوب الوصوء لكلّ

١ . السرائر ١. ١٥٣، المحتصر أنباقع، ١١

٢- يهامه الإحكام ١ ١٣٦، منهى انعظم ١٠ ١٠ السطر ٣٦، فواعد الأحكام ١ ١١٠

السطر ۱۳. بنصره المتعلَّمين ۱۰ ۲ ـ اندروس السرعيّة ۱۹۰۱، دكري ولتيمة ۱۹۲۱، روس العمال ۱۸۸ السطر ۱۵۵۱،

الروصة الهشة ١ ٣٩٢

ع سامع النقاصد ١١ ٢٤١ ـ ٢٤٢

٥ _ شرائع الإسلام ١٠ ٢٦ ٦ _ مدارك الأحكام ٢. ٢٤

٧_كمايـه الأحكام ٥/السطر ٢٣

٨٥. النصع ٨٤، اللقيد ١؛ ٥٠، الناصريّات، صبن المواسع العقهيد ٢٢٤ / السطر ١٥٠ النهاية ٨٦ ـ ٢٧٩ / السطر ١٥٠ الكنافي في

القدة ١٣٨، المهذَّب ١، ١٣٧ ـ ١٣٠ العراسم؛ 18 9 ـ المعند ٥٦ ـ ٥٥ ـ حين عدم والمين من رسال لشريب البريمي ٣٧ ١٠٠ العمير 1 ـ المعند ١٤ ـ ١٥ ـ حين عدم والمين من رسال لشريب البريمي ١٣٧ المعند

الهندية ١٥ ـ ٥ - ١٥٠ منذ العدم والعمل، منسي رساق السريف العرضي المساطر ١٥٠ المسطر ٢٧. (متحطوط)، (متحطوط)، (رياض المسائل ٢١٢).

صلاه، وتسبم من دهب إلى دلك إلى أتقلط أنا وهذا منم غريب بعد دهاب من عرفت إليم، وقد اضاره في «الشرائع» ومحكى «الناهر».

رقب إليه. وقد اغباره في «الشرائع» ومحكي «النافع». وإلى انقول الأحير دهب سيحم لأعظم فائلا «إليه لا دليل على وحوسه

وإلى "عول أم جزر دهت سيحه" دعقم قابلاً أنها قد دين عنى وجوسه لكلٌ صلاءً " أ، وقد حقَّق في مجلَّم عدم إجراء عسنل عس الوصوء , إلّا عسنل الحياسة " "

ووضعه عدم وحويد مطنعاً دعوى ورود ، لأولّد لكثيرة المطلعة في معام البار مع السكوب عن الوصود و لاحد بها اولى من لاحد مطلع، طال وويسه بوس الأخلى من لاحد مطلع، طال وويسه بوس الأخلى في مراح المشترية المشترية والمسائلة أثام ألوزائه، وقا متعلس وتوسطاً لكان مسلاة قصل وإن سال 15 قال وين سال عتى المنظوب، لا المثل في كدره مدهما مسلمان مناها من أو مناه عنى والكثيرة بدلان في نوجرت لأن مسلم مسلمان مناه بي الكثيرة ويشال منا هو الأخير، وكان المشركة وكون الملزف مملكاً

مشاهى إلى أنوسو داكل صلاة حتى في الكثيرة . لابدل على نوجوب لال افسال فنه هو عسل الاستعاضاء، وإلاّ إلج يعدال ما هو الأهيّاء ويكون الطرف مملّقاً معمودة الحملس، فعمله لا معيض عن العمل على الاستحناب العدم وجود، العمل لكلّ صلاة إحماعاً أ^{اله}

ولايجمى ما فينم قل الطحر أن المسل الوارد في بلك الروايم بـ كسبائر الروامات هو عسل الصبص ، وأسب به سمخصت الروايات انوازده في ينات المستحاضم، لاستنى لك ريب فني أن الاعتسال الوارد فني السرسلنة ، هنو

١ _ المعتبر ١: ٢٤٧

٢ _الطهارة، السيخ الأصاري، ٢٥١ / السطر ٦

٣ ـ نفدّم في الصفحة ٢٦٢

ا ــ نقدّم في الصفحة ٢٤١ ٤ ــ نقدّم في الصفحة ٢٤٩

٥ _اطهارة، دسيح الأصاري ٢٥١ / السطر ٩

الاغتسال من الحيض، وترك سار غسن الحيص ليس بأهون من ترك بيان غسل الاستحاضية.

ثم إنّ سكّن الطّرف بالحمليس معنّ إشكال، ودعوى الطهور هي معنّ السع. بل المثبَّل بـ أن لم تمل ؛ أبته الطاهر _ منشّه به الحمسة الأخيرة - ولو سلّم ظهور تعلّشه بهما، قتيام الدليل الحارجي على عدم وحوب العسل لكلٌّ صلاة، لايوجب عدم طهور ذلك في أزوم الوضوء لكلٌّ صلاةً

خدة كلَّه مع أنَّه أو سلّم جميع ما أناد ، فلايشبر مناعا، تنابناً إلا يتغديم ما ذلَّ عمى عدم إحراء غير غسل الحياسه عن الوصوء ، عمى ، لإطلاقات ، أوارده في معام البيان ، وهو محلَّ تأكّل .

وقد احتار بعض أهل الحقى عام الوشوء شديه مطلقاً، وأصاب عنى امرسلم امارًا الطراد من الأمرار دافساً، مها هو غشل العنس، والداوات تعليم العكم إشا هو من أنها احتلى في معانل أثناً فراتها، لا أنها اصلى بعد عسن العيض بالوجود مطلعاً، وليس الكلام في هذا البغاد لبنان تكلف المستخاصة إلا في العلقة، فلإنبائية، الإنسال: أنا

وأمت غيير مان طاهر المرسمة هو رجوع المعيد إلى الوصوء اكتل صلات: فإن وصوب أصل الصلاة لمس مورد العاليه هي الكلام، بل ما هو مدورد السيان و المساسه هو الانتسال والوصوء نكل صلاء، وإنما يههم لروم الصلاة عليها بالنمع. ورجع والتعيد الى ما هو مورد السيان أولن أو نتخت.

تعم، لو كان الاسبعاد بالنسبة أبي الوضوء لكنَّ صلاء في عبير منحلَّم، وإلىْ أصل الصلاة في محلَّم، لم يكن بدَّ من رفع اليد عن الطهور، لكنَّ استبعاد

١ _ مصباح العقيد، اطهارة: ٣٢٣ / السطر ٢٤، و ٣٢٤ / السطر A

الوضوء هي صوره سيلان الدم الذي هو حدث في معلّم من أولي من استيعاد أصل الصلاء فإن الوضوء --حسب الأفلّه و ربكار المسترصة -إثنا هو لو قبع الحدث، وعد كون الحدث سائلا د تماً، يكون إيعاد الرابع في طر السائل أسراً عربياً مسيعة، فسأل عنمه وأحاب بأنها «تتوضاً وإن سل مثل التقعيد».

والإنساف أن طهور البرسنة في وجوب الوصوء لكنَّ صلاة، مثا لايسقي إنكاره بعير، ينقى ، مكلام ص أن حس هذا الطاهر على الاستحباب أولى، أو تقييد

الإطلامات الواردة في مقام البيان الإطلامات الواردة في مقام البيان وقد يدعى ورود لأحدار المستبضة لم كادت أن تكون منوارة عربقام

وقد يدعق ورود الأحدار المستبصد ليكادت ان تكون متوامرة هي مقام بنان نكسف المستحاصب ساكنيه عن الوصود، والالترام بإهمال هذه الروابات من هذه النجمه هي باسه الإشكال، ورقع اليذعن طهور المرسلنة منتزر (١٠

أقول أناكور الاثرام بإهدال الروابات بأسرها مي غدمه الإشكال محق. لكن لامرم من ذلك كون حصع لرويات لين يدعى استماضها في سقام ليان حتى بسوحش من ورود برويات لتستمصمه في مقام اليان، مع عدم ذكر الدفت لكا صلاد.

بل الناطر في الروايات والسأس فها، لابرى فها ما هي في مقام اسان من من هذا الجهية مراكز موقف مساحة " سنالمه عن المنافسة - حيث ذكر فها اقتسار الواحد والوضوء لكن صنارة فن المستركسات، والوضوء قنط للصفرة المحولة على المالية، وفي معانها ذكر الكثيرة : وأصب فها المسار لكناً

۱ مصباح العميد، الطهارة: ۲۲۲ / السطر ۲۶ ۲ مـ تقدّم في الصعب ٤٤٦

صلابين وللفحر، ولو كانت من جهه الرصوء في منقام الإهبمال لب ذكره قني ... النموشطة.

والرئيساف. أنّ إنكار كونها معنصه في منام البيان في عبر محلّه. وقريب منها موقّقته الأخرى. وأمّا سائر الروايات فلا بحلو من سافشية في سيدها أو إطلافها، ورقع البدعن إطلاق رواينة أو رو يشي بعهور رو ينة أخرى ليس بغزير

يل مبنى فقمة الإسلام على نفسد الإطلاقات وتحصيص المتومات والتعلم: أنّ المطلقات عليّ ضربين

أحدهما «لنظلمات المنفاة على أصحاب الكنب و لأصول، وهني كنثيرة وعلنها مدار الفضه.

وثانيهما ما ينفي عني عبرهم مئن كان محناجا في معام العمل

ولا التكال هي أن رمع ليد عن السرب أثناني بورود أمر أو مهي أو متلهما غير ممكن الروم تأخير البيان عن وقت أخاصة بتحلاف الصرب لأوّل، قيل ا العالم الاطلافات والصوبات على أصحاب لكت يُرّصول إلى ما شاه للله ، مع بيان مقتلها ومختصابها مصحفات بيان مسملًا لأمر عن وعما لج، منها فيع ناب الاحتجاه والدراسة، وقيهما من ليركات وشييد "ركال الدين لي مناسلة ألف، قفها يكون عبد الطلق ومحمص العالم برئاحة حتا شدما به هذه الإسلام،

الد عمه مسلوم لناسس فقه حديد. كما لايحمى على المنتبّع بل لا سبيعد قيها تقييد مطلقات كثيرة بمقبّد واحد

وهاهما كلام أحر في بات المصفات الكثيرة، بطوي عسم كشمعاً حمدراً من التطويل.

ري نعم، أو كان ديل مرسد، يوسس _ أي قولـ « وتحيّصي في كلّ شهر في علم الله سقّـة أيّم أو سيعية...» إلى أن قال «واعتسلي لدعجر غيسلاً. » إلىّ آخره مطلقاً في مقام البيان لكان رفع اليدعب مشكلاً. مل كان حمل الأمر على الاستحباب متعبّداً

لكن داشان في والملاحم، فإن عده من صدفر المترسلية إلى ديناها "ق عايمه أبي عبدالله في على كام وسول التكافيلية والي جعمر في إلىه هيي للاستنهاد بهما للسن واللات، وأن دب الأفراء سنها الرحوع إلى أفرانها، ودات ليميز إلى المبير، وغيرهما إلى تسمه واللائة أو للشرياء من عدن أن كون مثل إلى منال بكريد المستجامة وأنما ذكر بعين بكانهها متما ومسطرانا كما أن قبل عالمه رسول التكافيلية في تعمايا الكات، إنها هو بدعني الاستنهاد للمقمود والمنظرة المناطقة عن تعمايا الكات، إنها هو بدعني الاستنهاد قد بكر أن عدت اللاستنجاب ساق الرواحة في منام سان عصر منام سان مستخدم

حمدوسات فقسي فاطنت وحدثه إلا بنا له دسل في مصوده، فدم الأسالي الإلكية لإيدل عني كومه تصدد بنان جمع الخصوصيات، فصدت بدكي أن حمده كانت قالمند تكلف الوسود للاستخاصة باكثيره، وأنساء رحمت وسول شركينيك لبان حالها من مدّة الاستخاصة، كما علهم من فشاء

وما ليجلمة في يظهر من المرسمة كون أمن عبدشنائج في معام بيان العقشة يحصوصيا بها، ولا كون رسول الذكريجي في معام بيان حسم كالمها، فأنها قائمة شخصيم بدكن أن مكون رسول تذكريجي عالما بخال حسسة وسعلمها بياروم اوضوء، حصوصا بالنظر إلى كونها أحد ربيت سب حجش روحية المجتريجية.

فتحصّل من حميم ذنك تروم أوضوء عنبها مع كلٌ صلاء ألكن يبيعي مراعاه الاحتياط بإنيان الوضوء في خلال الإقاسة

ويسيغي التنبيسه على أمور ا

الأمر الأوّاد

في أنَّ نفس الدم الكثير بذاته موجب للغسل

محتملات ما يوجب الأغسال الثلاثة يحسب التصور ١ ـ بحيمل بحييب النصور إن يكون صرف وجود الدم الكثير ــ مطاها، أه

في وقب صلاة ...موحيا للاعسال الثلاثية. وأو فرض حيدوثية قبي أوَّل العيجر وانمطاعه أو قيل الروال كذلك

٢ _ و قد مقابل هذا الاحتمال احتمال كون الموجب لها، هو الدم المستمرّ

في الاوقاب الثلاثية - تحبب لو القطع في وقب العشاد، كينف عن عدم لروم العسق للصبح والطهرين

٣ _ و يعنمل ال لكول كلُّ قطمه من لذم المسلمر إلى الأوقاب الثلاثية _ في وقب كلُّ فريضية _ سببا الحيث لكول عظمية الموجودة في الصبح من الدم

المستمر الى العشاء، سببا لوجوب العسن لنصيح، والعظمية الموجودة في الطهر منه سناً للعسل للعلم بن و وكلا في العشاوين

٤ ـ و بحسن أن يكون الدم المسلمل بن كلُّ وقب سبب للفسل لفريضنيه ، الا المادث ولو في الوقب

٥ ـ و يحيمن أن يكون لدم بحادث في كلُّ وقب أو المستمرّ إلى كلُّ وقب،

سبباً للعسل فريطية ذلك الوص، قبل حدث قبل الصبح كنان سبباً للنقسل لعريطيته ، وكذا إن حدث في أو وال أو سبح الهيه، وكدا في المغرب، قلو حدث هن الروال وتعطع، ولم يحدث في در وال وليسمح ألهه، لم يكن سباً، وكذا قبل الله والالصادة ...

۱۳ - وحصل آن یکون صرف وجوده سباً دکلّن وحد دائیسرق وصود العسل، فإنّه مسلف رابع حکمه، مواحدت قبل از وال و تطلق وجب عنهها العسل لنظرين، و او احساس رابع حکمه، وسحب استدامی از آنا حدت بعد الطهران آنا سنتر إلى ما معادهنا و سبانی تکلام می انعدوت می انسال آن معاده، إقل الله رشد آنا رسیاناً،

ثمَّ إنَّ لكلِّ من الاحتمالات المعقَّسة وجها، ولنعص منها فباثلا سر عم استفادة ماذهب إليه من أشيار البليت

وجه الاحتمال الأوّل وردّه

لابرجع إلى محصّل (٢٦). و يمكن أن يسندل عليم مصحيحة نوسن من معموم صال صلب لأسي

و يعجن أن يستان عبيم تصعيحه نونس من معتوب فيان حبيب دسي عبداله ﷺ أمره زاب الدم في حنصها حسّى محاور وقنها، منتي يستعي لهنا

١ ـ يأبي في الصفحة ٤٦٧

۲ ـ حو هر الکلام ۲۲ - ۲۳

٣- الطهارد، الشيم الأنصاري ٢٥١٠ / السعر ٣٠

£77 7F3 تتسمات الاستحاصة

أن بصلَّى ؟ قال: «تبتظر عدَّتها التي كانت تحسى، ثمَّ تستظهر بعشرة أيَّم، فبإن رأت دماً صبيباً فلتغتسل في وقت كلُّ صلاة، ﴿ حَمْتُ دَلَّتَ بِإِطْلَافِهَا عَلَى أَنَّ مَحْرُدُ رؤينه الدم الصبيب، موحب للأغسال، صو رأت دما صبيباً قبل الفحر ، وحب عليها

الاعتسال في وهت الصلوات بدعوي. أنَّ ساشر الروايات لايسافيها ، فبإنَّ كنون سوردها المدم الجاري في الأوقات، لايوجب نقسدها

وفيهم أنَّ ما ذكر _عدى قرص الإطلاق. كما لايبعد _إلَّما هو قسى عبير صحيحة الصحّاف وأمّا هي منعتده لها، صفها عوان كان الدم إذا أمسكت الكرسف يسيل من خلف الكرسف صبيباً لا يرقاً. فإنَّ عليها أن تغتسل في كلُّ يوم

وليالية ثلاث مرّات، وتحتشى وتصلّى وتعتسل لنعجر. وتغتسل للطهر والعصر. وتعتسل للمعرب والعشاء الأحرة» عال: «وكذَّلك تعمل المستحاصة، فإنَّها إذا

معلت ذلك أذهب الله ما لدم عنها ١٠٠٠ فالتمبيد بعدم السكون والانفطاع _ الذي يودد سبه الاستمراد في الأوفاس،

كما يظهر من الرواحة ولا أحرها ردينا عين أن موضوع الحكم ليس محرّ دكوجه صماً ، بل الصبيب الذي لا ير ما ولا يسكن

كما يشعر أو بدل عليه صحيحه محمّد بن مسلم عن أبي حمد الله وفيها «فإن صبغ القطسة دم لاينقطع فلتجمع بين كنَّ صلاتين بغسل . ١٠٠٠ إلى آحره

١ - عد - الأحكام ١ ٢٠١ ١٢٥٩ . ١٢٥٩ ١ ١٤٩ / ٥١٦ ، وسائل الشيعة ٢ ٧٧٦. كواب الطماري أبراب الإستسامية ، الباب ١٠ المديث ١١

٢ - الكافر ٢ ٥٠ / ١، وسائل السيعة ٢ ٢٧٤ كتاب الطهرة، أبدات الاستحاصة

Victorial Audit

٢ المصر ١ ٢١٥، وسائل الشبعة ٢ ٣٧٧ كياب عنهارة، أنواب الاستحاصية، بيات ١،

الحديثاة

هذا مع أنّ الاثرام بقورم هد الاحتمال مشكل، بيل مستم: الأن ميسرف وصود الله ما كان مندناً بوصد بلأعسان دائلاته، عدلاً إنّا من الاشرام مكون امسل الفصيح مثلاً راهما بالمدت، وأنّ أنسلس الآخير بن واحب سفتري تعسى الابرقع حدثاً، أو كون عيس مصل - بدار دوسيمه للعدت ـ شرطاً للنصلاء، وهنو تشقية غامد لا المثال أن يقترم مه فقيمة

وإمّا من الالدرم مكون الحدث قد مرتب ترقع كلّ مرتب مسه مشمل ، فكون ماهيده الحدث محالمه مالسبية "بى الصنوف قبر سبه منه ماهمة من صبلاء «المحر ملا، وبرعم عصله» ومرتبه أحرى لصلاء الطهرين ويرعم مصلهما... و فكذه و هو يضا فائد محالف للألمة ومدى الشرع والمسترضفة

مناقشة الاحتمالين الثاني والثالث

وأنما الاحتمال انتامي والثانات اللذان بلرم مهما كون الصدف المسائمر. مسائم شرط العسب بالسب ولي السائل المنظرة بهما أردائي والاحتمال الأول. ومتقالمان طلعناهم العربي من الروابات وبر سائم إليكان سسب الأمر السياشر المائيل والانتخاب الدائمة عليه إلا تعمل الاجتمال إلى الانورود بعثى غمر ممكن التاريل والانتخاب الذائم عليه إلا معد فيها المعاني.

مناقشة الاحتمال الرابع

وأنما احتمال كون الدم المسمور بي كلّ وقت سيباً للمعمل المربصية، لا العادت في الوفت، ولا غير المستمر إليه، فعينه أنّ لارسه بنا الشعكيات سين الصلوف في ماتصة الدم، وفي الأفسال في سسمة لهم، بأن غال إنّ السب أو المدم بالسبية إلى اعطلاء الأولى، هو سم العادث حدوثاً وإلى، وأمّا بالسبة

سيفات الاستحاصة ٠٠٠٠٠ م٦٤

إلى سائر الصلوات فهو استمرار الدم لا الحدوث؛ فال الحمدوث الشانوي _ أي الحدوث بعد الحدوث دليس سبأ ولا مانعا

وإمَّا الالزام بأنَّ السبب هو اندم "مستمرَّ من وقت إلى وقت أحر ، أو من قبل الوقت الى الوف، وأمّا الحادث في الوفت مرحي بالسبية الى الصلاة

الأولى أيضا عليس مابعا ولا سبيا بلعبور، قادا واب الكثرة فيي وقب في يصيه الصنح، لابحب عليها السبل العدم كوليه دما مسبيراً إلى وقنها وهو _كما برئ _ مكلا شقيم محالف للأدلِّمة ومداق العضم.

مناقشة الاحتمال الخامس وترجيح السادس

فيعي الاحتمالات الأحيران، وقد ذهب إلى كلُّ عدَّه من المحتمِّين، وأحيار الراحيمالين لشبح الأعظم ويسبه الرائليلامية أوالشهيدير "ووصامع المفاصدة (٣) وجماعية أخرى من مناكري المنتأكي المنتأكي المناكر المعادلين أوالهما المرصوبيو الدروس، وظاهر مالذكري، وإلى المقول عن الموجرة واكشف الالساس، والحاسية أبروضة الحمال الدين أو دعي صهور الروابات فيما أحباره (١)

١ - ماده الاسكام ١ ١٢٩، يدك والعثماء ١ ٢٩٢ ٢ ـ البار ٦٦. الروصه الهيَّم ١ ٣٩٣

TET - TET I Laded I sale - Y ع مدد ك الأحكام ٢ ٦٦ كما م الأحكام ٥ سط ٢٤ بعدال الماص ٢٠ ٢٨٩

ف السروس ويشرعكم ١ ٩٩ دكاء والشيعة ١ ٣٤٣، بسوس صير ورساكو العشرو ٤٧ كشف الالتباس ١٣٩ - لسطر ١١١م معطوطان بحوسي عبر سرح اللبعية الدسسطية

The Reductor 17 Village Pa AT ٦ ... الطهارة (السيم الأصاري ٢٥١ / السطر ٢٤ وقد تستاد صاحب «امح هر لد براطلاق التمان والقوى، وقال: «وسا يقال: من أنّ طاهر الأشار الاسمر ر. قد لتم بن أرادت الاشتراط التم قد يشعر مد ما في نصفها، لكن لا الخور وبها بالاشتراط أي انشراط وحبوب الأفسال بالاستراشات، «فرن كان تصلح صفيت بيرها، بشما معهوم قولتمالاً في خبير المستألف، «فرن كان الدم وصبا بينه ديين المقرب لايسيل من خلف الكرسف. المستألف، «فرن كان الدم وصبا بينه ديين المقرب لايسيل من خلف الكرسف.

أقول أمّا إطلاق الأولّه هناني فرصد ـ كما لاينعد في معنها ـ مؤد بديل صحيصة الصفاف الدال على أنّ اشر إد كان صيبا كير قل يوجب الاصالة، ومهم من قوسه، ولايرقاله ومن ذنهم، أنّ امراد هو عدم الانتشائع في الأوسات الثلاثة، ورشاء رفيا الدعمة بالنسبية إلى امحادث في الأوسات علم، فصير بسعد ردّ المثلق إلى المتكرسة في ضرحة السفرة في إلحاق الحادث في كلّ رمان بالمسترز إليام، هو أول الاحتماليّن؟

وأمّا معهوم صدر الصحيحة، فعنى فرصه مطلق فنان للسعيد، مع أنّ الطساهر عسدم إراده السعهوم سمه سعد سعّرض السنكلّم فيها لأهسام الدم و لستحاصة.

وأقتا سنعاد عدم كون الده قس الوعب عدناً، ومحافظة هذه الدم لسنام. الأحدث، لي يكون وحوده طلقاً سياً مسلم عي من معلّم مدانهما، الدليل سع منع الاستهاد بعد عدم تركّب الأبر، عمواً أو ولما للسيسة عن هذا الدم إلا سال فيي أناد العمل أو يسعة ومن العمل، أو فيي أنناء العملاء، فأيّ مانع من الموار الزهار من المناحدات كما ترى.

١ _ جواهر الكلام ٢: ٣٢٠

وبالحمليه؛ لا دليل على حدثيبة مطبق هذا الدم؛ أو لم نقل بقيام الدليسل على الحلاف، كما عرف

ومن ذبك نظهر النظر فيما قين: «من أنَّ بعمو في الدم الحاصل بين القسل والصلاة، إنَّما هو بانسيم إلى تلك نصلاه و لعسل. لا لصلوات الأحر١١١ لأنَّ دلك فرع الإطلاق المففود في المقام وعلى فرص الإطلاق في يعص الروايات كما هو ليس بنعيد _ يكون مفئداً تصحيحية الصحّاف و يرد مسلم.

هذا، فكنَّ الأقوى في البطر، هو كون بعين الدم الكثير بديم موجباً لعميدا ، وأنَّ المسعاد من الروايات أنَّ دم الاسحاصية السوشطية والكثيرة لايفتر قان إلَّا سبب الأوّل لفس واحد، والثاني للأعسال، وأنّ لحكم في المنوسّطة كما هو مركب على ظهور الدم على الكرسف كذلك الحكير في الكثيرو من يّب عبلي الحاوز والسبلان.

والالرام بالقبري بس أمسام الاستحاضة فني أصل البسيبة ـ بأنّ الكثيرة لا يكون بنفسها سيئا مسكل محالف لارتكار المتشرّعة مع أنّ العكس أولى بل الالترام بان لذلوك الشمس، أو دهاب الحمرة، أو ستى الحبيط الأسبود مين الحيط الأبيص من المحي دخلا في حدثيه الدم وأنَّ الدم المفتد ببلك الساوين أو في بلك الطروف، حدث في خصوص الكثيرة، وتفرَّد هذا الدم من بين حميع الأحداث بعده الحصوصية ، مشكل ، يا محالف لا يكار عرف المشاعبة

مع أنَّ لازم الحمود عليَّ معاد الروايات، هو عدم حدثيمه الدم المستمرُّ ولي الوفت، أو الحادث قبم في الحملة، بل لحدث هو ابدم المستمرّ في حميع الوقف، أو في رمان الاشتعال بالصلاة؛ لأنَّ سباقها هو قرص ابتلائها بالكثرة في

١ .. الطهارة، الشيم الأعماري. ٢٥١ / السعل ٢٣

حال اشتعالها بها، ولهدا أمرها بتمحيل العصر وتأخير الطهر، وكذ. في اقعشاءين. وبالاحتشاء وإمساك الكرسة

وتهدا كلّه لابيض وتوى ــ بل طهور ــ لكون لمر د مى كوسه همييها لايرقام في صحيحة المستخف، هو المتبرار في الأوقات الثلاثاء بعيث يكون للوقب دخل وموضوعيت، دورجد بإطلاق بعين لالنّه، كصبحت يوسس بي معقوب، ومد رقع الد عن إطلاقها في سبب سم ــ من المحتب ــ للأقسال الثلاثة بالإحتاج الدعن أو بالوجوه التنظيم يكون مواهناً لمتحر الأعاطم، كالشيخ الاقتلام وعرم،

سببية الدم الفعلي للأعسال

ثمّ إنّ طاهر الأدّلة هو سيبية قدم العني للأغسال، لا الأعمّ سنه وما هو بالفرّة، قلق رأت الدم السائل و عسست سنة سند انتظامت، وعندس سعوده، فلاتوجب ذلك عسلا عند حصور وقت الصلاء هذ على المجبار

وكده على الفول بلارم الاستر رهي الوقف، لو رأت مستمراً إلى ما فسل الوقت واقتطع وعلمت بعوده، لم يوجت إثنات عسلاً عند وقت الصلاء ما لم ير «بدم الفعني الكثر» ودنك تعليق وجوت أنسل على بحاور الدم وسيلاسه، وكنوسه سنساً مثا هر طاهد فينا ذكر تا.

وما يقال «مس أنّ الحكم مترتّب على السرأة الدميّة فسي صحيحه الحلياً (« وعلى المستحاصة فسي صحيحة صمون وعبدالة بسن سمان

راجع وسائل السيعة ٢ ٣٧٢ كياب لظهاره، أسواب الاستحاصة، الياب ١٠ العدد؟.

٤٦٩ بتسهاب الاستحاضة ...

وغير هما ١١١ ولا إشكال في صدق العرأ، بدبية والمستحاضه على الني الفطع دمها انقطاع فترة وعود» ا¹¹ منظور فيه:

أَمَّا أَوْلاً علا طاه بلك أد رياب، هو الثلاء المرأة بالدم وسيلاسه في أوعات الصلاء؛ قال الأمر باستدحال قطب بعد قطبه والحمع بين الصلاتين - كما فيها وقد غيرها بالبس بعبدياً، بن لحفظ الدم وبصيل الابتلاء فدر الإمكان هذا مع الفضّ عن الإشكال بن الإشكالات الواردة عني صحيحة العليم : سمّ

بعدّمت الإشاره إلى بعصها ١٠٠٠. وأمَّا ثانياً علاَّها على فرص الإطلاق فيها، ينقديما دلَّ على تعليم الحكم

علئ سيلان الدم وتحاوزه.

هذا مصافأ الى أنَّ بعلني الحكم عنين عبواتين سهما بعدَّم وبأخر وسنبسه ومستبسه، يوحب الطهور في أن نكون التحكم النمنقيَّام بحسب الفقل، بل العرف، ، لمّا كان حصول ولدم معدّماً عدم حصول عبوس « ليستحصيه» وقد علّق الحكم عليهما، بكون النعليق الثاني .. عرفاً وعقلاً _ قرعاً عبلي الأوّل، لا مستقلاً في

السبيبة, فما بكون سنا هو الدم. لا عنوان « لمستحاصة» المسبِّب منه

١ _ راجع وسائل النبعة ٢ ٣٧٢ كناب نصهاره، أسواب الاستحاصة، البناب ١، A. L. Piccard

١ _أبطر الطهارد، الشبح الأنصاري ٢٥٢ / السطر ٣١

٣_ تشكّم عن الصعصة ٢٣٤ - ٢٢٤

٤٤ كتاب الطهارة / ج ١

الأمر الثاني

في حكم انقطاع دم الاستحاضة لبر، وفترة

إذا انقطع دم الاستحاضة، فإمّا أن يكون أثر ما أو لفتر ما أو لا تعلم بأحدهما. و بن كان لفعر ما فإمّا أن بعلم بسمها لمظهارة والصلاء، أو لإحداهما، أو بعلم عدمها أو لا تعلم

وعلى أيّ حال فإمّا أن يكون لايقطاع بعد الصلاء، أو في أثنائها، أو بينها وبين فعل الطهار، أو في أثناء فعل الطهار، أو هشه

وعلى كل سدير صد سلاحظ حيال الاسطاع بالنسبية إلى الأعمال السنظية، وقد تلاحظ بالسبية إلى الساطينة أو العناصرة، وبنحن سنوص لمهاتها حكّن نصح حال الكِيّنة

ىيان تكليف المستحاضة بالنسبة للأعمال المستقبلة

مقول إن انتقاع الشرء أو مصره مالكنالت بالسبية إلى الأعمال المستية إلى الأعمال المستية إلى الأعمال المستية التي الأعمال المستية التي عالية التي أن عمل طلبته التي أن المستية التي مدت وسب للمسأل أو الوصوه كنه في أنامة الصلاة والمقادرة معقو عدمة فلا يشكل في أزوم القسل والوضوه بالسبية إلى المستقد والمقبل الاحتمال اللاحقة، وأو غرح «دم في أناء الأعمال التحقي السبية وعدم الدالي المعرف السبية وعدم الدالي المعرف السبية وعدم الدالية على المعرف المدالية المعرفة الدالية المعرفة المعرفة الدالية المعرفة المعرفة

وإن قداء بأزَّ استبرار ، الدم إبي أوقات عسلو ت ممكزٌ و حدوثه فيها. سب لهما، هلايجب الفسل والوضوء أو أغظع قبل بعثّق الوقات؛ ولو كان مسمراً الزَّ مَا قَبَاً اللَّوْفَاتِ.

وإن فلند؛ بأنَّ الاستبرار الأعمَّ من العملي سنب، فلابدُ من السفعيل ينين الله الداء الداء الداء الداء

الانقطاع لبيره والانقطاع للعود. ويمكن أن يفشل بن أنوصوء و نعسن، وبليزم بعدم وحبوب العسيل دون

الوصوء استشكاً في وحوب الوصوء بإضلاق مرسمه يوسس، ومها الاوستال عن المستحصمة، فقال: إنّما هر عرف عامر، أو ركصية من الشيطان، متذع الصلاة إنّام أقرائها، ثمّ تعتمل وتتوطّأ لكلّ صلاة

م الدرائها، تم تعتبس وتتوصا بحل صده قبل: وإن سال؟ قال: وإن سال مثل المنتفكة

حيث امر بالوصوء لكلّ صلاء سأنّ الدم أو لهرسيل. ومنفعي إطلاصه وجوب الوصوء منجرد بحقي الدم، ومقصى المباسبات المبرتكرة فني أذهبان

المستوعة والعرف بعلم أنّ دم الإستحاصة حدث يوحب الوصوء، ولو تحقّي وليسيا لزم المستب، ولايرتمع بالعطاع الدم

وأمّا عدم وجوب بعسل، فيما عقام من إنكار الإطلاق، أو لزوم التغييد على فرصية، ولايكون دليل على سبيب لدم لتعسل إلّا إداكان مسيتمرًا، كنما سقدّم الكلام شيد()

قحيمتنغ يكون للنفصيل وحمه. ويكار نشيح الأعظم العرق بنين الوصنوه والعمل، ومطالبتمه بالدليل على النعرف ". مبني على ما تقدّم مبنه مس إنكار

١ _ تعدُّم في الصفحــه ٢٦١

٢ _ الطهارد، دشيخ الأصاري: ٢٥٣ / السطر ٢١

دلالمة مرسلمة يوسس، وقد مرّ «حواب عنمه "، قالوحمه للتعميل هو ما ذكرتا» وإن كان الأوحمه وجوب العسل و لوصوء " لما تقدّم" من تقويمة سبيبية صرف وجود الدم لهما.

ومودسم بهد. قالا إيجمع . أن في نعير بعضهم اسان التطاع الدم سوحب للوضوء أو المسلة أو اعتبر موسيعة كالم المرات الإشارة إلى أن بين الخلاف هو لعلاله في كون السبع الأ كاورجوب مسل والوضوء على القول ما إلى الم لسبية الدم الالسبع الاعطاع ومدم وحوات المسل ووجوب الوصود، أيضا للالزم سبيعة بعن الطبعة لموضوء، وعدم سبيتها لعمل إلا إذا كان مسمراً، والأمراض هذا كلمة بالسبعة إلى الأعمال لستعلمة

ببان تكليف المستحاضة بالنسبة للأعمال الماضمة

وأمّا بالسنة إلى الأعمال العاصية، فإن التعلق بعد الصلاة فيلايمي الإشكال في عمار أوم الإيادة وصحّة حلاية الإطاق الأولّة، منواء الصلت الاعطاع حين العالم أو طبقه أو كنت فاطبه عدم الاعطاع، أو طألت بدء بل وقو التنظيم الاعطاع ودعوى الاعمرات عنا بالانقطاع في أو قت مطاعاً أو إنّا كانت طالبًا الاعطاع ومعرفياً، مصوساً في عبر العالمة

تعم، لو كانب فاطعته بالانقطاع للرء أو النتره الوسعية. قبالطباهر بروم الانتظار وعدم حوار البدر، لفصور الأدلمة عن إثبات حوار البدار، وعدم إطلاعها من هذه الجهنة، بن تكون مصرفة عن البرش.

۱ ـ نقدّم في السمحـه ۱۵۷

۱ ــ نقدّم في الصفحة ۲۰۱ وما بندها ۲ ــ نقدّم في الصفحة ۲۰۱ وما بندها

٢ ..أنظر مصياح النعيد، الطهاره ٢٢٥ / السطر ١٧

وأما إن تنطيع في الأشاء، فانظاهم تروم لإعادة إن كان الانقطاع لبدر، أو هترة والسمة، وفي غير الوسعة تأكن ألف الإعادة فهما فعدا سرّ مسن السفادة سسمة مطلق الدم، ولهيشما الفو هي عدر ما هو سسرًا بإلى احر العمل، ويقيم معتمى السيسم على حالم، ولا إطلاق حلى الطاهر للارقيام بالمائية في هذه الصورة، حتى يقال لأحلمه بالعمو وصفتة لأعمال هذا يسبب النيرت والواحد وأما تكليفها في الظاهر، قد يستثث لما ساحصاب بالده الدر وال

وأما تكليفها في الظاهر، ققد بشتات لما بالتصحاب بقاء المرء إلى رمان سع العمل شرائطه (إدكاب شاكة في كون الامطاع للرء، أو العرة مع الشائة في سمتها، أو كانت عالمنة بالكانية، وشاكلة في سنتها (ا وفيمه أن هذا الاستصحاب مع كوب مشاً، لا أصل لمحة العدد كون

وقويمة أن هذا لا تستطعات عام توجه مثنيات لا أحمل المناه المنطوع المساد المنطوع والساد المنطوع والمسارطية المستطعات وتوجها ألاكر شراع ، في معار المناطق في ، لأولية ، محكم المنطل بطروع التأخير ولي زمان المنزه الولسطة ، ولا تكون امترة الولسيمة منوضوعاً لمحكم المنطل بطروع

سرسي كما أنّ الشتت بالمسمود الصحّة أو اطهاره وأمثالهما "دفق عبر محلّه بعد شوت حدثيته المم، وعدم الديل على «نعق والمسراط الصلاة بالطهور» لكن بالإستصحاب معكن ما مثلاً الأولّم عمر و طر العربان.

يسون و المستدان منطق الدوم المستدان المستدان المستدان و مع عدمه تكمي أصاله البراءة. لكن ما مراهو الأهوى

سالمه البراءه. لكن ما مرّ هو الافوى وممّا ذكر نا يطهر حال بقيّمة الصور، فنديّر.

۱ _أنظر حواهر الكلام ۳. ۲۳۵ ۱۰ ـ الكلام ۲ مومور . .

٢ ... حواهر الكلام ٢. ٣٢٥، مصباح العقيم، العهاره: ٣٢٥ / السطر ٢١

الأمر الثالث

في جواز تفريق المستحاضة لصلواتها والغسل لكلِّ صلاة

الطاهر حوار عربق الفعوات و مصل لكل صلاء لعدم بسعاده كون الجمع بين كل صلاس عراسمه مقد ظهور كوان دبك لمراحاه حال السباء ، وقد حكى امن المحقق اداعى وصاحب ، لشذرك دعوى القطع بالعوارا (١٠) وسعهما كشير مس مناظري المناظر سا"

وسكن أن يستدل مست يحمله من الرومات كمنتخصه و بين بن يعوب ومها مون رأت دما صبيباً فلكندين في وقت كل صلاقاً " يأنّ وقت السلاد في بنك الأرسم كان هو الأوقات الصهودة ابن كان الساسون يصمون فيها لإقامت معاولات حتى استهرت الأوقات الخمسة ومنازت معهودة يحمث تصرت النها لمط بن يمكن استفاده الأسجاب من مثنها؛ عد كون الطاهر أنّ الأمر بالجمع ومحل العمر واعتباء وناحر الظهر و بنعرت لتحمل الرحيص ومناخطته عالهان

ويمكن أن بسندلُ عنسه بوجبه "خر وهو "بها تو فرقت بين الصلابين عمداً أو سبياناً ؛ فصلّت الطهر بعسل، وتركت العصر، فلايحلو،

١ _ جامع المعاصد ١ ٢٤٢، مدارك الأحكام ٢. ٢٥

٢ ـــالجدائق الناصرة ٣ -١٩٧٧ حواهير - باشتلام ٣ - ٣٤٢. انجنواسيني عناني مسرح والمُستعنف - المُمشيّنية ، انتجنيًّا انجوانساري: - ٧ / التنظر ٣٦

٣_تعدُّم في الصمحــه ٤٦٢

ئىبىھات الاستحاصة ٢٧٥

بًا أن يحب عليها إعادة الطهر والحمع بينهما بعسل.

أو لايجب عليها العصر أيصاً.

أو يجب عديها العصر بلا عسن، وبحور انها لاكتفاء بعسلها للظهر أ

لاستان إلى تتي من الاحسانات ولا اختر مها صرورة امد لا وسعة لا يستاد المحققة من سائل الدينة المقلقي استائل المستقلة في سائل المستقلة في سائل المستقلة من المستقلة محالف الطواح والأدامة والمستقلة محالف الطواح والأدامة والما ترا من كون حد حاسة حدثاً مع عدم تموت المعقو معالف المعتقل الاحتراء ولا رديا من عدم تموت المعقوم عدما المرا محالة المستودة والسرطها بالمهتودة ولا العربي مم أما كشائل عدما المرا مسائل المعتقل مسائلة من ما تحالف المستودة والسرطها بالمهتودة ولا العربي ما أما كشائل وهذه بعد المسائل عدل ومنا المرا من استائل العربي استان العربي استان العربي استان العربي استان العربي المسائلة العربي المسائلة العربي المسائلة العربي المسائلة العربي المسائلة العربي المسائلة العربية المسائلة العربية المسائلة العربية المسائلة العربية المسائلة العربية ا

الأحرى، حدث موحب لعسل، فلاناً سنة عد كنَّه مع عربق الصلوات في جواز إيقاع غسلين مع الجمع بين الصلابين

وهل يحور لها بعد صلاء بشهر و بمبعرت بالا فنصل الاعتبسال للمعصر لعشاء بال عال بمثل ما قبل في العرض لمنعدّم من عدم استعاده العرامية في

والمشاء، بن عال بنثل ما قبل هي انفرض لمنفدَّم من عدم استفاده المربضة من الأولَّمة؛ إلى وردها في مقام بو تُقر وحوب الأعسال العمسية؟ فيما تأثل وشكال؛ لأنَّ عدم دلائمة الأنساء عنى المريضة، لايوحب فلالها

هيمه خانج ويشكال ۱۷ نام عام دلانمه لانمه عني امريتمه دلانهوا على حوار العسل، وبعد عدم دليل على مشروعيته فلأحد أن يقول إن ممشقى الأداكم حدثيمه دات افتاد وناقسيته للعني أو يونوه ، حرج منها بدعو أو إستمال لعنيتيه ما الدم النبائل في حال الأحد بالكميل للمصالاتين إلى حجز الفسلام الثانية. مع عدم الفصل بيهما مقدر عبر ممار ف، وقدم العصل بأحبي، وقتي البائم، فقيله لا دليل عمل لعدو على البائل بين العبس الثاني أو بعده، ط وبين صلاء العصر، مع الغربي بالأحبي، ولايتكن أن يكون العبل الثاني رافعاً لما حصل بينه أو بعده، فلاندً حبته من عسل آخر لصلاء العصر بعد حصول هذا الثعربي بالأجبس بالبيان التفادّم

قا لأحوط لـ لو لم نقل الأقوى لـ هو الجمع من الصلائين نعسل واحدا وإن حار لها التعريق والأعسال انحمسة بل الأولى والأجوط الجمع وعدم التعريق

الأمر الرابع

في عدم جواز الفصل بين الصلاة وبين الغسل والوضوء

بييان حال الفسل الطاهر وحوب معاقب الصلاء لنعسل. وهي «لحواهر» «لم أعرف محالما

وسه» ١٠ وفي ظهاره شنخنا الأعظم ٥ بعشهور أس الأصحاب وجوبها، سل قبد يظهر تني الخلاف فينه؟؟؟.

وهن كانف النتام وانطراحه عصداطناني الله حجوار العصل الله. واصداره التسيع الأعطيم مستكل بالإطلاعات بورده هي معام اسان، ومسطهارا من دلّ علن وحوب النسل عند كلّ صلاء، يصدمه إلى الوقت، أي رمان حسصر وقت كملّ عبلان لا حصور فعاله، و يستنهاد عولته هي روايتة مي سان، فائم تغضل عند

١ _حوفهر الكلام ٣ ٣٤٢

٢ سالطهارة، الشماع الأحماري (٣٥٥ / السطر ١٨ ٣ سكشف اللئام ٢ (١٦٦، استماليح في العقبه: ١٤٨ (محطوط،

بتسمات الاستحاصة

المغرب. فتصلُّى المعرب والعشاء، ثمَّ تعتسل عبد الصبح، فتصلُّى المحر ١٠٠١، وقبه: بمضافاً إلى عدم إطلاق بمكن الامكال عليه والوثنوق به في

المعام، فصلاً عن اطلاقات واردة في معام البيان، كما ادعاها ، قالُ الرواياتِ قبي مقام بيان وحوب ثبلاثمه اعبسال همي منقابل عسمل واحمد. كمصحبحني رزارة

والصحّاق ٣٠- أنَّ الإطلاقات على فرصها مقتره منا دلَّ على لرُّوم إينفاعها عبيد الصلاة. والاحتمال الدي أبداء خلاف الطاهر حتى في روايد اسن سمان: قباعً

وله : «المستحاضة تعتسل عند صلاة الظهر ، وتصلّى الطهر والعصر» طاهر

اللا بأمّل في كونه عند نفس صلاء الظهر لا وقيها، فحالت يكون فوليه نمده «ثمُّ تغتسل عند المغرب» طاهراً في صلاحه: بعد شيوع طلاق «لمغرب» على

صلاسة في الروانات 4، وبعد القطع بعدم كون السريد فيل وقت المعرب مع أنَّ لازم وصافعه الطرف إلى الوقب، كون وقب إنقاع العسل قسار وقب

الصلاة: لطهور لعطة وعنده عي دلك. وبؤلد ما ذكرنا الأمر بالحمع بس بصلابس، وتُعد الالترام بالسفرهية بسي صلاء الطهر والعصر ، يجوار انفصل بين الحسن والصلابين، وعدم حوار النفرقية

س صلاد العلم والمعس

والإنصاف أنَّ الناظر في الروايات، لابكاد بشكَّ في أنَّ الأمر بـالجمع

١ _ الكافي ٣ . ٩ . ٥ وسائل السيعية ٢ ٣٧٢ كتاب الطبهارة، أسواب الاستحاصية، ساب١٠١١ الحديث ٤

٢ .. الطهارة الثبيم الأنصاري (٣٥٥ / السطر ١٦ ٢_ الكافي ٣ ٩٩ / ٤. و ٩٥ / ١، وسائل السيمة ٢ ٣٧٣، كتاب الطهاره، أبواب

الاستحاصة البادا العديث الا

ع راجع وسائل السعبه ع ١٥٦ كتاب انصلاء أبوب سوافيت البات ١٠ و١٦ و١٧

والتعديم والناحير. إنّما هو بملاحظته حال الصلاء وعندم الاينتلاء بنالدم فندر الامكان، ومصد لا محال لاحسال حواز الفصل

...... كتاب الطهارة / ج١

المساور مساور المحار كما مقداً " هو بالعسم الدم؛ وكنواته حمدتاً يدسم هوجاً لفعل إلا ما علي عسم، وعد فصور الإطلاقات لا دليل على المعو مع العمل.

بيان حال الوضوء

ويهد يظهر الحيال في داوسود في الاصيام الثلاث مع إنكال الاستدلال الم متوقد في دويت عام الاستادات «قال رأت صفرا معد قسلها فلا عسل عنها». يعربها الوصور عند كل صلاء وعمليّه (" ويها متك «لاسلاي على هم صوحود هدا مصاما الى أن الامر ما وسود تكلّ صلاء ، دليل على أنّ الدم السائل س الوصود والسلام ومندها وفي بلا قبل مندت أصمر عبر معموّ عنه ، فلا محال الانتان في دو معمل عنه ، فلا محال الانتان في دو معمل عنه ، فلا محال الدنت ، فلا يعمل عنه ، فلا محال

بعن الالتكارين أن سدارة في أصلاء مند يحسل والوضوء السب على لنحو الدفيق المتنى دل الفرعي مع الإسار بنا بحضاع ولسه لتنظام ضافاء . كالستر وليس الويب ويا هو التندير بحسب جداية الأخير المعارف كشراء دستر ، ويجوز إيه الأدن و الاقاضة لتنظامات بيل و لتجيب بالمقدر السنفارف. با نظال ليجاعت كذلك در كال لأحوظ في تنظيم سلاحة سلاحة .

ا غدّه د اسمحه ۱۲۷

٣ ـ فرب الإسماد ٢٣٥ / ٨٧٩، وسائل الشيعة ٣٠ - ٢٨٠ كناب الفهاره، أسواب العجيص البات ٤ العددشا٧

وأمّا الاستدلال" الحوار تأخير الصلاء عن الوصوء بيتا مطلقاً. أو يعقدار عبر معدّ بعد يفولنه عن صحيحه معاوية عوان كان الدم لاستقت الكرسف توضّأت ودخلت المسجد، وصلت كلّ صلاة بوضوءه الله

قليمه أولاً أنّ الوصوء بعدُم لدخول المسجد ويشهد بمه نصريحمه بعده بأنّها «صلّت كلّ صلاة بوصوء»

وثانياً أنَّ قولته «ودحدت المسجد» بتكن أن تكون بناء كموار دخبولها التسجد أي تجوز لها التحول في المسجد ويجوز لتطها إيالها، كما في ديس الصحيحة، قحسيا لاتكون فوتية «دحيث المسجدة لينان يقاع القبلاة لينه

الأمر الخامس

في لزوم النظر لتعيّن أنّها من أيّ أقسام المستحاضة

هل يعب عليها المحص و لاحيار ستنجيص كوبها من أيّ الثلاث مطلعاء. أو لا مطلعا أو معش سن ما إذا كان منفدًر وعبره، و بين ما اذ كان كثير المؤوسة. والمعقدات وغيره؟

قد بقال بوجوب مطلقا. إنثا لأنه مس ليوضوعات التي لايمكس معرفها. غالته إلا يا لاحسيار - فناق رحمت التي لأصنى لرم مسه الوفوع فني محدور محافظة التكليف عالنا, كما لو رجع الثنائ فني الاستطاعة والسصاب والديس

١ _ مصباح التعبيد، الطهارة ٢٢٥ / السطر ما صل الأحير

٢ _ الكافي ٢ - ٨٨ / ٢، وسائل السيعة ٢. ٢٧١، كتباب الطهاره، أسواب الإستخاصية،
دباب ١ العديد ١

الى الأصل قبل القحم 11 وفيه . _ مع منع الصفري: أي روم الوفوع في المحالمة عالياً _ أنَّيه لا

محدور فيمه بعد إطلاق أذلُه الأصول، ودعوى انصرافها في محلُّ المنع

وامًا للعلم الأحدالي يوجوب يوضوء أو العسل عليها(١٠ وقسه أنَّ الاستصحاب الموضوعي أو العكمي الجاري في جميع الموارد

أو عاليها، يوحب عدم بأثير العدم والمخلالة مصافأ إلى ساتقدم من وحبوب الوصوء لكلِّ صلاء في الأفسام الثلاثية ". فيكون من قبيل الأقلِّ والأكثر،

وإمّا لإطلاق بعض الأخبار "بدأيه على وجوب الاخبيار، كنمو تُقيه عبيد

الرحمان بن أبي عبدالله عن أبي عبدالله على وفيها الاوإن كان فيمه حلاف فلتحتط سوم أو يومين، ولتعتبيل ولتستدخل كرسقاً، قان ظهر على الكرسف ولتغتبيل، ثمَّ تصع كرسفاً "حر، ثمّ تصلّى، وداكين وما سائلا فلتؤخّر الصلاة إلى الصلاة»1،

بدعوى ظهورها في أنَّ استدخال الكرسف؛ لأحل احسار أنَّه هـل ينظهر عدر الكرسف أو سبيل من ودائم أو ٧٧

وقيم منع لطهور في ذلك، بل الطاهر ان المراد منها أسها سعسل سعد

الاستطهار بيوم أو يومين، ويستدخن كرسفا، ويصلَّى بلا عسل وبعيير فطنبه ؛ حتَّى يطهر الدم عدر الكرسف، فعند ذلك تميد العسل، و بعيد الكرسف

وهده بطيره رواحة الخمص عن أبي حمم ﷺ وصيها. «وإن لم تَسَرُ طَسَهُراً

١ _أنظ معيام العقيم (لطهارة: ٣٢٦ / السطر ٢

٢ _ تعبير المعيدي ٢٢٦ / السط ١١

٢ - تَبِدُم في الصفحة ٢٥٥، ٢٤٦، ١٥٤ ـ ٨٥٨

و عدر الأحكام ٥ - ١٤٠ / ١٣٩٠ ، سائا الشيعة ٢ ٢٧٥ كياب الطهارة، أبواب لاستسامية الناب ١٠ لعديث ٨

اغتسلت واحتشت، ولا تزال تصلّي بدلك العسل حتّى يظهر الدم على الكرسف. فإذا ظهر أعادت الغسل وأعادت الكرسف»(٩).

وقريب منها صحيحة الصحّاف وموثّقية رزاره عن أبي جعمر اللَّهُ ٢١].

ومسه بطهر الحال في صحيحة محمّد من مسلم المرويّة عن مشيخة بن محبوب، عن أبي حمر الآلة وفيها «ثمّ تسبّ قبطشة، فبإن صبيغ القبطشة هم لا يتقلم، فلتحمم بين كلِّ صلاتين بقسله الآ

قاراً الظاهر أن البراد منها هو ما هي أزوانات السابقية ، أي فلمستك فطسه فنصلي، قال ضمع القطسة دم لايتعظم وصدر كسراً فللجمع بين الصلابي مصل. ولا أقل من الاحسال المساوي لاحسان كون الإمساك للاحسار، وبرشع ما ذكرتا عديشة صارة الروايات

ويمكن الاستدلال للاحسار بروسه لي أيي معدور عن أسي عسداته صال والمستحاضية إذا مضت أيّام قرئها المتسلت واحتفست كرسفها، وتنظر في ظهر على الكرسف وادت كرسفها، و فرشات وصلّت:(١٠

يدعوى؛ أنَّ فولنه، «تنظره طاهر في وحوب النظر الشجيص الحال وقيسه سع الطهور في ذلك، بل الطاهر أنَّها بمكن وبمهل حتَّن يظهر الدم

۱ ـ تهديب الأحكام ۱ ۱۷۱ - ۱۸۸ وستان سينعنه ۲ ۲۷۵، كتاب لطبهاره أسواب الإستخاصية، الناب ۱۱ بعديث ۱۰

٢ _ الكافي ٣ ـ ٩٥ . ١. بهديب الأحكام ١ - ١٩٩ . وسائل الشيصة ٣ - ٣٧٤. كتاب الطهارة, أبواب الاستحاضة, الباب ، العديث ٧ و٩

٣- وماثل الشيعة ٢٠ ٣٧٧، كتاب اطلبارة، أنواب لاستحاصه، الباب ١- العديث ١٤ 2- تهدب الأحكام ٢- ٢- ١ / ١٣٥٨، وسدائل الشيعة ٢- ٣٧١، كساب اطلبهاره، أبنوب 1 لاستحاصة، الماب ١. لعدب ١٢

عنى الكرسف. خصوص ببلامط، فولمه: «رفت كرسفها» بل يعمل أن يكون وتبطّر» من بات الإصال وعني أي نقدير بكون هذه الرواسة أيضاً، مواهمة لسائر ال أناس.

. والإنصاف أنّ النمشك بعش تنك أروابات لدلك. في غير محلّم، كما يظهر بالتأمّل فيها.

التفصيل بين سهولة الاختبار وغيره

بعم، يمكن أن يقال إن الاحسار لوكان سهلا لابحناج إلا إلى وضع الفطنة وإسراسها، كان واحياً؛ لانصراف أنَّت الأصول ستصحاباً أو شره ساعته إنا كان العلم بالنوضوع لايحناج إلى اعجس والنقيش، بل بنجناج إلى منجزة البيطر والاحتيار،

إلاّ أن يمال، إنّ عدم وحوت ذلك وحرمان الأصل في مثله، يستعاد مس مصدر دراره الدائلة على حبّسه لاستصحاب، وفها هلت فهل عليّ إن شككت في ألمه أصابه علي ، أن أطر فيه ؟ قال ولا، ولكلك إلمّا تريد أن تدهي الشاكلة الذي وقع في تقسيف ... 11 إلى أخره.

ولكن لم يطهر منها أن ذلك للانكان على الاستصحاب حتى تعول بحريات. في أمثال من غير خصوصيه في الموضوع، فين المعتمل أن في باب المحاسات مساهلات ليست في غيره، كما يظهر من معس روايات أغر⁽²⁾ فالمعسل بين منا

٢ _ واجع وسائل دشيصة ٢ ٤٦٦، كتاب الطهارة. أبواب التحاسات، الياب ٣٧.

كان التشخيص محتاجاً إلى فعص ومقدّمات وبين عبره. لايحلو من وجيه ومن دلك يظهر أنّ الشجيص إن كان متقدّراً أو مبعشراً، بعمل على الأصول

وص دنك يقهر ان السخيص إن قان متعدرا أو منعشراً ، بعمل على الأصو الموضوعينة ــ لو كانت ــ أو المحكمينية

قم لا إشكال في أن وجوب الاحبار ـ حقى فرص ثبوسه ـ ليس تصيا ولا شرطياً قالو الدخير وصلّت مع مصول قصد غرسه ومقاشدا الواقع، أو ختاطت با لاحد بأسواً الاحوال، فلا رئيسه في صقت مقاتاتها وعدم كونها عاصبه ـ سمم بكن في بعض الصور مسجزيته ولو صنّت وحتالت الواضع وصلنا بيوجوب الاحتاراً واستكف الفورية متعالمات الواقع إلا الدينية

الأمر السادس

لزوم منع خروج الدم قدر الإمكان

بحب على المستعاصة الاستطهار في منع حروج الدم هذر الإشكان إذا ثم تتصرر بحبسة، وفي «الجودهر» «لم أحد فيت خلافاً، بل لملَّه مثاً بعضي بنه بعض الإحداغات»(١/ وهذا في الحدلية مثال إستي الإشكال فيت

ويدل عليمه مصاها إلى ذلك وإلى شهرط طهاره الدن والدياس من الدم ووجوب غليلمه على الطاهر، وإلى حدثيه دم الاستعاصة كسما ميز " ولروم الانتصار على للدر لمبيئر هي العلو أو إنام، لسبيبة، وأنه لو سرح مع لتفصير يكون حدثاً غير معتوعه، ويحب عليها عاده أوصوه أو العسل على الأخوط لو

۱ حواهر الکلام ۳ ۴۶۸

٢ _ نقدّم في الصمحمة ٤٧١

لهريكن أقوى: مع السيامج في الاحتشاء والاستثمار ومعوهما، أو مع الصيلاه لو صلّت بعد الحروج كدلك ــا لأحياز المطاهره الآمر ه بالاستطهاراً ''.

عدم وجوب الاستظهار قبل الوصوء أو الفسل ولا بعدهما

إنَّمَا الكلام في أنَّمَ عل «يوصوم أو العسل، أو بعدهما، أو عبل الوضوء وبعد العسل، الأفوئ عدم وحوب كوتمة شلهما ولا بعدهما:

سبل، الاهوى عدم وحوب كرشه قبلهما ولا بعدهما؛ - أشاء الوضوم، فلاطلاق ما ذلّ على أنبوصّو لكنّ صلاء ١٢٠ من غير إشعار فيها:

ا نتا الوضود، فلإطلاق ما دل على توضو لحل صلاء ٢٠٠٠ من عبر وسمار فهها بنقديم الاستطهار عليمه أو بأخيره، وينه يرقع البد عنَّا دلُّ عبقي حمدتيسة، منع

إمكان إلكان ها في مثل المقام والمقا الصل ، فلان الاحبار وأن كمات طماهر، فسي سفديم العسمل عملي

الاستطهار إنتا لاحل العطف بدائية في مصياً" وإنسا مدعوى كس مسافها والمتعاقد مثا عطف فها بالوار أ^{نا ا}لما أو ما مجارف عاد من هديم مصل على الاجتماء، وهو على الاستطار - كل لا إنكان الى عدم فهم شرطيات دالله في صنف، فالمداد أو معمل ربحت و لكن لها الصال مع الاستعار، وهم عسياته مصالاته بالمداد أو معرود عدم وهد التناد من مثالها بالرافعة منها أن الخالة الحالة

١ ـ رامع وسائل السيد ٢ - ٣٧ ـ ٣٧٥ كتاب اطهاره، وبيو ب الاستخاصة، وساب اه الجديد ٢ و ٢ ٢ / ٨ ٨ ٨

٧ ــ واضع وسائل الشيطة ٢ . ٢٧٨.كتاب علهارة، أنواب الاستحاصة، وبناب ١، بحديث ١ و ٦ ٣ ــ واجع وسائل السيصة ٢ . ٢٧٤ و ٣٧٥ كتاب الظهارة، أبنواب الاستخاصة، الساب ١

العديث/لو4 ع راحم وسائل الشيعنه ٢ ١٣٧١ و ٢٧٢، كتاب لفهاره أبنوف الإستخاصة المباف ٢

راجع وسائل الشيخمة ٢٠٧١ و ٢٧١، ختاب لفهاره اينواب ٢١ ستخاصم الإساب . الحديث ١ و٢ و٣ و٥ و٩ و٠١

الهادة والتمارق وعدم بيشر لاستثمار توعا مه بين العسل، فلايبعي الإشكال في حوار الاستثمار والاحتشاء فيل العسل بن أولوينه التمديم مع الإمكان.

بعم، الظاهر أنَّه مع إمكانه لايجب ولانكون لتحقُّط ببدلك الحدُّ مني

الصيق، وإلاّ لتعرّض المه في تلك الأخبار الكثيرة

والإنصاف "نّ دعوى القطع بعدم شرعيسه النّحير وعدم وحوسه النعيّدي ــوكدا دعوى القطع بعدم الزوسه مع الإسكان ..قي محلّهما.

ومقادكرب بس عدم متديمه الاجتناء والاستندر، وكوبهما لأهل المعقد عن الدم - يعلم أنه لا كسم خاصّة لهدا، فلو أمكها المعقد مكسيمه أصرئ مثلها، فلا شكال فن كمامها، فلا دعني إلى سعصل مصى «الاستثفار، الإسدادة، دالعشر، والإهشاء، لا الإ

كما أنّ « لاستدفار» إن كان ينعني الطلب والاستخبار بالتحسية وغير دلك، لا تكون واحسا بلا شكال، بل لاسعد أن يكون " لاستدفار» ينعني الاستثمار، و يكون المستر بـ «الدخين» من الشيخ الكيين " كما احتملية في «الوافق» الأ

۱_الکامي ۳ ۸۹/دَيل سعديث ۳ ۱_انونس ۲ / ۶۷۱

الأمر السابع

فيكون المستحاضة بعد أفعالها بحكم الطاهر

قال المحفّق: «وإدا فعلت ذلك كانت محكم الطاهر «١٠١

وقال التلاسة في «انتواعد» دويم الأنمال نشير بعكم الطاهم ⁶⁰⁰ وفيي «مماح الكرسة» (إضباعا كما في «المنيد» و«المصرة و«التذكرة» و«سجمع الرهارة و«سرح «المعارية» و«اكشف الإلساس» وفي «السنين» «أشه مدهب علماشه وفي «الندارك» «لا حلاف قسة س المساءة" «يهي

ىيان منطوق قولهم: «إذا فعلت ذلك تصير بحكم الطاهر»

وسطوی خده تفصیته ــ عنی زحماله ــ کأشه مثا لا إسكال هیمه، لکس پخسل آن یکون البراه سنه گها بعکم لظاهر، لا آنها ظاهره، فللایمری عبلها حکم اطاهر العقشی، بل البریلی بنقدار دلایته دلیل انسریل، فنجیته یکنون لنفصود: آنه لایبرنش علها جنبه آخکام اطاهر، عثل مثل تکتاب وغیره

١ ـ شرائع الإسلام ١ ٢٧

٢ ـ قو،عد، لأحكام ١١ / السطر ١٤

۲ _غیبیة امروع ۱ - ٤، دمعتبر ۱ ،۲۵۸ تدکره انسفها، ۱ - ۲۹ ـ ۱۳۹۰ محمع افسائده و لمرهان ۱ ۱۲ ـ ۱۱۶ ـ ۱۱۶ کسما لائیدین ۱۳۰۰ مستفر آمحطوط)، متهی لنظلم ۱ ۱۳۱۱ /انسطر ۲۰ مدارای الأسکام ۲: ۲۷، متاح الکرامة ۱ ۱۳۹۶/مسطر۳

لكن لطاهر أن هذا الاحتمال كاحتمال كون المقصود تيس ما نقدّم من الأحكام في وجيمه ولهذا استنى الشبع والى حمره دخول الكعبه مشمالات لم سلة يونين إلى وقد عمّوا التيم مع مع أيد الحكم²⁹

تعربسته يوسن ، وقد تعزو السيح عادته لها العالم الله الإنبان بما قعلت لأحلم. ويحتمل أن يكون المراد "لها بحكم الطاهر إلى الإنبان بما قعلت لأحلم. فيكون إيجاد لقايمه التي اعسلت لأجمها بهايمًا لتحكم المحمل أن لقعو لايكون

إلاً إلى تمام العمل لدى اغسلت له.

ويحتمل أن يكون محكمه إلى حروج الوقب، أو إلى دحول وهم حطاب

اخر. أو إلى زمان الاشتعال بصل أخر أو يكون بحكسه في حميم الأثار، فهها مش الكتاب وغيره

أو أنها بعكم الطاهر قيما بصطر إلى إنبائه، كالطو ف الواحب وركعنه، لا

كمش الكتاب والإتيان بالصلوات المسلمحتــني. ثمّ إنَّه معد عام الدليل على كون الدم حدثاً. وكون الحروح إنَّما هــو فــي

مع به عد يعام عدل الله ويرا المعام المدال عالم أن المدال المدال أن المدال المدال أن عدم المدال أن عدم المدال أن عدم المدال المدال أن عدم المدال المدال

۱ ــ التهاية. ۱۳۷۷، الوسيلة إلى تيل انصيلة: ٦٦ و ١٨٣ ٢ ــ الكتامي ٤ ـ ٤٤٨ / ٢، وسائل انسيعة ٢٠٠ ٤٦٢، كتاب العجّ، أبواب انطوف، الناب ٨١٠ الجديث ٢

ا تعديث؟ ٣-كسف اللئام ٢- ١٥٦، رياص السباس ٣- ١٢، مصاح النتية، لطهاده ٢٣٧/ السطر 7 2 ـ الطفارة، وشيئة الأنصاري، ٢٥٨/ السطر ٣٣

ثمة انَّ الطاهر حوار الإبيان بالوصوء والعسق لتعابات الاصطراريسه، كالطواف وصلامه إذا صاق وقنهما، أو مطبقاً بدعوى فهميه من الأدلُّه بالقياء الحصوصينة، بعد كون الامر بالوصوء والعسل الشخصيل منزتينة من الطبهارة بحسب اربكار المنشرّعية وفهم العرف، وأمَّا ما لا يعب عديما ولا نصط السع فلا

دليل على الععو ، والإيمكان فهمية من الأدلُّة معم ، دأت روايته يسماعيل بي عبد الحالق على عديم وكمين قبل العدم، نتم البيال العداء بعسل واحداً لكنّه _ مع صعف السيداً الـ لا ستبي الله ساطليم المحاء ولها حصوصينه المكان أفصيتها من سال الروالياء وكون بمام الوظيفية ركمس، فلايمكن النفذي إلى عبرها إلاً أن ينشئت بالاحتماع المنفول ـ عني والعسمة وفالمعبرة وفالمسهىء وفالتنكرية ودكشيف الاقتياسية واسترح الجعفرية ١٠ على أنَّها إذا فعلت ما نقعت المستحاصة ، كانت تحكم الطاهر ، وهو لايجلو من نائل وإن لم بحلُ من وجنه أو نظاهر انسنالمتهم عبالئ حبوار إسنان النوافل، هذا كلُّه في منطوق العصيَّة المنقدِّمية

ببان مفهوم قولهم السابق

وأمَّا مقدمها، قلاسعد أن يكون عير مراد، ولو كان مرادأ فليس مفهومها إلَّا أنَّه مع عدم الإبيال بدلك السب يحكم الطاهر ، ولايمهم منه إلَّا عدم كونها كدلك في الحملة، وأمَّا كوبها بحكم الحائص فلا: وإن كان يُشعر بنه نعص العبارات بل

ا دور ب الاساد ۱۲۷ ۱۲۷ میش شده ۲ ۲۷۷ کتاب واضعاری آموان الاستحاصه, الياب ١٥. بحديث ١٥

٧ .. لوقوع الطباسي في السند كما يأتي التصريح بنه من النصف إلا في الصعبة ١٩٤

بعص معافد الإجماعات، لكنَّهما ليسا بنحو يمكن الاعتماد عليهما في الخروج عن مقتضى القواعد.

بل طاهر المبارة المحكية عن «المحتر» يعرفع الإحسال عن سائر المساؤلة، ويش المراد من المعتركة عن «المحتر» يعرفع الإحسان أن المساؤلة المحكية المحتوفة المحتوفة المحتوفة المحتوفة المحتوفة المحتوفة والمحتوفة المحتوفة والمساؤلة والمحتوفة المحتوفة والمتحدد المحتوفة والمتحدد المحتوفة والمتحدد والمتحدد والمتحدد والمتحدد والمتحدد المحتوفة المحتو

والمستقاد مهما أنّها مع عدم الأسن تكون معدلتم وهذا هو الذي دلّت علمه الأدلّبه - صروره الّ الأمر بالوضوء والقيس لصلابها لكون الدم حدث، وهما وافعان لنه حكما،

فتحشل، أنّ الظاهر من الأدّب بل الإستاع هو عدم حوار ما يشترط هيه الطهاره إلاّ مالإسان بالوطاع، وأنّا ما لايكور مشروطة بها كدحول السمددين. والمكت في سائر المساحد، وفراء العرائم الارستاد مهابعر يسم علها، ولا قام الإحداء أو الشهر م على اسعريم بعد كون فنسأت، محلّ خلاف دديماً وحديثاً.

جوار وطء المستحاضة مع تركها لأفعالها

تعم، قد وردت في حصوص انوط، رو يات لاندٌ من البحث عنها مستقلًا فلقول: قد احتلفت الآراء في حوار وقد، ليستحاصة، فقيل بـالاساحــة

١ المعتبر ٢٤٨٠١

٢ ــ ندكرة العقهاء ١٠ - ٢٩٠ ــ ٢٩١

مطلقاً من دون توقّفه على شيء، كما عن «البيان» و«المدرك» و«الكنفايية» و«التجرير» و«الموجر» و«مجمع البرطان»(١١

ومل بالكراهية، كنا عن «يعمير دوه لندكر» و «الدروس» و« لروس» ودكشف الالبناس» و«اللحير» و حامع للماصد» و«شرخي المعمرية» (⁹⁰. ومال توقعه على جديرها عندية من الألمال كما نسب إلى ظاهر «المقمعة»

وقبل بنوقسه على بعسل و لوصوء، كما عن ظاهر «المبسوط»(* وقبل بنوقشه على العسن حاصّه، كما عن الصدومين*) بل ركما احتمل

سزيل كلمات كثير سهم على هذا القول (١١٠)

إ. لسال 11 مدارك الأحكام ٢ ٧٣ كتابة الأحكام 1/ السطر ١٠ مجرر الأحكام ١
 ١١ السطر ١٦. العوجر صمر برسائل العسر ١٤ ١٤. محمج تعالمه والسرهال ١

لا أنظر متناج الكرامية. ١ ١٣٩٤/ سنطر ١٣/ بتبخير ١ ٢٤٨/ مذكره المتقام ١ ٢٩٠٠. الشروس سرعيته. ١ ١٩/ روس أيسان ١٨/ النظر ١/ كيف الألباس ١/٨/ النظر ١- (مقطرط)، شجيرة النفاد ١// النظر ١/ و ١/ و ١/ و ١/ منام التقاصد ١/ ٣٤٤.

٢ _ أنظر قدمه اللبنام ٢ / ١٥٥ صنفمه ١/٥ الاقتصاد ١٤٦ الحسل والمعود، صمن مرسائل المسر ١٤٦٤ ـ ١٦٥ ، الكانمي من نقمه ١٣٩ ، إصباح التبيعة طسمي سمسلة الراسان المقتمة ١١٤/ السائر ١٩٤١ السائر ١٩٤١ السائر ١٩٤١ المسائرة ١٩١٨ السائر ١٩٤١ السائرة ١٩٤١ المسائرة ١٩٤١

النعثير ١٠ ٢٤٨، تذكرة الفهاء ١١ ٢٩١، ذكرى الشيعية ١١ -٢٥٠ ٥ ـ النيسوط ١١ ٦٧

١ _ التعييد ١ - ٥٥ / ١٩٥٥، الهداية، صمن الحوامع انفقيته - ٥ / السطر ٨
 ٧ _ جامع المقاصد ١ ٣٤٣.

واستدلَّ للجوار " _معد الأصل، وعمومات حلَّ الأرواح، وخصوص فولمه معالى: ﴿خَتَّى يُطَهُّونَ دَوَدُا تَطَهُّونَ فَأَنْهُونَ ﴾ " _باطلاعات روامات

منها. صحيحه صفول عن بي تحسن طأية قال قلب به إذا مكتب البرأة عشره أيام ترى الدم، ثم ظهرت مكتب تلاكبه إنام طاهرا، ثم رأت الدم يعد ذلك، أتسبك عن الصلاء؟ قال «لا دهم مستحاصية، تعتبل وتستدخل قبطية يعدد

قطشة ، وتحمع بين صلاتين بعسل ، ويأتهه . روحه , نأ رأدك ⁷⁷ والطاهر منها ان حوار الإسن حكم فعلي من أحكام المستحاصة ، كما أنّ انعمع بين الصلابين نعسل واستدعال القصة ، نعم من أحكامها ، واطلافها يتنصي

العملج بين الصلابين بعسل واستدخال القطسة أنصا من أحكامها، واطلاعها يمنصي المواز بلا شرط

وطلقها صحيحه عندائد بن سنان عن أبي عبدائد 20 وال والمستحصمة تعتمل عبد صلاة الطهر، وتصلّي الظهر والعصل (4 الى أن قال الولا بأس بأن أنه با مام الذاذ له ألا أثار حديد 1992

يأتيها بعلها إذا شاه إلا أيام حيضها كرائر. والطاهر مها سقريمه الاستناء أن مواز الإنيان من أمكام المستحاضة. لا من أمكام التي معلم الافعال «بدكور» كسلال الاستناء أو أربد ذلك مع أنّ

سوار الوطء لايكون معلَّها عني حسيم الأغسال الثلاثة بلا يسكال

۲ ــ البُرَّة (۲۱) ۲۲۲ ۲ ــ الكامي ۲ م. ۹ . در وسائل بتسيعية ۲ ۲۷۰ كنتاب انظمهارة. أسواب ولاستخاصية.

دالكافي ٢ - ١٠ - ١. وسائل بتسيعية ٢ - ١٠ كنتاب الطبهارة، يبوب و 2 سنتخاصية. وليات ١ الحديث ٣

ع. الكامي ٣ - ٩ / ٥، نهدس، الأحكام ١ - ١٧ - ٤٨٧، وسائل شيعه ٢ ٢٧٢، كساب الطهاري أنواب الاستعاصم، ساب ١ أفاعدين ٤

..... كياب الطهار 3 / ج ١

الكرسف توضّأت و دخلت المسجد ، وصبّت كا أصلاة بوضوى ، وهذو بأتبعا بعلما الا في أيّم حيضها»(١٠

هانَّ الاستثناء قريسة على أنَّ المشار إليها بـ«هذه» هي نفس المستحاضية العليلية. لا من يوصَّأت لكلُّ صلاة. ويهذا التعريب يقوى الإطلاق واحتمال كون الحكم حشأ، بعيد عن ظاهر الرواحة ومسافها.

وفرات منها صحنجته محكديان مسلم المرويَّنة عنى مشيحته انت محدد ب(۲) ، ومو تُقيه حمص بي غياث "

ويمكن أن يسندل لنه سمولمة فنصبل وروارة عني أحدهما والله فال:

«المستحاصة تكفُّ عن الصلاة أيَّام أقرائيها » الى أن مال «و تنجيع بنين

المعرب والعشاء بعسل, وإذا حبَّت لها الصلاء حلَّ لزوجها أن بغشاها، "! عين المردد ، «حلَّم الصلاء» هي معابله للحرصة الثابية في أيَّام أفراتها،

فيكون السادأة حكية العظم ملازمية حبيبة الصلاد، ولا اشكال في أنَّية بعد أثام الأفراء، تحلُّ لها بصلاة فعلاً ولاسافي حلَّتها شراط بحقها بأمور فيإنَّ سلك الأمور ليسب من شرائط الحبية، بل هي من شرائط بحقى لصلاة، فالمرأه إد

١ _ ١ ١٠ ١٨ / ٢ ، وسائل الشيعية ٢ ٢٧١، كتاب الطهارة، أسواب الاستعاضية . Visitable Visitall ٢ - البعد ١ ٢١٥، وسائل السعة ٢ ٢٧٧ كاب الطهارة، أبواب الاستحاصية، الله ١،

M. S. amil ٣ - تهديب الأحكام ١ ٧٧١ - ٥٠٥ وسائل شيعة ٢ ٣٨٨. كناب الطهارة البواب

اسعاس رائات ۲. بعدت ۱۷

ع عدس الاحكام ١ ١ ٤ ١٢٥٢ وسائل شبعه ٢ ٢٧٦ كياب فطهاره أبيواب الاستعاصية, الباب ١٠ العديث ١٢

... ... 783 يسهاب الاستحاضة ...

خرجت من أيَّامها، صارت الصلاه و حبية عبيها بالضروره من غير نبوكُّف عبليًّا شيء، والصلاد الواجب لايمكن أن بكون محرّمة عليها، بل محلّلة وإن كانت

مشروطية بالأغسال والوصوءات وغير دلك ومنها يطهر الحال في موثِّف عبد الرحمان بن أبي عبدالله. وفيها: «فبإذًا

كان دماً سائلاً علتؤخّر الصلاة إلى الصلاه. ثمّ تصلّى صلاتين بعسل واحد، وكلُّ

شيء استحلَّت بيم الصلاة فبيأنها روجها، والتطف بالبيت ١١٠٠٠

قالُ الطاهر منها أنَّ كلُّ ما سيحلُ بنه الصلاء _أي عس الطبعية _ستحلُّ

سه الوطء، ولا إشكال في أنَّ الأعسال عير دحبلة في اسحلال الصلاة حسَّى الاستحلال الععلى للطبيعية، كما أنَّ السير، والفينة وغيرهما لا دحل لها فينه، بل

هي شرائط ليحقنها

ولو أبكر ظهورها فيما ذكر ، فلا أفلُّ من الاحتمال المستقط الاستدلال

الخصم وفي قبال تلك الروايات روايات،

منها روانية سناعيل بن عبد الحانق قال سنألب أنا عبيدالله الله عبي المستحاضية كيف نصيع ؟. إلى أن قال عقودًا كان صلاة الفحر فيلتعتسل ينفي

طلوع الفحر . ثمَّ تصلِّي ركعتين قبل الغداة . ثمَّ تصلَّي العداة»

هلت: بواهمه روحه؟ قال عاذا طال بها دلك مستعتسل ولتبتوصُّا السرّ ب أقعها إن أر (دور(۲)

١ - تهديب الأحكام ٥ - ١٠٠ - ١٣٩٠، وسائر سيمة ٢ ٧٥٥، كيناب الصهاره، أسواب

٧...ساميه ، الباب ١ ، باسب ث ٨

١ ـ ف ـ ب الاستاد ١٢٧ / ١٤٧ و سائر السبعة ٢ ٧٧٧، كياب الطهارة، أبوات الاستحاصية ، الباب ١٠ العديث ١٥

ولملك مستند داشيج في صدره المسبوط» الكليا با مع ضبعف مستدها بالطبالسي وومن منها من حيث منزدها في أموره مها ، الأمر عملاه ركبتين قبل صلاء العداد، ومها عملي حوار أوطاء على طول البكة مثا لهيمال منه أحيد، ومها، الأمر بالوطاة بالايمكر ، لايكال عميا م تشيد العلقات.

وصها روایه مالك بر أهیر، قال سأت با معموطهٔ عن المسجاعیة. كيف بعداها روسها؟ قال «تنظر الأيام التنبي كبالت تنجيس فيها وحيصتها مستقيمة فلانفرع، فرد كنات لا لأيام من ذلك الشهار، و فعاما فيها بسوي.

مستغيضة الله يفرانها في عدد تدن الايام من ذلك الشهر ، و معشدها فيما سنوى ذلك من الأيّام ، ولا يعشاها حتّى يامرها فتعسل ، ثمّ يعشاها إن أراده "!! وهي أنصأ محدوشه اسند نما نك و صحيح الطّاسة والشهيد!") حديثاً ⁽¹⁸

هو هي سنده أمثر من نوتين الرحل، والروايات أي بدأل على حسسه كلّها سهي السه الله وكند بدكل الرئون بحال الرحل من قول نصيبه وبعليه ؟! وسوصت الرواية بالصحّبة ، كما وقد من يعدل بطاهري البناشرين (السيد وجعله بل قلما

۱ _الميسوط ۱ ۱۷

٢ ـ نهدب الأحكام ٢ ٢ ٤ / ١٣٥٧، وسائل السيعة ٢ ٢٧٩، كتاب لطبهاره. أبنواب الاستعاصة. اباب ٢، العدت ١

الاستعاصية الباب ۱۰ العدلات ؟ ٢ ـ مختلف شيخة ١ علاء الدوس الساعثية ٢٠ ٣٤٥

2 دائکتاني ۲۷ ۱۵۳۷ . انفضته E د ۲۵۵ ۱۸۸۸ مهدس الأحکام ۱۳۹۸ ۱۳۹۸. وسائل الشيخه ۲۲ ۱۸۸ کتاب اهر تص و لسواريت، أبنوت منو بع الإرث، البناب ۲. المدرب د

ة ــ (لكافي ٢ - ١/ ٦ / ١٩٦ - ١٣٦ - ١٣٢ / ٢٣٤ مشة ٢ ٣٥٣ و ٥ - ١ و٤٤٤ أنظر تقيح المثال ٢ - ١/ ١/ السطر ٢٩ (أبرات الديم)

٢- خديرة دلمعاد ٧٠/ السفار ٨، وراحم أصاً الشهارة، الشبح الأعساري، ٢٦٠ / السفار ٢٠.
 مصاب الفق، الطفارة ٢٠٠٠ لسفا ٢٠

نوثاقمة العهلي؛ لأنَّ في سندها الربيري. وهو لايحلو من كلام؛ وإن كان الأُصحَّ وثاقتم(١) ووثاقمة عني بن الحسن بن قطّن

قالرواينه موأقمه مع العنصّ عنى العنهي، وصنعهه منع اسطار إليسه، ومحدوشيه الدلالية باحتمال كون عميل المأمور بنه هو عميل العيص

ومحدوشيه الدلالم باحتمال كون نصبل لدمور بمه هو عميل الحيص وما يقال: «من أنّ جمل « لمسل» عنى غميل الحيض نعيد؛ لأنّ طباهرها ترقّف الوطء مطلقاً في غير تلك الأثام عنى المسل» " **

قبر تامً؛ لمنع ظُهورها في بوقّف كلّ وطء على عسل. بل من المحمل فر سا أن يكون مقادها أنّ الوطء مطلقاً ــ فيما سوى الأثام ــ سوقف على صرف وجود

ال يقول مقاطعة ال الوطنة فقطة المتلفة المتلفظة المتلفظة المتلفظة المتلفظة المتلفظة المتلفظة المتلفظة المتلفظة و تشريد هذا الاحتمال رواسه الأحدري بنجن هذا السند. قبال. سناك

وتؤونگي هذا الاحسال رواسه الاستري سين هذا السند. بنان ساخت با حصر بگالا عن انست، مشاها روسه وهي في عاسها س الدو؟ قائل «عمر» إذا مشن له مند يوم وضعت بقدر آيام عملة حيصيه. ثم تستطير بيوم، فلا باس بعد أن يقشاف روسها، يأمرها فتقسل، ثم يشناف بن أحث» هي في طلم، في در النان

عسل النماس ووجب التأليد أنَّ من النجعل فريناً كيونهما روسيه واصده ستأل عس السنجاضية والمقداء، وحيثية يكون الجواب في القنباء والعالم لإنهام الجواب عن السنجاضية على فراس إيهامية، بأش وكيف كان فلانفكن عبيد المطالقات تشار هذا أولياب.

١ ... تفكّم بعص الكلام في وتافشه في الصفحة ٧٩ ٢ ... مصباح الفقيد، الطهارة ٣٣٠ / السطر ٣١

¹ ـ مصباح الصيدة الطهارة - ١٠٠٠ السطرة ؟ ٣ ـ تهدب الأحكام ١ ١٩٠٦ ، ٥ ٥ ، وسائل السيعة ٢ ١٣٨٣، كتاب الطهاره ، أينوات المقابل إلى الرباع (ويجديث ؟

الى أن فال «وان أراد روحها أن بأنيها فحين تغتسل» ١٠

ه النمشك بها المّا بمعهوم أنشرط، ولا معهوم له عني المعام عني قرص بستيمه في عيره؛ لأنَّ معهومه إن لم ير دروجه - ولا إشكال في عدم اتباسه العطلوب، وإمّا بمفهوم القيد؛ بأن يقال؛ إنَّ حوار الإتيان حين العسل، وفي غير حيته

لا يحور ، وهو كما برئ - حيث انَّ انفيد لا مفهوم لنه أوَّلاً ، ولا يعلم أنَّ المقترَّر ماذًا الماء أي إن أرد أن بأسها فحين بعثب بأسها؟ أو حين بعنبور لا يأسر بأن بأسها؟

والظاهر وان كان الأوّل، لكن لابدل عبي حرصة الاتبان قبل بعبيل، لأنّ الأمر بالإبيال جين بعسق _ المستفاد من الحملية الحيريية _ يتحمل أن يكون للاستحباب، قندل على تعينه عند انتعاد القيلا

و النصاف أنَّ رقم الندعي الإطلاقات المفدِّسة بمثلها عبر ممكن على يو هلنا بدلاليه حميم الروايات على ما بدعي من اعتبار العبود المأحود، قيها ـ فكان فوله «كارٌ شيء استحلَّت به الصلاة فيناتها زوجها» دالاً عني التبعلين عبلي حميم الأعمال، وكده قول» وإذا حبَّت لها الصلاة حلَّ لروجها أن بعشاها» وروايية إسماعيل دائمة على اعبباز العسل و 'وصوء، ورو به مالك وسماعه دالسين عملي

العسل فقط، وروينه الرصوي على العسل وسطيف المحلِّ ٢٠٠ كان الأرجح همو حملها على مراب الكرهم أو الاستحياب، لا النقيد بالأحص مصمولًا، فيا والمحمل والأنزل أوهم ببط العرف والمعلام فيدتر

١ _ الكافي ٢٠ ٨٩ / ٤. وسائل الشبعة ٢٠ ٢٧٤، كتاب قطهاره، أبنواب الاستحاصية، الباب ١, العدب ١

¹ التعبد تعسبون بلام والرص ١٩١٤ مستدر والوسائل ٧١ ، كتاب فطهاره ، أنواب الاستعاصم الباب ٣٠ ومعدت ١

الأمر الثامن

في حكم صوم المستحاضة إذا أخلَت بأغسالها

هالو ، وإن أخلُس بالأشبال افي شبهه ليرضح صوبها، وفي «الصوفةر»، "من غير خلاف أحدة قسه "، وعنى «حيامع أستاضته وداروض» الإحساع عليم"!، وعنى «السيسوط» «هنو لذي روء أصنحات!" وعنن «السدارك» ودالدميره» وعشرح المعاشم». خو مدهم، لأصحاب، "؟

حول دليل المسألة

و الأصل صد على الطاهر با محيجة على من فقر باز قال: كتب إليه امرأة طهوب من حضها أو معاصوبه في ولا يوه من شهر رمصال، ثمّ استحاصت فعلت وصافت شهر رمصان كنّه من عزال بعرا ما مصله فاستحاصته من والتطفى صافحات على يعزز صرفها وصلافها أم 17 فكتب فالقطي صوفها. والتطفى صافحاتها والرسول الفائلاً في اين يراء المؤصات من سالة بذلك الداءاً

¹⁷¹⁸ T A XXII Ala - 1

جامع المقاصد ١ ٧٣. روص الحمان ١٧ / السطر ٩
 ٢ - المسمع ١ ٨٠.

ع مداوك الأحكام ٢٨ ٢ . دخيرة المعاد ٧٦ / السطر ٢٣. مصابح الطالام ١٠٥١ . السط ١٠٢٠مت ما

وهي روايم الكليسي والتبيع، ذكان يعمر قاطعة والمؤمنات. به (**
والإشكال فيها بالإصدار (**، في عسر مسلك صد كون المكتب مثل
اين جوزيار كالإشكال التبيان بالتبيين رقية الصائبة المطافرة ما تراه الساء،
على مطافلة للأحيار (* لقدم مصويت كونها الصائبة، ولعلماً فاطلعة بنت أبي
حيث وعلى قرص كونها الصائبة للمرة، معدلة كان يأمرها لعلم النسسة،
كسا هي سعص روايات العسص (* صع أن رواية الصدوق لا تنتسلل
على ذلك

وكا لإشكال بانسمانها على ما هو خلاف مدهب لأصحاب من عدم فصاء الصلاة (١١)

رفيقا رئيما يقال «لايسمي الارتفادة في أفي ماكتيمه الإمام في العوام، وأسا هو السال حكم المائض، كما يدل عديد ولد «ولا تقصي الصلالة وقول» «لأنّ رسول الشقائلاً في كان يأمر إلى الحَوْنَ مِحَالَكُ كَانَّ بِأَمْرِ بَدَلْكُ بِالسَسِمة إلى العربض، كما في خَدار « مع أنه فعيت، فرصيه الاستدعام بمعقمها في العارج

جدالياب ٤١، لعديث ٧

١ ـ الكامي ٤ ـ ١٣٦ / ٦. تهذيب الأحكام ٤. ٣١٠ / ٩٢٧ ٢ ـ مدارك الأحكام ٢ ـ ٣٩ ، مسند النسعة ٢ ـ ٣٨

٣ ـ مدارات الاحكام ٣٠ . مستد الشعبة ٢٠٠٠. ٣ ـ المدائق الناصره ٣ . ٢٩٦ . مصباح العينة . الطهاره : ٢٣١ / السطر ٣٠٠ .

له رامع الكامي ۱ (۱۵۸۸) مثل الشرائع ۱۹۷۱ / ۵ (۱۸۱۸ / ۱ الفسيم ۱ ۱۹۶۰ / ۱۰ الفسيم ۱ ۱۹۶۰ / ۱۸۰۰ کنداب کست الفشتر ۲ (۱۹ و ۹۶ پندر د گوار ۱۸۷ / ۱۸۱ مستدرد الوسائل ۲۰ ۳۷، کنداب الطهاری آن ب انتجمی دانیات ۲۷ الحدیث ۲ و ۱۹۶۵ (۱۹۶۰)

ه ـ وسائل دشیمه ۲ ۲ ۲۶۲، کنت الههارة أوب المیهن. البات ۲ دارالعدیت ۲ ۲ مجمع المات ۲ ۲ مجمع المات ۲ ۲ مجمع المات ا

والحمل على القصيمة التقديريمه بعبد وما يمقال: "من أنَّ كبون بمعض فبقرأت ار وابيه مطروحيةً، لايخرجها عن الحكية صمة عدهاه!!! حمود نحب في مثل المورد؛ إذ لا تقول بحكمه الأخبار من باب السببية المحصية بعبَّد من حبيث

السند أو الدلاليه: حتى بليرم ببش هذه انتفكيكات، وإنَّما بليرم بعدم خروج بعض الفقرات من الحكيبة بحروج بعض أحر إردا ببطري حسمال حباق فنبر الصقرة

المطروحة يخطها دمن نحو السفط و ننجريف والنبشه، وأمَّا مثل هذه الرواسة .. التي تشهد سياقها وتعليها ومحالمية مبداولها للنعاشية أساشياك الميم سي فيي الاحتمالات المنظرفية، وعدم اختصاص تأسهما باحسال بعدُّ سه _ قالسفكيك

.(*) - atl e. (Kakl) a line. (*).

وقسم أنَّا بعد الأرساب عن كان الحواب عن الحيص في مكانية لأيكين البيئة ول عده ولا بكلف فصاء المستحاصة و بنفساء صومهما وصلابهما مع عدم

الاتبان بالأعسال التي عليهمه، في عابسة العراسه وأعرب منه الاستدلال عليه (مال هذا بكيلها الحائص) وأنَّ رسول

الله تلكي _ محسب روايه _ أمر المؤساب لحائصات عدلك: قال ما دكر لاسدل ولا يعد أن يكون الحلل وبادء لفظية اللا» قبل «تقصي صلاتها» وأن يكون

على أنَّ الإمام ١١٤ أحاب عن الحيص في حواب السؤال عن الاستحاصة. يمل كون المكبر بالنسبة إلى الصلاة خلافُ الوقع، دليلٌ على وجود حيل في الرواية الصواب «نفصي صومها، ونفصي صلاته» ولمّا كان المعروف الوارد في رو يات كثيره: أنَّ الحائض تبقضي صومها ولا سفصي صلابها، صبار هندا الارمكبار والمعروفية سبباً للاشبياه، فزاد بعص الروة أو بعص الشاح ذلك وهذا الحملل

١ _ جودهر الكلام ٣ ٢٦٥. الطهاره، السيخ الأصاري: ٢٦٢ / السطر ٢١ ٢ _ مصياح النفيد ، اعلهارة : ٢٣١ / السطر ٧

أوهار من أصل الدعوي

الأغسال في الحملة؟

غير ممكن.

.... كناب الطهارة /ج١

الحرثي في فقرة من الرويم، لايوجب رفع البدعن النقرة الأخرى النفته؛ بقاء

ولا ربب أنَّ مشأ قنواهم هو هذه الصحيحة.

وأمّا ما استفهداته لمدعاه امنا أنبه فعشة فاصتبة ؛ لاسعد عدم تحقُّها قي الجارج) فليربطون وجهيم؛ قال السيان والحيها ببالحكيم بالحيهوصا قين

والإنصاف أرارهم النداعن رواينه صححته وأصحته الدلالية في فتفره سها الأحل حلل في قطريها ؛ لأحرى المرابكال الأصحاب عنبها فديما وحديثا،

وأمّا الاحتمالات التي ذكرت في أزوايته ممّا ينبو عنها الطبع السلم، ولاستعى النعرص لها فالحكم ماعني احساله مثنا لا شكال فينه نصا وفنوئ

وإنَّما بكلام في أنَّ صحَّم صومها، هل نوقف على حمع الأعسال حتَّىٰ عبدل اللبلية المستقبلية، أو تتوقف على عبر عسل اللبلية المستقبلية، وعملي الأغسال النهارية فعط ، أو على غسن النيلة الناصيبة فقط ، أو على عسل من

الساء السرر أمراً حادثاً في الأرسية المأجّرة، ولا أمراً عربير. وأمّا ما ذكره أحيراً ٠ امل أنّ التفكيك بين الفقر تين في مثل تنك الووايسة، في عاسم لاشكال» فمرينصح وحهم مع أن رماده لفظية «لا» فيها ـ حطأ واشماهأــ عير بعبد مع الارتكار المشار البيه أعاً، وما ذكره ديبلاً على عدم إمكان الفكيك

توقّف صحة صوم المستحاضة على لأغسال المهاد مة

احتمالات، ولعضها وجمه وقدون ولايتهر مس المعض " إلاّ أنّ تبركها للعبيع موجب للقصاء، وأمّا أنّ لسبب ترك لمجموع أو لحميع أو غير ذلك، فلايعلم مده.

كما أنّ ما في دلسون - مثل فوينه في الشرائع ٥٠ «ون أنفيّت بالأحسال لم يسخ صوبهه ١٠٠ وطلب ما في «القو عداء الايطهر سه أنّ الإخلال بالمنعوع أنّ لمناسخ يوجب ذلك ويحسل أن تكون مزادهم أنّ الإغلال شيق منها يوجب الأن وأن يبقد المسائل الدلاسة على ما عن «التكرة» والسنهي الأن والفهد كما عن «التكرة» والسنهي الأن والفهد كما عن «التكرة» والمراثة والتراثة والتراثة على السلمة السائسة السائسة والمدن على السلمة السائسة على عند لحكم مندم الدوقت على غسل السائلة المسائسة والمدن المسائلة السائسة على عدد لحكم مندم الدوقت على غسل السائلة المسائلة ا

لثم إن ما ذكر بالنسبة إلى اللبنة المستقبلة وجيسة العدا لعدام طور أرسة الأمر السائر في المفترة في دهن الغرصة من المش ومعد الإحساء الدعافي، قالتين أو لفرى مصرفان عند، ولولا سالمهم عبلي سوقته عبلي السهارسة، ومر دنظمة في غيش الفندة المناشبة ، حيث يقهر مهم أنّ القدر السيني هيو المهارسة ـ لكان للإسكال في الهارسة مجال، وللذهاب إلى يوقف على المسلم المدارس نقط وحية ،

١ ـ وهي صحيحة عليّ بن مهزبار، التي غَدَّمت في الصفحة ٤٩٧ ٢ ـ شرائم الاسلام ١ ٣٧

٣ _ قواعد الأحكام ١٠ / ١ / السطر ١٥

غ ـ تدكرة الفعهاء ٢ ـ ١٠٤ ـ ١٠٥ متهى النطلب ٢: ٥٨٦ / السطر ٤
 ه ـ السار - ٢٦ . ذكرى السيم ١ ٢٤٩ .

⁻ عامع النقاصد ١ ٤٤٤، مسالك الأمهام ١ ٧٥، روض العمال ٨٧ / السطر ٣

لکن افرصه هو الوقف على بهراسه تکویه السبت طاهرا و پنکل ل پرخته دالله سرا السنده می الفتل و مسوی، حسیب «السبحات» الکسری وساطها الشوع احتلالا، و حسال بنده في عليه «کند وحلاف السنفهم من بنفن، قضيته مع غدم «مسل بکول المروح حسارا با بلا بقور ومع المسل بکول معقود عبد، فلا محمل می «کسال بهرات عبضته کنا پنیکن الاستدلال

للهُ إِنَّ طَاهِمَ اسْتَصَاحِتُهَا لَيْ يَحْلُمُ الْكَثَيْرَةِ، وَلَهَا مَلِّ عَلَى طَاهِمُ كَثِيرٍ مَنَّ التَّهَاءُ احتصاحِتْهِ إِنَّ السُّحِيْتُيَّةِ مِنْ إِنِّ إِنِّ السَّمَّةِ السَّمَّةِ السَّمَّةِ السَّمَّةِ السَّمَّةِ السَّمَّةِ السَّمَّةِ السَّمَّةِ السَّمِيْةِ السَّمِيْةِ اللَّمِيْةِ اللَّمِيْةِ اللَّمِيْةِ اللَّمِيْةِ السَّمِيْةِ اللَّمِيْةِ اللَّمِيْةُ اللَّمِيْلِيْةُ الْمِيْفِيْةُ اللَّمِيْةُ اللَّمِيْفِيْةُ اللَّمِيْنِ اللَّمِيْةُ الْمُعِيْدُ اللَّمِيْلِيْقِيْمِ اللَّمِيْلِيْةُ اللْمِيْفِيْةُ الْمِيْلِيْلِيْمِالِيْمِيْمِيْلِيْمُ

والحبدته تعالى

١ ـ أنظر فطهارة. النسخ الافصاري ٢٦٣ / المسيطر ٣١ مسرائح الانسلام ١ ٢٧. العدمع للسرائع؛ ٢٥٧. فواعد الأحكام ١٠ ١٦ / النسطر ١٥. البيان ٣٥

المقصد الثالث في النفاس



تمهيد

فيما هو موضوع الأحكام الشرعيّة في المقام؟

والطاهر أنه لا تتره معداً بها هي تحصل معاه الفوى أو المرقى، أهدم معلى حكم هي تلصوص على هذا النون يجد الإطلاق، حش يكون بالمرق أق اللهنة مرحة أنصحيله، من الروايات الوازه في هذا الياب، ظاهره هني سرئيد الأحكام على دم الولادة لا على معيه معينة ألى تعد كون الولد بنفسته حديثاً بالقلام من رو بات الياب وتوبكار الاسترعمه، أن الدم هو العدت، كما في دم العيس والاستحاضة،

الميس والاستماشة. والمستماسة . والمستماسة المستماسة . والحدالله الله الله على المس الولاد، قلا دليل على والمعدال المعالى المستمالة . المتحدد المعالى المعالى المعالى موضوعاً المحكم لدم يو المعالى المتالى المعالى المتالى ال

۱ ـ هذم بر الصعحة ۹ ـ ۱۰ ـ

للأحكام الشرعية ، قلو كان عنوان النفاس، اعدّ منه ، فلا محالة يكون حاله

حال الحيض أو شبيها ب كما أنَّ الأمر كذلك في حاب الأكثر فانَّ «دم الفاس» لو صدق عبلي

الاكثر من العشره أو التنابيبه عسر -كما هو علاهر - فلا شكال في أنَّ الحكم مرائب على حدّ حاص هو العبره أو الثمانينة عبير ؛ على احتلاف فينه، فالرائد عن الحدُّ وإن صدق عليه عنوان : تعلين، و : دم الولادية لكنُّ الأحكام لا تبريُّت

الأعلى المحدود بالحدّ التي عير والحاصل أله لا ديل عني بيوت حكم لنطبق عبول التماسا حكى بارم المحص والتحقيق لعبواسه بعبه وعرف وقولته الوعسيل السفاس وأجب الا

اطلاق فينه كما لايجمى وأحبدار طيلافيه يرمس حبيب أبيعزص فيي عسيق الاستجاصية لحصوصتات الكبيرة باغير معثني بنه بعد كوبنه في حسم الفعرات بصدد بيان أصل الوجوب

هذا مع أنَّ نعلني الحكم في حمع الروايات على دم الولادة، يوجب رفع ابند عن الإطلاق في روابية واحده؛ على فرص بسليميه ولكنَّ لاسبية بنظر العرف أنَّ العاس» هو در الولادة عن الانتقس المعين

الدح ولو أطلق عني نفس يولاده بيكم أطلق «المنفوس» في يعص الرو يات على المولود أأن فلاينعد ال لكول تصرف من التأوّل باعتبار حروج الدم منعها، وكنده على بنقس الرحم، ولهذا بعد عن يعطري. وأنَّا استفاقية من ينقس الرحم أو

١ ـ الكامل ٢ . ١ . و ماكن سيعة ٢ ١٧٣ ك.ب عضارة أبراب الحسابة ، الساب ١ Y 1 ... 11

٢ _ وسائل التسعيد ٢٦ . ٣٠٢ . كتاب الفرائص والمواريث، أبواب ميرات الحُشي، الساب ٧، العدساء ولاولا والووا

۵۰۷ . .

ومثا دكرما نظهر - أنه أو جرح الطفن باله وليرسجرج الدم. ليريكس لهيا نفاس، فما عن التنافعي هي حد فوالسه وأحمد في جدي از و بيس سامن لتوف

الحكم لها^(۱) ديس بسيء نعم، ربنا ينولكم من نعص جروبات أن يولاد موضوع الحكم، كموا**كمه**

نعم، ربنا يتوقد من نعص تروانات إلى ولاده موضوع التحكير، كموقصة عشار ابن موسى عن الني عمد مماثلة - في انسراء نفستها انقسلني أشما أو سوماً أو نومين، قبري الفسترة أو دماً، مال «تصلّي ما لم تلد، """ إلى أخره

ومثلها موتَّفسه الأحرى! أنا والطاهر ألهما واحده. وحمه الوهِّم أن معهوم منها كها د وبدت برنصن. فكون الولاده معام

وسند توسم في المهوم عليه في و ولات للرفض المانون الوداد المامم

وفسه ما لا يحمى ؛ فان الطاهر منها أنَّى روبياً الأسفرة والدم قبل الولاده، لا بوجب حرسة الصلاة، دون ما بعدهار فحيته تدلَّى السوراتيّة عمل ما هو المشهور ؛ ... أن مده مدهد عالمك لا الدلاد

س أنّ زيدم موضوع الحكم لا الولاده ويشهد له خبر زّرتي بن الربير الحلماني عن أبي عبدت لمُثّلًا ، لا رجيلا

سأليه عن امرأه حامل رأب اقدم. فعال ديدع الصلاد» قال هاتها إب الدم وقد أصابها عصلي، قرأسه وهي بمحص، قال، «تصلّي

أعظر كشف اللمام ٢- ١٩٦٩، المنعرب في تربيب السعرب ٢- ٣٢٢

۳ ــاُنظر العلاق ۱ ، ۲۶۵ . تدکرهٔ تعنیاه ۱ ، ۳۳۱ المحموع ۲ ، ۱۰ و ۳۲۳ ۳ ــادکاف ۳ - ۱ / ۲/ بهدید الأحکام ۲۰ ۲۰ / ۱۲۹۸ وسائی المسجعه ۲ ، ۳۹۲

^{...} ويكافي ٣ - ١٠ / ٣، بهديب الأحكام ٢٠١ / ١٣٦٠، وسنائل الشبيعية ٣٠ ١٣٩٠. كتاب الطهارة أبراب أخدس أمات ٤، اتحديث

⁸ _ الفصيد 7 . 4 / 711 وسائل السند 4 . 731 كتاب الطهارة، ابوات النفاس، أبياب 4. الصداب ٢

حتى يحرج رأس الصبي. فإذا خرج رأسه لم يحب عليها الصلاة ..».

إلى أن عال. ما العرف بين دم العامل ودم المحاص؟ عبال «إِنَّ الصاحل قذفت بدم الحيش، وهذه قذفت بدم المحاص إلى أن يحرح بعص الولد، فعند ذلك بعير دم النفاس فيجب أن شرع في التفسن والحيض، فأمّا ما لم يكن حيضاً أو نقاساً فأنّنا ذلك من فتن الرحم(١١)

حيث علَّى العكم على داده العارج مع حروج رأس الطفل فيظهر منها أنَّ العوصوع للحكم هو انذم، لا خروج رس لولد، كنا نتصح «لك بالنائق فنها، قلا اشكال في النسائلة من هذه العنهم.

وكيف كان: فيتمّ المفصد بذكر مسائل:

المسألة الأولى

في أحكام الدم الخارج قبل الولادة وبعدها والمقارن لها

١ _حكم الدم المتقدّم على الولادة

لو رأت دماً مل «لأحد هي الولادة وطهور شيء من «لولد» لم يكن عاساً وإن كان بعد الطافعة «للاحك كما عن «الخطلاف» و«كشبك الرسور» و«السميح» و تجامع السفاصد» و«تشرحتي الجمعرية» وغير مالاً» سل عنن «المتخلف»

۱ ــ أمامي الطوسي ۱۹۹ - ۳۶. وساس الشيعة ۲ ۳۳۶ كتاب الظهارة. أينواب الحديض. وباب ۲۰. العدين ۱۷

[؟] يأقيل متناح لكرمه به ٢٩٩١/ استغر ١٦، العبلان ٢٤٦١، كشف ترسور ٨٤. A٤. الصبح الرائع ٢ ٢٠١٠، عام المعاصد ٢٤٦١، المحوسي على سرح النَّاسة المشاعبة. المسئلة المحالسان: ٧٣/ السل ٢٩

ودالتذكرة» و«المدارك» ومحاشيم الإرشاد» الإجماع عليماً ؟.

وتدلَّ عليمه أيصاً موقعه عشر بس موسى وروابسه رُريق لخلقاتي المنقلَّمنار اللهِ قلال في دلك

حول الحكم بحيضية الدم المتقدم المستجمع لشرائط الحيض

إِنَّمَا الإِسْكَالُ فِي أَنَّمَه على مدير جامعيته لشرائط العنض حان عبر تعطَّق هصل أفور انظهر سمه وسن دم الماس حامكم محموسه الدعوى عدم اعبار أقلّ اطلم يسمه ومن الماس المناشر ، أو لا باعسار السراط دلك؟

ومورد الكلام بدردا ليكس ما يم معدم حصو إلا عدم فصل أقبل الظهر د كان رات تلاحد أثام في أثام شادداً، أو ميامناً للصفات، أو في رمال إنكاسه ، ورأت الظهر سمه أثام ، فرأت ما الولاده ، ويعد قيام النشق و الإحساع حسى كنون دم والولادة عبات ، ذار الأمر بين حصيبة الذم السابق وكوثته السماحة ، بعد ، الساء لم المتناع الموسى والعبل كما هو الأفوى ا

تيني اختياج العيس و العيل النا هو الدفوي و فدوى وقاق الخلاف ا¹⁷ فيتنينه عنى عدم احتياعهما، ليسب وجهم في وكاما تعن قيمه.

> وكنف كان ولايدٌ في المقام من يسط بكلام في أمرين؛ أحدهما: فيما ينشئت بـ للـ وم العصل بأقارٌ الطفين

وقايهما: سيعد لفراع فرصا عن عدم الدلين على الاشتراط .. في "ســـه

أنظر مفتاح الكرمة ١ / ٣٩٩/ السطر ١٥، محتلف تشيعة ١٠ ٢١٥، تذكرة العقهاء ١٠
 ٢٠ عدادة الأحكام ٢٠ ١٤٠

٢ _ تقدّمتا في الصمحــه ٧ ٥ ٣ _ الحلاف ١ . ٢٤٦ _ ٢٤٧

. كماب الطهارة / ج١ هل يكفي ذلك في الحكم بالحبصية يو سفية فاعدد الإمكان لو تنت، أه أما من الصعد ، أو لابد فيه من احرار عدم الاشتراط؟

م ينشتث به للزوم القصل بأقار الطهر

فلقول السدل عنى الأمسراط الباطلاق مرسية يتوسى القنصيرة ا وصحيحته محكد بن مستم عن أبي جعير بنها إ فال الالكون القرم في أقلاً مس عشره أنَّام فما زاد. وأقلَّ ما بكون عشرة من حين تظهر الى أن بري الدم"" وقهما شكال

أمًا لترسلته فيها مصادين الاسكالات السعامية في متحلها ا مشهد سال مسافهه مسهد مال عمهر الدي قيمه اهو الدي يكون لاحترال ديدم لأجل عدم في وقيم فأن وليم عدَّى الظهر عشرة أيَّام، لاساسب بدليم عودلك أنَّ المرأة أوَّل ما تحيص ربعا كانت كثيرة الدم ... إلى أحره. إلَّا باعسار أنَّ أدبي ما بمكل احتران الدم فينه بالحسب التوع، والحسب الامراجية المتعارفية بالهوا عسراه الله، ففي بدك العسرة يحدم بده في الرحم فبقدفية عسرة أكام في أوالل الأمر وكثرة الدم، وأعل مها كلَّما كم ت ال: ثلاثة أيّاء

وبالحميلة أتما يكون دين عهر عبيروأتام الألها أفل زمار يمكن فيسة

١- أنصر الطهارة، السبح الأصاري ٢٦٤ / السطر ٢، مستمسك اصروة الوثقي ٣. ٣٤. ٢- لكافر ٣٠ ٢١/ ٥. تهديب الأحكام ١ ١٥٧ / ٢٥٤، وسائل لسعيه ٢ ٢٩٤، كتاب طهارد رأبوات الحبص والبات والرالمديث ا ٢- الكامر ٣ ٧٦ / ٤ ، تهديب الأحكام ١ ١٥٧ / ١٥١ ، بسائل الشيعة ٢ ٢٩٧ ، كساب لطهارة رأبواتر الحيص البذب ١٧ المعابث ١

المسترو السبع ٢٠ ـ ٥٥

احتران الدم للعذف عشره أيّه أو أقلَّ بخسب حلاف سبى امعر، قلانكون فيمه إطلاق لمطلق الطهر (سو ، كان بين تجيمس أو لا بل ولا أنطلق الحمسس أيضاً. لا با نكر : الطهر طهر الاخبال والافجار

رة ما يحون الفهر هم الد عشران والدعادة وصلة يقال على وصلة الالإكوان الطليم أقلاً على عمل وصلة يقل ألم يقدر أنها أن كون المراسطة صدارة ودلاً أن المسترسلة على أن كون المراسطة صدارة ودلاً أن المسترسلة على المسترسة الأن كون المرابة معلى الطهر عائماً كل فها وأقا صحيحه الى مسلم، فلأن كون الالمرابة معلى الطهر عبر الاستراسة الالمائة المسترسة المناقبة المناقبة والمؤتل لكلام أن الدائمة على مسلمة حسن المناقبة المنا

ككوينة لاحل روى الولد علا بدل علينه، ولايستعاد حكيمة منها وبالتعديد القدر لسيق من ◊ لفرء «هو العقير الحاصّ لا عظاما، ولا وليل

وي تصنيح خصير تصويل من خطره هو تطهر خصصا و تحديد مناها المادة و تحديد مثلق الطهر ، فلا تمكن المشكل بها لدلك و يستر بدلك بوليم وقيمه «لايكون القرم في "للّ من عشرة» تبحل لعظمه «في»

ولو كان الفراء هو الطهر كان حقّ المدرة أن بمال "لايكنون القدرة الشلّ " « يجلاف ما واكان معمى حجم الدم، فإن حدست هو بحكها كما لايجمل، بأخل فإن فوق «إن الأقلّه مد دُلّت منها أن الماس حضل محسب وال المسلم كالمحلس تشريق وصورها ما ذلّ على أن خهر من لحبصين، لايكن أفلّ من تدا الديناً المتصاحباً المثلكة؟

١ .. الصحاح ١ - ١٤ لسان اعرب ١١ - ١٥. القاموس المحيط ١ - ٢٥ ٢ يـ هداهر ديكلام ٢. ٣٦٩

. كتاب الطهارة / ج ١

يجاب هنمه ، بمتم الصغرى أوّلاً ؛ لعدم ما يدلُّ على أنَّه حيض محتسر.

ىىم. قى روايىـ ئۆر عى أبى عبدائه الله ؛ دال: «سأل سلمان، على علماً علىاً الله عن رزق الولد في بطن أمَّه، فقال: إنَّ الله تبارك وتعالى حبس عليه الحيضة، فجعلها رزقمه في بطن أشمه ١٩١٠.

وفي صحيحمه سليمان من خامد قال: قلت لأبي عبدالله الله ؛ جعلت عد ك.

الحبلئ رتما طمئك؟ قال. «بعم و وذلك أنَّ الولد في يطن أُسَّه غداؤه الدم، فربَّما كثر ففصل عدم، فإذا فصل دفقته، فرد، دفقته حرمت عنيها الصلاة»(٢)

وهما -كما بري - لا بدلان عبي أنَّ العاس حيص محبس، بل الأولى بدلَّ

عليَّ أنَّ الحيص محبيس لأجل ردق الولد من غير بعرَّ من للنماس؛ وأنَّبه حيص محسس، ولم لا يحور أن يكون البعاس دماً غير العيص موضوعاً أو حكماً، وأنّ بدم الحيص في النصّ (١٢) و لعتوى ١٢ ولا أقلُّ من كون حكميه غير حكم الحيض

ومحرَّد شيراكهما في بعض الأحكام لايوجب وحيدتهما داساً ، لو لير لبطل سأنَّ احتلافهما في نعص الاحكام، دليل عني احتلافهما في الموضوع، كما أنَّ الصائمة أيضاً مشتركة معيد في كثير من الأحكام وأوهى منها دلالية الروائية التابية: قالٌ مقادها قصول دم الحيص عن غماء

الولد وفذ قمه في رمان الحمل، قلا ربط له بما تحن فيه

١ _ علل الشرائع ٢٩١ / ١، وسائل السبعة ٢ ٣٣٣، كتاب الطهارة، أبواب العبيض، الباب ٣٠ المديث ١٣ ٢ ـ الكافي ٣ /٩ . ٦ وسائل (سيصه ٢ ٣٣٣، كتاب (لطهار) أبواب (لحبص) (لباب ٣٠٠)

٣ .. راجع وسائل الشيعة ٢ ٢٨٢، كتاب عهاره، أبوب المعاس، الباب ٢، الحديث ٢ و 5 و 6

كما أنَّ ما دلَّ على لروم قعود السياء بمقدار أيَّام العاده". لا تدلُّ على كون دم الماس عين دم الحيص؛ لو لم يدلُّ على خلاف، بأن يـقال: إلـــه له كـــار. دم الحيض كان عليما القعود أثام العادم لا بعد رؤب الدم يبعدا ها كما هم منفاد

الروامات، تأشل ويعنع الكري ثانياً بدعوي أنه بعد تبديركون الماس حيماً محسساً،

لكن لا دليل على أنَّ الطهر بين الحيصنين مطبقاً لا يكون أقلَّ من عشرة أيَّام، سال المسقى من الرواسين بالسان لسعدَم بأنَّ أنطهم الدي يكون ميشاً لاختران الدم

واحماعه، لا يكون أقلَّ، وعدم أقلَّيه لأحل كون ذلك المقدار من الرمان صالحاً لحمصه واخترشه، وأمَّا ذاكان الاخبران بسبب آخر فلا، فندتن

وأمّا فصنمة «أنّ النفساء كالحائص في حميع الأحكام» قإل استدلّ عليمه صحيحة رواره فال: قلب له النفساء ستى تصلّى؟ الى أن قبال قبلت والحائص؟ قال: «مثل ذلك سواء، فأن انقطع عنها الدم وإلَّا فهي مستحاصية.

تصنع مثل النفساء سواء»(٢). فعيم أنَّها بصدد بيان كون الحائص كالنصاء في الحكم المدكور فيها، لا في جميع الأحكام.

وان استدلّ عليه بالإحماع و بعدم لحلاف، فنفس هذه المسألة خلافيه. وقد من حال دعوى «الخلاف» تعن الحلاف فنها" مصافأ إلى احتمال استفاده المحمعين من الأدلُّم السويم، وهي عير تامُّه الدلالية عندنا

١ - وسائل ديسمية ٢ ٢٨٣، كتاب الطهاره، أبو ب معاس، دياب ٢ المحدث٢

٣ _أنظر ما عَدّم في الصفحة ٥٠٩

٢ - الكافي ٢ ٩٩ ، ١، غديب الأحكام ١ ١٧٣ ، ١٩٦ وسائل الشعم ٢ ٢٧٣، كساب

الطهارة, أبراب الاستحاصة, الباب ١. الحدث ٥

وأكا الاستبلالات بالسألة باظلام مرأفه عشار ورواسه كزيرالا ففيه ما لا يخص ؛ فان في مو تُقفة عثار الأولى ود فرع رؤيمة الصفرة أو الدم على الطلق عمال عدات صفرة أو دمأه وبطهر سبه أنّ رؤيهما من حصول الطلق.

. . كتاب الطهارة / ج١

بل يمكن أن يمال إل رؤيمه بدم بعد الطلق أمارة عملائية على كونها مشهر لا من شيره أحراء ولهذا قال في رواينه الحلقائي سابعد فولنه: ما ألفتري بنيئ دم الحامل ودم المحاص ؟ _ عال الحامل قذفت بدم الحيص، وهبذه قندفت سدم

المحاص» مع عدم دليل على كوب مب إلا رؤينها بعده ، قالحرم بكوب مب دليل علم الأمارية. ومنه بغهر حال موثقيه عشار شبيه بل هما روانية واحدد بقلها الشبحان

مع اخبلاف بسير (٣).

كما أنَّ الاستدلال بصحيحية عيدات بن النعيم، عن أبي الحسن الأوَّل الألَّا

في امراً عسب، قبركب بصلاء تلاتين بوماً، ثمّ طهرت، ثمّ رأت الدم سعد ذلك قال الاندع الصلاة الأنّ أيّامها _ أيّام الطهر _ قد جارت منع أثّنام التنفاس، ١٠٠ بدعوى إلغاء الحصوصية بين العاس المفدّم والمناجّر، أو الإحماع على عندم الفصل، أو كون دلك فريسه على طلاق مرسسه بولس وصحيحته محتدين مسقم

المنفدّمت غير وحيم الأن الحصوصية سهما عير منكيم الألعاء ؛ للقرق بين المتقدِّم

١ ـ الطهاره ، شبح الأنصاري: ٢٦٤ / السطر ٢٦٠٢ ٢ _ فدَّمنا في (الصفحة ٧٠٥

٣ _ تقدُّم تحر بحهما في الصعحب ٧ - ٥

²_الكامي ٣ . ١٠ / ١، يهديب الأحكام ١: ٢٠١ / ١٢٦٠، وسائق الشبعية ٢ ٣٩٣،

كناب الطهارة، أبوات النماس، الباب ٥، العديث ١

و لمتأخّره فإن هي انتفاس للمقدّم لكون مرور الأثام بموجية لاجتران الدم للقدف المتأخّر ، محلاف المتأخّر دفارًا الاجتران بسبب أوند، وجد بصاحبه يمكن غروج لمحرن الوند، باغل ولا احتاج عنى عدم التصل بعد كون الدي يسهما مصفى بما ولا فريسم لذلك عني إطلاق لروايس بدياء مؤامن عدم اطلاقهما

الرجوع إلى الأمارات لإثبات الحبضية

ثق ل ما مرّ من الادلمة داخر عن تبدت سيراط المصل، واثنا عدم «دُسَرُ طَّ فَيْسِ فِي سِيءَ مَهَا، فَحَسَدُ بِيكُنِ لِ مَثَالَ كَمَا لا قَلْلُ عَلَى الأَسْرِاطُ لا دَلِلَ عَلَى عَلَى فِيهِ، فَكُول سِنهِه حَكِيبَة، ولاَيْكُل السَّدُّكِ، فِي رفتها بأَدَّسَةُ أَمَارَكَ المَّضِي، ولا يَطْلُق أَشَلَةً الأَجْكَامُ؟

امًا الأولى، فلان سناق «لله الأمارات عاده كانت أو صفيه ، أثما هو في إشبهية التوصوعينة، ولا تدفيريها الشبهية الحكيينة

وامَّا النمسُّك ساطلاق ادَّسه الأحكاء، فيهو بنمسُّك سنة في السبهية المصدافية؛ للشكُّ في كون الدم حيضاً

بعد، يمكن أن ينفع الشهيد بحكيبة بأصالية عندم الانتزاط بمجلوء فنل حقل الشرح ولالمرم بها الابر بعد كوسة حكيدة سرعيا، فحييد بسدقع السهيد الحكيب، وعلى الشهيد الموضوعية، فرجع إلى الأمارات في النات العيظية، وأنما قاعد الانكان فقد مراحاً فها ()

هذا كلُّه في الدم المنفدَّم على الولادة

۱ _ تفدّم و الصمحـه ۱۷

٢ _ حكم الدم المتأخّر عن الولادة

وأشا البدم عقب تمام الولادة، فبلا إشكال في كنونته تـقاساً نـضاً^{ا؟}. وفتويً^(؟)،

٣_حكم الدم المقارن للولادة

أما الكلام عن الدم السقارن لهدة قدم العشهور كومة مناسأ، قضي «الموجوم» «الشهور مثلاً ومصيحاً أن كسلامه » وعن الصلاف» «أن سا يعرج مع الولد عمله بكري معاساً، واختلف أسمات الشاهية الاسمام «وهو مناسطة المساهدة أن وهو مسلمة المعلاقة على ا مدم المحلاق في احساساً»، ولهم مسلماً السابات الموجعة للعلاقة على عن على ما لاينامي ذلك، عن المسلمة «دائكاتي» و«الأسبلمة» و«العملمة» "المسلمة والعملمة» "

۱ سراجع وسائل الشيمة ۲ - ۱۳۸۳ كتاب اطهاره، أنوات لتعميه، الياب ۳ ۲ سمتهي الطالب ۱ - ۱۳۲۱ ، استطر ۱۱ - بهامه الإجكام ۱ -۱۳۰ ذكري الشيمة ۱ -۳۵۹ کشمه اللبام ۲: ۱۲۹

٣ ـ حواهر الكلام ٣ ٢٧١

٤ _ راجع النجموع ٢. ١٨٥ ٥ _ راجع النجموع ٢٤٦

⁷ _ كشف الندم ٢ - ١٧ _ ١٧١ . جو هر الكلام ٣: ٢٧١

٧- اداصريّات، صنى الدوانع نقهيّنه ٢٧٧، الحمل والمعود صنى الرساق المشر ١٦٥. عنية السرة ٢- ٤، انكنائي فني الفقه ١٦٩، الوسيدة إلى ليل المصلة ٢٦.

الجاسع للشرائع 22

وتدلُّ عليه رواية الحلقاني دل بها «إنّ الحامل قدلت بدم الحيض، وهده قدّت بندم السحاص إلى أن ينجرح بنعض الولد، فنعند ذلك ينصير دم العانياً!!!

ورواية السكوس عن جعم عن أيب منيك ذل وقال التيكينين في ما كان الله ليجعل حيصاً مع حل يعني إذا رأت المرة الدم وهني حنامل لا تسدع الصلاة، إلا أن تبرئ عبلى رأس لولد إد خسريه الطبلق ورأت الدم تمركت الصلاة الله

ولا إسكال فيه من حبت السند على الأصبح " و حسال كون التصبير من استكون " منده ما قاسد فول سا ذكر ايس مصبر الصبره السخوله عني استهادي لانا الاستنده بعد أمر ان سلها، ولايكون مسبرها، فهو رشا مني امتهاده وهو منع عامد كنده محدال قلولية ويمي" وإثام أني مطاله أو أني معمد المنافق وهو عمر مدمها الاطلاعها على الأسكام وعلى نعشره وردعي رسول التركيرات والذي المنافق المائلة، كما وردعهما على كما وردعهما على المنافق المنافقة على المنافقة المنافقة على المنافقة على المنافقة المنافقة على المنافقة

۱ _ تشم می انصمحیه ۷ ه

ا مهدیب لاحکام ۱ ۱۸۹۱ ۱۹۹۱ وسائل نسیمیه ۲ ۳۳۳ کینات اطلقاره أسوات انجیس، سان ۳، کامدیت ۱۲

لا يسكان في نسبت كُنِّ النوفعي برن بديرة فيمه توليق و تسكومي وإن كان عنامياً إلاّ أنَّ الأرجع عمد المصنّفتُ؛ ونافهما، كنا ينظهر ساطنعص و التدائر فني رويناهما وهنفل المحمد عا

¹_حواهر نکلام ۲ ۲۷۱

ويشهد لما ذكرت ورود هذه بروية بميها سع احتلاف يسير في الأقتاط بدون كلسه وجهيء المحمد فرساء على طاريخة قال مقال رسول الشهرائيكية ما كان الفرعزوجي ليجعل جيسها مع حمل ، وذا رأت المرأة الده وهي حيلي قلا تترج الصلاة، إلا أن ترق الدم على رأس ولادتها، واصريها الطلق ورأت الدم ترتب الصلاة، إلا أن ترق الدم على رأس ولادتها، واصريها الطلق ورأت الدم

وهي - كما برى معن بنك تروسه ، و تطاهر أن فوقه : «رأس ولانهاه من أقلاط السبح ، والصحيح ، عناس رئس ولدهاه او دولدتهاه وهند الروايت بوحت الوثون بأن القسير في دوايته السكوني ليس مسه ، فعيير حسكته معتبرة ، مع احتمال اعبيار «الجمعريّات» في نعسها ، وبطول الكلام مذكر سمحا والبحث عن وحاله

رحالية
و تنا طروحيه صدرها فلا تفتر بالمبعل بنديلها، منصوصا منح كنون
الاستثناء أوامع في الدلار ، وتتأخلي أنهن الحكيد، و دكون حكماً مستفلاً،
هدام قود امسال صدره " تنعين على الدم الدلان الدلاده بل يمكن أن
بقال بعدده على ما حصل قبل الولاده و ذكان من معدّماتها، لأن دم الولاده بدعلي
مرض كونده بقاساً لهمة بيعدن على كن دم يشط بالولاده بعراد كان فيها وضيا
مرض كونده بقاساً لهمة بيعدن على كن دم يشط بالولادة ليام ، دليل بل في وقبل
معدّماتها، أو معجاء أو بعدها وأسا مرحت عنا من الولادة ليام ، دليل ، دلؤ توقيل
في دادة بالمنظم فلاسمي السافشة في حصاحب بل بعل صدف، عبليه أولى
المنظم فلاسمي السافشة في حصاحب بل بعل صدف، عبليه أولى
معدًا إلى المناشر ، بالكان

وكيف كان، قيطهر من محموع ما ذكر أنَّ الدم المصاحب تنقاس، قبيجب

١ - العمر تات، صن فرت الإساد ٢٥، مستدرة الوسائل ٢٠٥٢. كتاب الطهارة، أيبوات العمر، البات ١٦٥ العدت ٧

019

لتصرّف في موثّقة عشارًا! وإن كان الصهر منها أنّ العابنة لوحوب الصلاة عليها حصول الولاده؛ باعتبار تصدير المصارع بلعظته «لم» الموحب لقل المعلى إلى المضيّ، لكنّ النصرّف فيها أهون من رفع اليد عس حميع ما تقدّم، كما الاينحفي عد المتصف.

نفاسئة الدم الخارج مع المضغة

ليَّمْ إِنَّ مصصى الحمود على عباره النويس وعلى الروايات في الياب هو عدم الحكم بتماسية الدم الحارج مع مصفة، فصلاً عن الحارج مع العلف أو التطمة المستعرّة: لعدم صندق «الولاد» ولا منع صندق « لولد» عنفي الخنارج «هالولاد» و«الولد» و«المولود» من المتصابعات التي لايصدق واحد سها عملي موضوعيه الامع صدق غيره على موضوع

لكتُّ صود غير وحيم لدى العرف فإنَّ الطَّاهِر أنَّ أَهِلَ اللَّهِ، مِن الكون الماس دم الولاده، ليس إليّ ما دكر · بحيث يكون دم النفاس دائراً مدار صندي عبوان «الولد» حتى بكون الدم انجار م مع المصفة . التي نصير مشكَّل، بصور، ود بعد يومين كير دم العاس، ثمّ يصير بعد اليومين دمه.

والطاهر أنَّ الروايات المشعره لكون النفاس دم الولاده، أيضاً لايستفاد منها عبيار صدق «الولادة» بالمعنى المتعدِّد، ولهذا برى بسالم الفعهاء على بعاسيم ما خرج عفيب ما كان مشأ أدمى، فعن « لندكرة» واشرح العمعرية» الإحماع على

١ _ تعدُّم في الصفحة ٥٠٧

٢ _أنظر معتام الكراسة ١ ٤٠٠ / السطر ١٠، تدكرة اجتهاء ١، ٢٢٦

وعثَلْمَ فِي «التذكره». «بألَّه دم حاء عفيب حمل» وإنكار مصهم ذلك معلَّلًا بعدم العلم بكوسه مبدأ بشوء أدمى ١٠٠، بدل عنى أنَّ الإنكار الأحل الشكِّ في الموضوع ولهذا حكى عن : المنهى: ﴿ أَنَّ وَصَعَبَ شَبًّا بَيْنَ فِيهُ حَلَّى الْإِنْسَانِ قِرْأَتُ

الدم، فهو معاس إحماعاً ١٢١٠.

والطاهر أنَّ مراده من تبيَّن حنق الإسنان فينه، أنَّه علم كونيه منذأ حلفه،

لا أله ظهر فينه خلفه بحصول الصورة الإستانينة همه انفريسه دعواه الإحماع على العلقية والمصعنة، ولأنَّبه ليس الإنسان بعد بمامية حلقية موضوعا للبحث والحدال، فإنكار بعص المناخرين بعاشية دلك " كأنَّم ليس في محلَّم

مل انظاهر نعاسيسة ما حرح مع النطعية إذا علم أنَّها كانب مستفرَّة في الرحم

لسنوه ادمى العدم الفرق بينها وبين العلقبة سيل المضعبة سعى الإيرام والإنكار

١ ـ المعتبر ١ ٢٥٢، حامع المعاصد ١: ٣٤٦، روض الصال ١٨٨ / السطر ٢٨

٢ ـ منهى المطاب ٢ ١٢٣ / السط ١٩ ٢ ـ مجمع العائدة والبرهان ١: ٩٦٩.

المسألة الثانية

في حدَّ النفاس من طرف القلَّة

لاحدٌ لأقلُ النماس، حساما من «الحلاق» و، المسيمة و«المسيمة و«الشهى» و«الدكرة» و«الدكرى» و«كلف الاثناس» (* وعن عجامة المقاصفة و«شرص الحمريّة» «لا حلاف فينه بين أحد من الأصحاب» (* وعن بالمداركة» وهشرم المعانيج» «هو مذهب عندات وأكثر الماشمة (* *)

ويدل علمه معد ذلك خطر ربيل س أيريز المنظرا"؛ لإطلاق فوقه وفإذا حرح رأسه لم تحت عليها الصلاقة الملاهر هي أنها بردارات الديم معد حروج رأسه معدد و ديدة ، وإطلاقه متضى عدم وحوبها عليها وأو رأت انعطه والوقية : وهده قدمت بدم المنظاف إلى أن يجرح معنق الوقد، فعد ذلك يعجر دم المعدن فيجح من اندوع المعدن وتحيين

قان فوله فيصير دم التناس؛ طنعر في أن الدم الترقي بعد طهور الولد بعامي وهو بمنزلته الصعرى لغولته وفيجيد أن شرع في التقامي والجويش» فبأق دامحكم على عنوان «التقامي» وعين انصعرى بقولته فيصير دم التعامي» فيظهر منته أنّ دم التعامي مطلعاً موجب لعدم وحوب الصلاء عنيها، وهو التطلوب

وليس في الروايات ما علَّق الحكم على «دم النفاس» إلَّا ذلك، وهبو وإن كان صعيف السندا" ، لكن لا يبعد أن يكون مستند الأصحاب، فيحبر مسنده وإن

کتاب الطهار2 / ج۱

لمبحل من التأمّل

وبدلُّ عليــه إطلاق قويَّــة السكوسي. وقد تقدُّم الكلام فيها^(٢)؛ وإن أمكس المناقشة في إطلافها.

وأمّا الاستدلال بموتّقة عدّار بن موسى عن أبي عبدالله الله المن المسرأة بصبيها وتطنق أيَّاما أو يوماً أو يومس، قبرى الصعر، أو دماً، قال صحبلي ما لم تلد...» (٣) ال: آخره،

بدعوى: أنَّ حمل العابيم بنصلاة عدم الولادة، يبدلُ عبائرُ أنَّ الولادة منع

رؤبه الدم أو الصعره مطنعاً . موضوح فقطح وجوب الصلاه

أو بدعوي، أن إطلاق المعهوام يقتضل ذلك

فعيمه ما لا يحمى اصرورة أنَّ لطاهر سها أنَّه بصدد بيان المعيّاء وأنَّه بحب عدما الصلاة منا الولادون ولايكون في معام بنان حكيم المنعوم حيثي بيؤخذ

باطلاف. . ق.دلُ الروايـه على ثبوت الصلاه مطلقه ما لم بند. لا على سقوطها مطلعاً لدى الولادة ، ولعلُّه مشروط بشرط آخر

كما أذَ الاستدلال!! بصحيحه على بن يقطين قبال "ستألت أسا الحسس

١ ــ رودها دلسيخ دلطوسي، عن الحسين بن عبيدغه الله إسراهمم، على هنارون بس ملوسي للمكيري، عن محمّد بن همام بن سهين عن عبدالله بن حمر الحميري عن محمّد بس حاند الطبابسير الجزار، عن رريق والروابية صعيفية باطيالسي ورويور فأنهما مهملان

رجال البجاسي. ٢٤٠ / ٩١٠ و ١٦٨ / ٤٤٢ ٢ _ نقدّم عي الصمحة ١٧٥

٣ تقدّم في الصمحة ٧٠٥

إ - مدارك الأحكام ٢. ٤٤، حواهر الكلام ٢: ٢٦٨

الدخير ينظي عن المساء، وكم يجب عمهم برائ الصلاة أ مال، هندع الصلاة ما دامت ترى الدم العبيط إلى تلالين يوم " " إلى أحره، بدعوى تعليق العكم على رؤيمه «دم العبيط، وطلاحه بانتصى معسبه الدم ولو لحللة

في عبر محلَّه : صرورة أنَّ استؤال و نحو ب إنَّما هو عن جانب الأكثر، فهي يصدد بيان حدَّه عي ذاك الطرف، لا في طرف القلَّم، مع وهها سوافقه الماستة!!! معقالمة الشد 21.

ومحافظة الشهرة ". ومنها نظهر الحال في رواسة لبث المردي " مع صفق سندها⁽¹⁰ فنعده المستند الأحماع ورواسة الحاقائر (¹⁰).

وقد يستدل علمه بإناطه الأحكام بمستى الصادى على العيل والكثير () وهيمه أنه لمس هى الأحيار ، عني كثرتها بدءا أبط قدم حكم بالمستى سعو الإطلاق غير رواسه الخلفاني التتعكمية، وقد ذكرنا إهمال قولمه محسيل التعباد واحده ()).

[.] بهديب الأحكام ٢ - ١٧٤ ، وسياس استيمه ٢ - ٣٨٧ كتاب فظنهاره، أيتوات المات الثانيا ؟، الجديد ١٦

⁷ _...ll.reng 9 7: 0 7 6

٣ _أنظر بمتاس الكرانة ١١ - ٤ / السطر ٢٢، وراحم ما مأس في لصحه ٢٢٥

عن آني عبدالشكالا قال استأنت عن نفست كم حدّ مانتها حتى تحب عليها المسلاد؟
 قال كنيد بها جدّه كلدين ولأحكام ١٠١٨ / ١٥١ وسائل سيصة ٢ ٣٨٢ كديا

الطهارة، أنوب النقاس، لباب ٢٠١٢مديث ١

ة _ يأتي وجد شمعها في الصعحة ٢٥. ٢ _ نقدّمت في الصمحم ٢٠٥ د ١٧٥

۷ الطهاره، الشيخ الأصارى ۲۵۱ سنفر ۱، مصاح القدم الطهاره ۲۳۲/ استطر ۲۱ ۸ شتر في العنصم ۵۰۱

Tatlett Zitundt

في حدّ النفاس من طرف الكثرة

لا إشكال في أن للطاس في حديد الكثرة حدًا، هما في روايد المرادي (؟) من نتي الحدّ لبه الطاهر في عيد في العالب الأكثر مع صبطت سندها سأبي حدالم الصفحا الذي قالوا فيده «أب كنّ سقع الخديث» ويتجهوليم أحمد بن عملوس-مطروح أو فاؤل، كرسلم فالنفرة (؟)

وقد وجه الحلاف من حدّ الأكثر ، فين المشهور : أنّ أكثره عشيره وقيد حكسا الشهره عن الشكرة من الشكرية وككف لالناسي و وجامع المقامدة وحوالد الشرائح وخشير «المعمر شعة وجأز وسيدا" فين المعمر ساء عاشه الأشهرة الله وعن المسيوضة ووكشت المثانية سائمة مدعف الأكثرة الآخ وضيع من الذكري : أنّه مدهل الأصحابا"، وعن كلفت الرووة عاشة

١ ـ غدّم في الصعصة ٥٢٣ لهامش ٤

٢ ــ رحال بن داود. ٢٨٠ / ٢٥١، رحال الملابعة العلّي. ٢٥٨ / ٢، مجمع الرحال ٢، ١٩٢٢ ٣ ــ روي عن أمي عبدالله كان أنه قال: وإنّ سنادكم لسن كالنساء الأول، إنّ سنادكم أكبر لعماً

وأكثر دماً فلتعد حتى نظهر» المعبع؛ ٥٦ 2 سأطر معتاج الكرامة ٢ - ١ - السطر ٢٢، سكره تفعهاء ٢ ٣٢٧ ـ ٣٢٨. دكري السبيعة

۲۲۰ كسع، الانساس ۱۳۳۰ كسيصر ۱۵ امتحطوط، حياسع الميقاصد ۱ ۳٤۷.
 الروضه انهيه ۱: ۳۹۵

٥ ــالرسالة العمريّة، صمى وسائل المعمّى الكركي ٢٠٠١ ٦ ــالمبسوط ١ ـ ٦٩، كسم دمتام ٢٠٠٢

۱- المبسوط ۱ ۱۹، تسمه انتتام ۷-دگری الشیعــة ۱ ۲۹۱ الأظهريين الأصحاب (أوعى د لحلاف» و، لعبية» لإحماع عليه (أ

ولايند أن لايكون مراد لنشهور حكم عليه الأعلام أأس أن الفترة حلد مهود داستا، هو التاليس ملطناً من مرحد أن لاعتصور عامي عن عدو أثار كفه أن قولهم في الجيس مإل أكثره عشره ألاية هو ذلك ولاينافي ذلك وحوب رحوج معمل التساوت إلى عراد الشترة، كدات الدفاته عنها منها عبها بإذا أراجوج إلى العادة حكم طاهري، ولا تكون أيه ، عدد خلا النمس ولاينجد أن يكون مارتهم من دن المثل لمد عشر، أيّامة هو بعد اللماس وافقا، والكلوا في حكيم دات العادة على مد عالوا، ومن أن حكيم النصاف حكيم المساتش مطلعا إلا

وأطلاق كلام مصهم «أنّ المساء معدعشره أثام إلاّ أن تطهر طل دلكه!!* لاباقي رجوع دات الماده إلى عادبها مع اسجاور - لإمكان كون -المردد انها عمد إلى عشرة أثام استطهارا

وبالجملة كون لمدّ الوقعي عشرة الله لايافي رجوع دات الصادة مع سعراء دمها ومحاورة من الشرء إلى عدية فإلت حكم طاهري، لا هذ واضي جدة من الشهيد من الشركون، دن لأحدار الصحيحة الشنهورة بشيفة برجوعها إلى عاديها في فاحيض، و لأصحاب يعون بالقشرة، وسيجما ساب عالم فالا لين مصحة

١ _ كشف الرموز ١ ٥٥

۱ ـ دندها الرموز ۱ ۵۰ ۲ ـ الشلاف ۱ ۲۱۳ ـ ۲۱۲، عبسة الدوء ۲:۱۶

٢ _ مستند الشبعية ٣. ١٥١ ، حواهر الكلام ٢: ٢٧٤

[£] سارشاد الأدهان ١ - ٢٢٩، حامع النفاصد ١: ٣٤٩، روض الحيال ٩٠ / السطر ١٤

ه دايشع ۵۰

٦ دكري النبعة ١ ٢٦١

وعلى المحكن في « لمصره احيار عشره أثام مطلقاً حتى في دات المادة. فال- الا ترجع المساء مع محارر أمه إلى عادتها في المعان، ولا إين عادتها في الحيص، ولا إلى عاده ساله، بن محمل عشر، عاماً، وما راد ستحاصمه حشّن مستوفي عشرة أثام، وهي أثل الطهرية() لشهي.

ولا يخفى - أن قولمه ليس محالفاً بنفوم في حدّ النفاس، بل محالف لهم في رحم عاذات العادة الـ عادتما

وعي حملة مركب لأصحاب ثديية عشر مطعة كد، المهدة ووالاستدارة الأ مائلاً، «ومثاً المرحت به الإسابية القول، بأن أكثر الفلس مع الاستظهار السام تعاليه عشر يوماء واطلام أنسه ليس حسار لتعاليه عشر يبوماً، لأن أثيام الاستطهار عالي المرحت الأمام معن مع طهر صعد إيكامات إلى تعالية عشر يوما وعي دامرسية " و المحملة بالمراحة وطاهم " لهدائمة الا عالية على على المائلة و لا كان إلى الا ووحيل الشامة الا وطلكي القرائمة إلى الصواب عن المستهرة .

١٠٠١ ١ ١٠٠٠

۲ م د اطفیه ۱ ۵ م / ۱۹ ، ۱۷ تصار ۱ م

٣ ـ السراسم 12

^{£ -}أنظر مناح الكرامة ١ ٢٠٤/السطر ٢. محتلف التبعية ١ ٣١٦

٥ - الهداينة، صمن الجوامع العمينية: ٥٠ / السطر ١٣

٢ .. أطر المعتبر ١ ٢٥٣، مختلف الشيعية ١٠٦٠

٧ _ أما لبي الصدوق ٢١٥

٩ ـ منتهى البطلب ١ - ١٢٥ / السط ٣٤ ٩ ـ منتهى البطلب ١ - ١٢٥ / السط ٣٤

واستحساليه عن «النفيج» ^{(١١} وثعيُّ «لبعد عسه عن «مجمع الفائدة و لبرهان» ^{(٢١}).

وعن داملات في «المخالف» المصبي بن دن العاده وغيرها «وأنها ترجع وعن داملات في «المخالف» المصبي بن دن العاده وأن ما يستدلنه صبوب المناسخة عدماء "الروحاء" إلى عالم الأولى عادة حكمها عدد كالعسدات ، كما يظهر بالتأثيل في عباره «المختلف» وصرح بالتسويه في «القنو عدداً" وعنى المطابقة المستدانية "، وقتل ميل معنى عناصري لتسابقة بن إليه الله .

ويظهر مثا مرّ أبدأ أنّ هذا ليس نفصيلاً في المسألية ؛ فإنّ رجوع ذات العادة إلى عادتها حكم ظاهري ، ولا قولا مجالفاً لتشهور ، كنا نقينا عنية التعد

وعن المفيد: «أنَّه أحد عشر يولسلُواهِ.

وعن «لفضه الرصوى». «لفساء تدع العلاه؛ أكثره مثل أتبام حسصة. وهي عشره إيام، ويستظهر شلاته أيام. ثم معسل. فإذا رأب الدم عملم كما بعمل

١ ـ اسعيح الزائع ١٠٤١١

۲ ـ مجمع الفائدة والبرهان ۱: ۱۲۹ ۲ ـ محتمد النبحية ۱: ۲۱۲

غواعد الأحكام ١٠١١ / السطر ٩
 التعيم الرائع ١١٤ / ١١٤

ا التعيم الراح ١٠٠٠ ١٠٠٠ ٢ ١٨٤ ٢ ١٨٠ ٢

٧ _أنظر المعتبر ١: ٢٥٣.

٨ ـ لم منز عليه في النقصة وأحكام الساء لعضوعة صنى مصعاب الشبح المعبد ولكن
 تقل عسه في السرائر والمعتاج

أنظر السرائر ١: ٥٢. ملتاح لكراسه ١: ٢-٢ / السطر ١٧

العستحاضة وقدروي تعاسم عشر يوماً. وروي ثلاثية وعشرين يوماً. ويبأيّ هذه الأحاديث ألحد من حهية التسليم حجازياً!! لتنهيأ.

. . . . كتاب الطهارة /ج١

وأمثال هذه عباره من تصه الرصاة شاهده عبلي أنَّ هذا الكماب من تصبف بعص العلماء. لاكتاب مولانا أبن لحسر الرصاعاتاً

وكيف كان: فمنشأ احتلاف الأرء هو احتلاف الأخيار. والختلاف أنظارهم في فهمها، والحمد بن شناعها، ذال الأخير، على طل الذن

حول الأخبار الواردة في أكثر النفاس

الطائفة الأولى:

سها ما وردب في دب المادة. فارجعتها إلى عادمها والاستطهار معدها سوم أو بومن أو رائماً. وهي أسدًا الروامات سنداً. وأو مسجها دلالسةً، كـصحبهم ذرارة قال عدب لماء العساء من معلّي ؟ فقال «معد بقدر حيضها، وتستظهر بيومين، فإذا القطع الدم وإلاً المتسلت واحتشت ..».

إلىٰ أن قال فلب والحالص ! قال عامثل دلك سواء. فإن القطع عنها الدم. وإلاّ فهي مستخاصة تصنع مثل النفساء سواء "" إلى أخره

وهذه الصحيحة وإن لم يستقد منها أنَّ استساء كالحالص فني حميع

۱ با اقتصه المسموب الأنبام از صاحکال ۱۹۱۱ مستمراک ایرسای ۲ - ۱۶۷ کتاب اظهاره، شومی - اتفالی، البات ۱ دارمدی ۱ - التاکاری ۲ ۱ / ۱ به بست از شکام ۱ / ۱۷۲ ، ۱۹۹۱ وسائل افسامهٔ ۲ ۱۳۷۳ کتاب - اقطاء، آنان الاستمامی، البات ۱ البات ۱ الفردی ت

و لأحكام كما مرا"، يكن يستعدمها سو تيهما في هذا العكم ولمدكور قسهه من القدود هدم أثم العنفى والاستطهار شيخ هسل المستحاشة و هد مقام في المبيض عدم كومه أكبر من عشرة "، وإنما الاستطهار إلى المشهر فأحمل امتمال الانتظام إليها وكون المجموع حبساً، وانتخار عبها وكون الرائدة عبلى أثام الهادة سنخاصته، ولما لم ليكن الاسر معموماً أصرت بالاستطهار، تنقلياً المتحالية، تنقلياً المتحالية، التقلياً المتحالية، المتحالية المتحالية، المتحالية المتحالية

وكف كان. مسمح من المحجم سو تشه الحائض والتساء في الرجوع إلى العادة والاستفهار وعمل الاستخاصة، وكما أن قبي الحيض يتحكم سعدم بحاورة عن المشروء وكذائد في الفنس لما ذكر ولما يقهم من شدَّه المناسبة بنهما من الصحيحة وغيرها مثا يأتي

وكصحيحيه أحرى ليه. عن أحدهما للأيطة قال «النمس» تكفّ عن الصلاة إنامها التي تمكث فيها، ثمّ تعتسل وتعمل كما تعمل المستحاضية، ٢١

وصعيعه يوسن بن معوب عان سائل ال عبدلة مُرُكّ عن المرأه ولدت. فرأت الدم أكثر مثا كانت برى؟ فان العنظمة أيّام قرئها التي كانت تجلس، ثممّ تستظم معدة أتّام ولاً.

١ ـ نتكم في الصعحبة ١١٢ ق.

ا _ تقدّم في الصفحة ١٠١١. ا _ تقدّم في الصفحة ١١١١،

٣ ـ الكامي ٣ ٧٧ ١. تهديب الأحكام ١ ١٧٢ ، ١٩٥٥. وسائل السيعـة ٢ ٣٨٧. كـتاب

الطهارة، أبوات التماس، الياب ٣. الحديث ١

عهديب الأحكام ١ ١٧٥ ، ١٧٥ وسائل السيمة ٢ ٣٨٣، كتاب لطنهاره، أسواب
 المعاس ، الياب ١/١ العديث ٣

٥٣٠ كتاب الطهارة / ج٠

يفرينة سائر الروايات، وورود متعها بين انسند في الحيض أيضاً!". والعمل على عشره من بعد أيّام العادة في المي عدديها تسانسه" مع فساده في مسبه ــ لايطشق عفى وأي من فال بكون النعاس تعانية عشر موماً؛ لأنّ الاستظهار يناهي الجبرم بكون الدم لفاساً.

والبراد من الفود أثمام المددد. هو نقدر أيام المادة من حين وضعت في الدورة الأولى "شهادة حسسة مالتدين أمن قال سنات أمن المحجود الأفياق عني المسالمة المسلم يشاها ورجعها وهي معسها من الدولا قال و «تعم إلحا مصل لها ممثلة بيوم وضعت يقدد أيتام عمدة حيضها، شمّ استطهر سيوم، قبالا يتأس بعداً أن

وهذه الطائمة النشسفية على الصحاح، مثا استدلَّ بنه لندهب المشهور * يدعوي استعادة شدَّة النساسية بين «لماس والحدس» يعرث يهيم منها ألَّها بنعد الاستقادار إلى عشره أيّام مستحاصة ،كنه قلبًا في الحنش، فستفاد منه أنَّ أكثره

سكاكتر والعبيض حضرة أيام("). وقعيم أن تنك الروابات كروويات الاستطهار في باب المعيص _لايستعاد مهما إلا الرجوع إلى العادة والاستطهار ، ثمّ العمل بما بعمل المستحاضة ، من غير

۳ ۳۰۳، كتاب اظفهارة، أبوات العيمى، الباب ۱۳، المديث ۱۳ ۱ ـ أنظر الطهارة، الشيخ الأنصاري ۲۳۵ /السطر ۳۳

٢ ساطر الطهارة، الشيخ الانصاري ٢٦٥ / السطر ٢٣ ٣ سهديب الأسكام ١ ١٧٦ ، ٥٠٥٠ وسائن النسيعة ٢ ، ٣٩٥ كنتاب الطهاره، أسواب

لفاس، الباب ٧، العدب ١ ٤ ـ وسائل الشيعة ٢ - ٣٨٧ - ٣٨٥ كتب المهارة، أبواب الماس، البات ٢، العديث ٥ و ٨

و ۹ و ۱۸. ۵ - معسام الفضيف اطلعادی ۲۳۹ / السط ۲۳

تعرَّض فيها لحدَّ الحيض أو النفاس بحسب الوافع

بل المستفاد من ملك الرويات إمكان كون النفاس أكثر من عشمرة أينام. لأن إطلاق ما دل على الاسطهار موم أن يومين أو ثلاثة أينام! . شمامل لمس كان ما دوارد و أعام أسطهار موم أن يومين أو ثلاثة أينام! . شمامل لمس

كانت عادتها عشرة أيّام أو بسعية أو تعابية. ومن كانب عادتها عشرة أيّام يكون حكمها الاستظهار بيوم إلى تبلائمه أيّام، فيبّنت بسه أنّ السقاس ممكن إلى

ثلاثية عشر يوماً. وكذا ولملان موقّفه أمي بصبر عن أمي،عدث تثلثًا ما لعاكسه بالاستطهار بعثل ثنثي أنامها "مستاهد على إمكاسه إلى سبعه عشر بوماً نفريها. كما أنّ ظاهر

مثل لكتي إنامها "متاهم على إمخامه إلى سمعه عشر وما تاريباً . ثما أن طاهر صحيحه يوماً. عشر بن وماً. ولما حرصا عن طلاق أدلت الإستظهار فين انجينم (10 لأصل ورود

نصوص مستيضة مفي نها بين الأصحاب بأن أكثر العيض عشرة أيام!**، وأنو لم يرد باك الفسوص فينه ، لم بدل أداّله ؛ (*ستلهار على أنّ حدّه عشره "ينام، بيل مقصى إطلاقها وشنولها للمصادة عشره "يام» إيكان السيار (العيض إلى تبالاتنه

عشر يوماً. بل مقتصى طهور رواينه يونس س يعفوب ــ الواردة في الحيص بعين السند

الماس، البات ١٣ الحديث ٢٠ ٢ ـ نقدمت في الصمحة ٢٩٥

ع ــ راجع وسائل الشعب ٢ - ٣٠٠ كتاب انفهاره ، بوات الحيص ، الياب ١٣ ٥ ــ راجع وسائل الشيعة ٢ - ٢٩٣ كتاب انفهارة ، أبواب العيص ، الياب ١٠

في المقاس العاكسة بالاستطهار معتره أيام بالمكامة إلى عشرين يوماً وإنسا قتنا مرفع الاستطهار معد العشرة من أوّل العادة، وعدم الاستطهار فعمن كانب عبادتها عشرة أيّام، وعدم الاستطهار بيومين فيمن كانت عادتها تسعمه أشام . وهكمماء للأولّدة الدالة على تعديد أكثر العيض .

والإنصاف "مه او الم بكل مني المقام دليل على تصديد الماس، لكانت تلتك الاللّـة الحرد من الإسطال ومد من أوى داخوهد على عدم يحديد مستشرة أثام، من من الاقتصاد الله على تدبية عشر بعد مهيد ما دلّ على طرائد عليها بالإحداع على عدم ارائة عصف، فلاية من تصابى قابل على التحديد على راحد الماس رفع المداد على التحديد على رفع الدى المؤلّد عليه الالمئة .

وس فلك بعرف أنَّ انسناد المشهور الإنبات أنحد به سالعشره لايسكن أن تكون إلى ملك الروابات وأنَّ قول المهيدأو الشيع معمى رواسات مصدد دلّمه عيسه (* لاتكون باطرُّ إلها، إلاَّ أنْ تقولُ حظاً المعيد وعبره من السههد. وهركما ترئي،

الطائفة الثانية:

ومنها؛ ما وردت في فصت أسماء ست عُنشس

كسحدمه دراره عن أي حضر مالاً عن أسده بيت عييس فسيت بمحك بن أي بكر فأمرها رسول اله تأثيرين أحدين أوادت الإهرام من ذي العليمة ــ أن تحتشي با لكرسف والحرق وتهن بالحجّ، هلته قدموا مكنّه وقد بسكوا المسلك وقد أن لها لتانية عشر بوما، فأمرها رسول أنه اللينين أن تبطوق ببالبيت

١ _ المقعمة : ٥٧ ، عديب الأحكام ١: ١٧٤

وتصلّي، ولم ينقطع عنها الدم، فقعلت دلك»(١١

وصحيحية معتدس مسيم قال سالب أما حعم الله عن المساه، كم تعد؟ وقال: وإنّ أسعاء ينت عبيس أمرها رسول الله الله الله أن تعتسل السعان عشيره، ولا بأن رأن تستظف بنه وأو برجر» (9،

لاياس يأن تستظهر بيوم أو يوهين» (٢٠). ومرسلم الصدوق قال «رِرُ أسماء سن عمس عسس بمحمّد بن أبي بكر

في حكة الوداع، قأمرهما رسول القرئيڭ، أن يقعد تمانيــة عشر يوماً، الله وهده الطائمــه لا بنامي الطائمــة لأولى، بل يوامهها وترتدها على صحيحــه

محكد والمرسلية بدلان عني أنّ أكثر انقاس تمانينه عشر بوماً. تم، لابدّ من وفع البدعي الاستظهر بومين في صبححته اس مسلم؛

لقدم الاستطهار بعد فقودها ثنائية عثير بيوماً، لهندم حسمال لينماس بنعدها احتاعاً

وأثا الاسطهار بيوم بعد طهور الصحيحية_ينعتصي بدكير العدد في ثمان عشره لبلية دقلا بأس بـــ لا تي بعض بصور، فيرفع البدعينة فينــة

عندو المائه عام ناس كه و فريستان عقور وقروع الله علمه فهه وكدا لا سافتها مرفوعه إز هند بن هذيه هال. سالت امرأة با عبدالله الآلية هناك إلي كند أفضه على عاملي عشرين يوما حتى أفومي شماليه عسر بوماً مناك أنو عبدالله الله وقراة أفتول المشابية عشر يوماً كه فعال وحدل:

٢ ـ تهديب الأحكام ١ ١٧٨ - ١٧٥، وحدان سبيعه ٢ ٣٨٧ كناب الطنهارة، أينواب الماس، باب ٣ نجديد ١٥

الطاس، بنات ۱۰ المعديات ۱۵ ٢ ـ العميم ۱ . ۵۵ / ۹ ۲، وسائل السيمة ۲. ۳۸۹. كناب الطهارة، أبواب النعاس، الناب ۳،

۲ ـ المعينة ۲ . ۵ / ۳ .۲ و سائل السيمة ۲ . ۲۸۹ شات الطهارة ، الواب المعاس ، الناب ا المعددت ۲۱

للحديث الدي روى عن سول بنوتلاظ أنه فال لأسماء بيت ع ميسر حيث نسب بنجند بن أبر يكي حقن إن عبدة ﷺ 😅 أسباد سألث رسول

الله ﷺ وقد أني له تمالية عشر يه ماً. ولو سأليه قمر ذلك لأمرها أن تعتبها. وتفعل ما تفعل المستحاصة» ١٠١٠.

الأنساني بريف كول حدّ الماس ثمانية عشر يوما، بل بفي لروم قمودها نماسه عشر يوما مسمداً إلى فول رسول الله المُنْكُلُونِينَ وقال «أبَّها لو سألب رسول

الله الله الأمر ها من أمر ها بعد تمانيه عشر 8 فيمكن أن يكبون الحيدً

الواقعي للنماس تماييه عيم بوما لكن يحب لدات العادة القعود أثام الهادة، ثمّ

الاستظهار بيوم أو يومين أو ثلاثية، ثمَّ عبل المستحاصية وطاهر المرقوعية وال كال عذم حوار العمود ثمانينة عشر يوماء كما هبو

طاهر بعض الرو باب الواردة في الاستطهار؟؟ ، لكن معضى الصباعبة رفع البيد عن هذا الطاهر بما ذلَّ عني حواد القعود الذر تماسية عشر يوماً ، كالروايات الابيية

ونعص ما تعدَّمت، وحمل المرفوعية عني استجباب عبمل المستحاصية فيثل تماسمة عشر عوماً. لا إذا كانب أيَّامها قريسة من أنَّام العاده، كـاليموم والسومس وثلاثمة أيّام، بل إلى عشره أيّام، فيستحبّ الاستطهار.

ومثا ذكريا يطهر الحال في رواييه خشران بن أعين المبقولية عن الكيناب الأعسال؛ لاحمد بن محدّد بن عيّاش الحوهري وقبولية فينها فيلب الحيد الحيدّ النفساء؟ قال: «تقعد أنَّامه»"" محمولٌ على الحكم، ومعناء فما تكليفها؟ بــل

١ _ الكافر ٣ ٩٨ ٣ تهديب لأسكام ١ ١٧٨ ١ ١٥٠ وسال السعية ٢ ١٩٨٤ كتاب

العلماء م. أبراب العاس ، الباب ٣ . المحديث ٧

٧ . وسائل الشجع ٢ ٣٨٣. كتاب الطفاري أساب النفاس الناب ٢ . السديث ٢ . ٣ . ٥

٣ - منظر الحدار ١ ٢٣٥ و سائا الشعبة ٢ ٣٨٦ كتاب الطفاري أبراب ربعاب والسام

التنفاهم من البياره هو لسؤال عسم، لا عن حدّ لمدس، وإلاّ أغال: «مساحكُ رئماس؟» ولهذا أحدب عن بكليفه هي «فعدهن القعود أنام الطبئة والاستطهار، وهو لايناسب السؤل عن العدّ الواقعي للماس

الطائفة الثالثة :

كما أنّه بما دكريا يفهر حال طائفة أخرى من أر وابات. كصححة محكد س مسلم قال فلك لأمي عبدالديارات كم بعدد المساء حتى بنصائي؟ قبال «المعان عشرة وسيع عشرة، ثمّ تقتسل و تحشي و تعسّلين»(١).

وصحيحية أن سيان سناد على كونه عيدشة، كما هو الطاهر سقال سمعت با عبدالدلائج" عول الافعد النفساء سنع عشرة ليفية، فإن رأت دماً صنعت كنما تصلم المستحاصية 1°1.

وروايد العمل س شادس من الرساقيّّة هي كناسه إلى السأمون، قال: موالنفس، لا تقعد عن المسلاة أكثر من ثنائية عشر يوساً، فإن ظهرت قبل دلك صنّت، وإن ثم تظهر حتى تحوز تعالية عشر يوساً، اعتسلت وصلّت وعملت بعا تعمل المستخصصة أ^{ال}اً،

حد ٢٠ العديث ١١

۱ ـ تهدیب الأحکام ۲ ۸۰، ۷۷۷ ه وستگی شیعید ۲ ۳۸۲، کتاب اهتهاره، آسواپ داکستان، البات ۲ استدین ۲۲

٢ ــ تهديب الأحكام ١ / ١٧٧ / ٥٠٠ و و التي السبعية ٢ /٣٨٧ كتاب الطبهارة . أيبوات المهاد راقات ١٢ الحدث ١٤

التقاس، فليب ٣٠ التعديث ١٤ ٢ ـ عيون أحيار الرصاعيّة ٢ - ١٢٥ . ١، وساش استماء ٢ - ٢٩، كتناب الطنهارة، أسوب

^{..} عيون أحيار الرصائيَّة ٢- ١٠٥ - ١٠ وسائل استعده ٢- ٢٠٠ لساب الطنهاره، اسوم انتقاس، الباب ٣- تحديث ٢٤

كيفية الجمع بين الطوائف السابقة

معتصى الحدم بيها أن لدات العادة العدود إلى تمانية عشر يوماً، إثيام عاديها نعاماً والرئد استظهاراً فكون صعيم «نطوات شاهدة على إسكان كبون المعامل أكثر من عقده أثياء على إلى تعاسة عشر يوماً فكون مؤثبة لمطاشعة الأخرى المعرضه لحدة اعتاب مسبب أواجه وكبرسقة الصدوى وروايه حالًا مي سدير طال فلسه لأي علمة أعطيب عسب تماسة عشر بوماً والى «لأن أقل أنهم الموضية للأند أنام وأكثره عشرة أنام وأرسطها حسسة أيدم فيجعل الله عزوجل للفسه أقل المجهى وأرسطه وأكبرة «ال

محتشل من حميع دلك بن معتمى المينع من حميع القاوتات، هو كون حدّ المعاس واقعا مداسه عشر يوما مطلقاً، وذات الداده إثما برجع إلى عادتها بعسب تكلّمها الطاهري، ومستطهر ـ حوالاً بالى تماشة عشر يوماً وإن كان المستحث الها أن معمل معن المستخاصة مدد الاستهار سوء أو يومن أو ثلاثة أثام ويحمل المعالات الوقاعات في الاستطهار عنى خلاف مراب القصل، أو على ما ذكر، في

ويظهر مقامر أن مسيد عنوى للشهور وكدا الروبات التي ددعى المعيد أو السيح وروده، معيد عاسمه من يكون تنك ألروانات الدائلة على حلاف معدهم المشهور امثنا هي بين صريح فيمه أو طاهر وعثور المصرفية عني معن الروايات

[.] عل السرائع ۲۹۱ / وسائل الشيعية ۲ ۳۱، كتاب الطهارة، أسواب اشعاس. . ل. ۱۲.۱۲ المان د ۲۲۰

ساب ۲۰ المدین ۲۳ ۱ شکرم فی اصفیمیم ۲۰ ۰ ۲

أو الأصول التي لم نصل إلينا، ليس كثير البعد. كنما لم تنصل إلينا منوسلتمه المقولية عن «السرائر» وهي:

أنّ المديد سند كم فدر ما معد العساد عن الصلاة ، وكم مبلغ آيام ذلك 5 فقد ورأيت في كتاب وأحكام الساءه "مد عشر يوما، وفي رسالة «المقصفة» تبائيم عشر يوماً، وفي كتاب الأعلام، أحداً وعشري، فعلى أنها افعمل دون صاحبه ؟ فأحاب بأن فال الواحب على العساء أن يقعد عشر، أثام، وليما ذكرت في كتبي

عشر يوماً رومي كتاب الأطلاع المباركونيين. فأحامه بأن طال الواقعية عين المساء أن نقسه عشره أكام وإنسا لاكن في كشي ما ووى من هودها لتناسبه عشر يوماً وما بروى في السوادر استطهاراً أسأسد عشرين يوماً، وعملي إن للتدعل عشره أنحم القول السادي الآلاج - الأيكون وم غلمي زمانيه أكثر من زمان المعيشياً التهن

فک لم بعدل إلب مثان لمرسقة بعرسعته الى عمل حل الصفد على طبها، ورك الروانات المحبومة العربضة في العود تباسة عشر، أو سبع عشر» ثمان عشره، كمستوسي محتلا ين مصدور باس مع كون الروايات بمطر معه كذاك يمكن وصول روايات أخر مثل الفرسلية كنا لايمكن أن ممال إن الكال لمشهور في كون الماس عشره أثام، على

مك الروايات التي بين صريح هي رياده احدً على العثرة وكويته تساسه عشير عبدأ، وظاهر فيسة فيصيد تكون تلك الشهرة أكسر صداً هي الروايات الشهر بعد الصحيحة المتحافظة المتحا

كما أنَّ قول المفيد بمحيء أحبار معتمدة في أنَّ أقصى صدَّة السفاس مدَّه

۱ ـ السرائر ۱ ۵۳ ۵۳

٢ ... عدّم في الصعب ١٨٠ ــ ١٨٨

العيمي دوهي عشره أن و د مجله معياره أخرى صروره أنه مع وجود روايات وحجيدة صريحه في رياده الأنام على لعشره الإيمكن أن يكون مقعوده هو ما احتمال أن رايات الرحوع ال إلياده والاستطهار.

مع من التفاهر من بنك المسارة هو محيى، أو يانت بهذا الميوان والمطبورة. وعي روامات الرحوع إلى سادة للمست ويسة كذلك بن الوقراض الالتها محوس الله وعرسل والاحتياد لم لمكن لنش بمنيد أن يقول ، حالت أشيار في أن أقصي مناء المسترك إله الطاهر في ورود أرواب فيها المصحوب فين ذلك بحو يدلس ذر ذلك والوقائق، وأصحابا وحوال الله تطبير ويون سبه.

كما ل مرسب و كفرى استقامه حقه مصرة أخرى و وإنا مثل المعد لا مولى القول المصاورين في السبق العرم بي ألا مع كول الراء به معمده مصره . و لا يشكن سمة عدم براء به مرسبة على روانات مساح إلا مع كون المحكم مطلب، والرواء هيئة المصدور واصلاله ، ورحجه على سائز الروابات، وكون لفته مصولة بعيث لا يمكن الاكبان عملها فاحساله حالية من الإشكال يستدائه على أن ورائ الاضباط حسا على كل عالى.

حول تفصيل العلامة في أكثر النفاس

ومنا دكرما يظهر النظر في المصبل لدى بعثم بعلمه عن العَلَّاصة!" لو كان مصبلا في المسالمة ، وهد بالم الشبرج الأعظم في عربيمه ومعويتمه : حسَّمَ قبال «قالإنصاف أنَّ هذ القول لايفصر في أغوّة عن القول المشهور» "أ

١ عدّم في الممحمة ٢١٥

٢ _ الطهارة, الشيح الأنصاري ٢٦٨ / السطر ٣

ومعضل نظره هو الصبع بين الروايات الاستنباض روايات الاستنبان بدات انعادة، ومنها بستفاد كون انعدَّ عشرة إنام، فنحص الشيره بدات المسدد، وصرف رواسه «المثل» ودامور» إلى عبر دات انعاده، وضعيف مرسلته المعيد، أو حملها على الأفراد العالية، وهي دات العادة.

وأمت غيير بدا ضبه بعد داراً قل صد فقرم الما عرص من أأصدار الاستظهار الإستفاده مها كون العدة عشر (* بل مستفد مها كون كان زالي تساسد عشير يوما فضضي الحدم سها ومن سائز دار باب هو كون المدّ تعابيه عشر، فلا محالل القسيل بعصب از وديات مع ورود عصل إسكالات كون عاليه بركانه محالة التطويل.

وأمَّا تصعف مرسفية التقد فعي غير محلَّبُهُ لنا غرف أنفا ﴿ حملها على ذات الفادة بعد حدًا على البرسللة ـ بخسيب تحق مصمونها ـ أسبة عسة

فتحضل من حسم مد كريا، أنّ الصدّ مطفاء بدات المساده و عبرها ... عشر، أنباء، أنّا أن تكسف دات إصاده الرسوع إلى عبادتها، قيمّ الاستطهار إمن عشره انام، ثمّ عمل المستجاصة، وعبر دات السادة بنصد عشيره أتبام. وهي أنفس لأثام،

إبطال الرجوع إلى الصفات أو عادات السماء في المقام

وأشا الرحسوع إلى الصعاب و عادب السياد". قبلا دليل عيليه، لاختصاص أذلة المجاب كما بقد بالدوران بد العيصر والاستعاصة"

١ ـ عدم في الصفحة ١٠٠٠ ٢٢٥

٢ ـ البيان ٧٧. مصباح التعيه، اعلهاره ٢٤١ / السطر ١

٣- هذه في الصفحة ٢٠- ٢١.

وأمّا موتَّفة أبي بصير عن أبي عبدالة، شؤلة الدآلة عنى رجوعها إلى أيّام أشها أو

واها موظمه أي تغيير على اين طيدانعائية - بدنت على رسوعها إلى يام سها. أُحياها أو حداثها مع عدم معرفية أنّام بفسها \(' فقيها أوجوه من الخشال لاينمكن الأحلها الاتكال عليها:

كا لعكم بقمودها بقدر أيّام بعاسه، مع أنّ المقرّ الدوالهبوي (الله على خلافه. وكا لأمر بالاستطهار مثل ثلثي أيّامها ، مثا لا يحور إلّا عبي بمعص الأفراد

..... كتاب الطهارة / ج١

. وكالحكم نتحسرها بس الرجوع إلى أنتها أو أحنها أو حالسها الظــاهر فمبي لتخيير معراشنالافهن. وهو أيصا عير مفني بنه.

تعيير مع السديون ومو ينف طراحتي نعم ، لو تب الإجماع عني كون المساء كالحنائص فني حسيع الأصور والأحكام الآما استثنى، لكان الوجبة إلاً لألاً؟

النادر ه.

٧ ـ عدّم في الصفحية ٥٢٥ ـ ٥٢٥ ٢ ـ عدّم في الصفحية ٥٢٥ ـ ٥٢٨

برأت بعدها

المسألة الرابعة

في نفاس ذات التوأمين

لو كانب حاملاً بالنبن، قإن وبديهما معاً محمث عدَّث ولادة واحده عبر قاً. يكون لها تعاس واحد وستأتي حال مبدأ حساب العشرة (١٠).

وان بأشّرت ولادة أحدهما عن الاحرامج رؤينة الدم فسهماء فبلايجلو أن تكون الولادة الثانية قبل بمام عشرة أثام بن الأولى أو بعد بنامها بلا قصل أو معه. وعلى أيّ حال إمّا أن يكون الدم مسيحرًا إلى الولادة لثانب، أو عند هلها

قهل بكون كلّ من الدمين معد الولادتين بمانياً مستملًا أو هنا بعاني واحد إذا سنتر اقدم ورات الثاني قبل بحاور العشر، أو لانكون الدم بحد الولاد، الأولى نقاساً، أو لانك، حد الثانية عالماً؟

الأفوى هو الازل، ومحشل نكلام صه أن بحسب الصور يحتمل أن يكون «المعاس» هو الدم المستب عن الولاد، بعدت تكون سبيب الولاد، للدم وصلة في الموضوع، كنا يظهر من صحب «المواهر»" باسناً إلى سفق عمر واحد من الأسهمان"،

احد من الأصبحاب؟". ولازمنة لزوم إجراز سبيتها تبه في ترتيب الأحكام على النفساء (سواء في

١ _ بأني في الصفحة ١ ١ ٥ ـ ٧ ٢٥

۲ _ حو هر الكلام ۲۲ ۲۲۷

٢ ـ جامع النقاصد ١ ٢٤٦ مدارة الأحكام ٢ ٣٤ بحداثن باصره ٣ ٨ ٣-٣

حداسه كان لار براهما

الانفراد، ومع اجماعهما تتداخل الأحكام

الولادة، أو الدم الدي عميبها.

i. Vi.

التوامين وعبرهما، فلو سال الدم منها فين الولاده، فخرجت علقبة أو مضعه " حرام طفل في عابية الصغر مع سيلامه ما تجبث تعلم أو يحتمل عدم ستناد اللام

احتمال ذلك _لم بحكم بها ويعشمل أن يكون الدم الحارج عصب الولاد، عاساً كانب الولاد، سساً لم أو لا، لكن لا مطلقاً، بل الدم بدي الله بحو استات وارتباط بالولادة؛ وإن لم يكن

ولار ساط بالسيب والمستسم ولعن مراد الموج بل صاحب «الحواهر» دلك وإن لم بناسب طاهر كلاسم ومع استمرار الدم لكنون مستبد إلى الولادسي، لأنَّ

بل يمكي أن نقال "به مع سيسراره بكون دم كلُّ ولاده مصحب الواقع مـ عبر الأجر وإن ليربمكن سبيارهما شيارها الصدم استهلاك أحبد المسمائلين

ولارم هذا الأحيمال كون الدم عميت كلّ ولاده مع كوسه الدم الطبيعيات نفاسا وموصوعا للحكم، وتكون النفساءة هي التي ولدب وحبرج الذم عنفيب ولاديها أو معها. فيكون الدم الحارج عصب الولادة التنابية فبل لبمام العشيرة تفاسين مستقلِّس، فيصدق عليم عمو سان احدهما الدم الذي عمس الهالاده الأولى، وتاسهما الدم الدي عفيب بولاده ائتسيه، ولكلُّ عنبوان حكيمية مع

ويعتمل أن يكون دائماس» هو الحدث الحاصل من الدم المسبيّب عمن

ولارسه عدم إمكان بكز الحدث بحادث برؤسه الدم بعد الولاده الأولى

لظهل لاول هي اليو مين وسال الدم وحرح التابي .. مع لحرم بعدم سبيب. أو

ال حدوج الجمل بالربحكم بماسيته، ولا تكون البرأة نفساء وكذا لو حبرس

.... كماب الطهارة / ج١

للروم احساع المثلين، وهذا طاهر المحقّق العراساني ١٠ فيكون النفاس الواحد مستمرًا بتعدّد سبيه الى عشرين يوماً أو كثر، ولانكول للمرأة غاسان

والأفوى هو نمي الاحتمالات المساعدة المبرق والسعة على أن الدم عقب الولاد علمان ولا يوقف صد هي أن بدم ادا حرح عشف الولادة يكور علماء ويقال للمرأة احساده مع أنه أو كان احتماس، عبارة عن الدم المستب عنهاء أم يكن بدّ هي ترسية الأحكام من إحرار بموضوع، ومع الشلاكان يرجع إلى الأصول، ولم يتمل مقتمة احتمال ذلك أو المسل على الأصول، ولسن ولك الألك كان يرجع الكما ذكر بالما

قال السيّد في «استاصرائات» الاسجديق أهن النفية في أن المرأة وذا وبدت وجرح الدم عميت الولاد، فإنّية بمال «فد تكسّب» ولاستعبر في سفاه ولد فني طلها، ويستون الولد؛ «معوساة؟» المهدار؟

. وهو وإن كان هي معام الردّ علي من ذهب إلى أنّ المعاس من مولد الثاني، لكن طاهره التالي اهل المعدم على هد العموان أن كون الدم عصب الولادة معاساً.

وهو حاشة مصدره. بل نفس قول مثل النسئة السارع فني الشعبة والأدب، حياشة متعمره

مشمه للعمه و نؤامه فول سيح عقائصه برعمد الاسبدلال عمي أأسه ودا ولدب ولديس

ورأب عبيهما، اعسرت النعاس من الاؤل، واحراء بكون من الشامي«ليسلنا أنْ كَالُّ واحد من النمبين يستحق الاسم بالنه انتفاس» فينجي أن نشاؤله النطام"

ا ــأمكام ندمان المحقّق الجراسائي ٢٠١/ السطر ١٤ ٢ ــالناصريّات، صمن الجوامع عقيقية ٢٢٧ / السطر ٢٣

⁷²¹ Lake 1 VII - A11

المراد من الدم عقبب الولادة ما لنه تحو ننساب وارتباط لها، لا مطلقاً.

اله و إيات الدالة على استقلال كلُّ من النفاسين

بل يبكي الاستثباس أو الاسبدلال على استفلال كلَّ من الماسين سيعص الرويات، كحسبة مالك بن أعين هال: سألت أنا حصر الله عن النفساء، يعشاها روجها وهي في بناسها من الدم؟ فان: «بعم، إذا مصن لها منذ يوم وضعت يقدو

أثام عدّة حيصها، ثمّ تستطه، سوم، فلا بأس بعدُ أن بعشاه، وحما ١٣٠٠، حيث ندلٌ على حرميه العشيان فين مصيِّ معداد أثامها مان يوم وضعت ومن عبر تقصيل بين الوضم الأوّل و لتابيء وإنّ أمكن الحدشية فيها باوه بأنَّها في معام

بيان حكم أحر ، وأحرى بأنّ بعروض البيائل كوبها في تفاسها من الدم وكصحيحية يوسي بن يعقوب قال: سألت أبا عبدالله الله عن امرأه ولدت،

م ب الدم أكثر منا كانب مرى، ص وفلتقعد أيَّم قرئها الدي كانت تجنس، ثمَّ تستظه بعشرة أثامه (٣)

حيث بم يعصل بين الأولى والتاب ، من ولدت ورأب لدم أكثر مثا كانت يري. يكون موضوعية للمكتربوجوب القعود، فعن الولاده الثانية إذا رأب الدم ك مناكات برين يصدر وأها ولدب ورأب لدم الوالي آخر ورفتكون الولادة

^{1 -} Hallis 1: 127

٢ _ عديد الأحكام ١ ١٧٦ ، ٥ ٥ ، وبيال السبعة ٢ ٢٩٥. كياب الطهارة ، أيبواب لماس البحدث ١

٣ - عدب الأحكام ١ ١٧٥ ، و وسائل شيعه ٢ ٣٨٣. كتاب اطبهاره أيوات الماس، الباب ٢، الحديث، ٢

ورؤية الدم تمام أسوصوع لنحكم، تأشل.

وكرواسه العلماني المتمدّسة؛ حيث بال فيها التصلّي حتى ينخرج رأس

الصبيّ، وإذا خرج رأسته لم يجب عليها الصلاة،(١٠) فإنّ الطاهر منها أنّ السب توجوب بركها هو خروج رأس الصبيّ مطاعةً. معم يقيّد ذلك بدياتها الدال على تروم رؤسة الدم عند ضروح بعض الولد، فيكون

مع يقيّد ذلك بدينها الدال على بروم رؤسه اندم عند ضروح معنى الولد، فيكون الموضوع هوشروح معنى الولده مع وؤيداً اندم، أو رؤسه عند ظهور وأمن الولد، مدل على موسوعيه كلُّ وم عدلًا والأواد لمرسة المسلاء، أو موسوعيه كلُّ الارسة إلى الدائد الموسوعية كلُّ المعالية المسلمة المسلاء، أو موسوعية كلُّ

هدل على موسوعيمه كلّ دم عد كلّ ولادة لعرسة الصلاء أو موسوعيمه كلّ ولاده مع رؤية الذم ألها، وهذا معى الاسقلال ولو توفش في ذلالمه الروايات. فلا محال للمتاقشة في الصدق البرقي وأشا احسمال كون «السقاس» عبيار، عنن حدث معوى، قبل كمال

البراة منه أنّ حدث الماس كالمدت المستقل والعباسة و قالمسالة و قالمسرور و مقاسم مناسبة وي المستقل و المستقل و ا محالمه المقاس الإن البراة منذ عشره أثناء أو التخاشة مشير ، اسبب تتمام الإنتال و المستقل المستق

و يظهر منا مرّ حال احتمال عدم مدسمه الأوّل. كما احمدته المحقّق في محكى «المعتبر» مدعوى عدم احماع العاس كالعيص - مع العمل؟!

محمدي «مصورة مدعوي عدم اختصاع «يفاس ـــ كانعيف ـــ مع العصل * * وفيسه منع غدم اختماع الحبص محمه كما تقدّم (٣) وغلى قرص سنيمــه منع كون النفاس كالحمص في ذلك

١ _ نقدُّم في الصمحــة ٧٠٥

٢ المعتبر ١ ٢٥٧

[.] المعسر ا ۱۵۰۰ ۲ ـ نقدم عن الصفحة ۲۵۱

حكم ما إذا وضعت الولد الواحد قطعةً قطعةً

یقی شی ، و هو آنه بو وصعب بولد الواحد نظمه قطعه ، فهن یکون اکثل قطعة نماس سنقل مصعباً أو لادگون للعصبع إلا نماس ، أو بعشل سن كون القطعه معتداً بها .. بعرت یکون حروجها بصراته ولاده ـ وین غیره ، أو بعشل سن وفوع المصل بأقل الطهر سن خروج العطعه ، ذُولي و لئاسة وعدسه ؟ وجوه

والأقرب منهي عير الفصل بأن عنهم كوسه معاسباً و حداً، لكون الولاده واعداً، عرفاً ولنساً وإن حرج البولود فطمه فطمة، والنقاس وحداً مع استعرار الذم بل مع الفصول بالأفل من أفل يُظهم إلى تقنو بأنه معامي

مل مع المسل بأول الطور يميكي أ_{ن ي}ميال أيسا اليمة تاسب واحد وبد **فصل** سن أمرتبه طهر، عالم المواحد وبد فعل المراتبه طهر، عالم المراتبه طهر، عالم المراتبه المراتبه المراتبه المراتبه المراتبه المراتبه المراتبه المراتبه بالمراتبه بأحديثي،

ولا تمره ظاهرا في خصوص العرع إن فلما بأنَّ النماس من حمووج الدم. وحساب العدد من وضع لفظمه الأحمر، كما يأسي لكلام فيمه فريماً،

وكيف كان فهي خروج القطعات هل يكون مبدأ النفاس من معد وصمع المجموع، كما احتمله صاحب «الحواهر» حيث قال:

«ويحتمل هما توقّم الماس على حروح المحموع؛ وإن كتفينا بيرور الجرء مع الاتصال؛ للفرق بينمه وبين الانفصال؛ (١١) انهني.

١ ــ حواهر الكلام ٣ ٣٩٣

ولم يذكر وحمه «عرق» وكالله دعوى فصور الدليل عن شدول لمنقص وهيمه ما لا يحقى "صروره صدق "دم أو لاده» مع الحروج معارناً للحرم كما والمحملة والدارة والصرورة على المرابع الملادة من لا عرب الما الدائمة في

مراً الله حسلته اولويية الصدق من أندم بعد الولادة، ولا فرق ينظر الفرق في دمها بين كون الرأس مفضلاً عن الحسد أو متصلاً بنه كما لا ربيب فيي شبيول الأدلية مكحر الخلفاني بالمنعصل أيضاً، ودعوى الانتصرف عبير مستوعاً،

فالفرق بيهما عير وحبمه

أو يكون مدناً العاس والحساب من أوّل حروج العظمة الأولى المرسلية النفيد، بل لعرسالسة "ولطهور أنسة لأمر بالعنود معدر الإم عاديها، في كنون المنداءة ل ما صدد، علما والصداءة؟

او بكون مبدأ لنفاس حروح الدم مع يرور أوّل الحرد، ومنذا حساف أيّام

العمود وحساب عشره أيّام من زمان نِسام الوَعَنيج؟ الأقوى هو الاحد الأرّان باب لباب عدر طوائف

ا لاقوی هو الاحمر کان رو باب لبات علی طوالف مسها اما بدل عنبی لروم برك انصلاه اد رأب علی رأس الولد دماً، كرو يــة

الحلفائي والسكوني و«الحمريات» المتقدَّمات؟!، وهذه الطبائفية لم سنعرَّض لمقدار الفعود ولا لمبدئية

وصها ماندلُ على أنّ العاس لانكون كثر من عشره أثام،كمرسلا<mark>ت المعيد</mark> ومرسف الشيخ عن ابن سنان⁽⁴⁾

١_عدّم في الصعحة ١٨٥

٢ _ راحع ما نندّم في الصمحد ٥٣٦

٣ _ تعدَّمت عدد الرو بات عن الصفحة ١٧ ٥ ـ ١٨٥٥

⁻ عنص فد الروانات في الصفحة 2011 م. ا غ ـ أنظر السرائر ١١ ٥٥ ـ ٥٠، بهذيب الأحكام ١١ ١٧٨ / ديل العديث ٥١٠

من يوم الوضع،

ومتمال ما بدلٌ على أنَّ المساو تفعد بمعدد أيام عادتما و نستظم الله وهابان الطائصان طاهر تال _ ولو به لإطلاق _ في كون المندأ هو مبد تحقق

التقاس وإن لم شعرض لحصوص المدأ

لكن حسبة مالك بن أعين المنقدَّمة حاكيمه عبني الروايات ومبيَّمه لحدودها، قال: سألت أبا جعم اللُّهُ عن النفساء، يعشاها روحها وهم في تعاسها من الدم؟ قال («بعم) إذا مصى لها منذ يوم وصعت بقدر أيَّام عدّة حيصها ، فيمّ تستظهر بيوم، فلا يأس بعد أن بعشاها زوجها»(؟).

وهي _كما مري _لا تناهي الروياب الدائمة على لروم ترك الصلاة من أوَّل

م ور الدم، وهو ظاهر، ولا ما دلَّت عني القعود سفدر أيَّام العاده؛ لعدم سرَّطُنها لمبدأ العمود، وأبدا بعهم منها دلك بالإطلاق والسكوب فني سفام السيان، وهمو لانفاوم ما تعرص لمند، الحساب: وأثبه منديوم وصعب

بل هي حاكميه على مثل المرسلاب قائها تدلُّ على عدم رباده عددها على العمص، وهي بدلٌ على أنَّ عدم الرياده يحسب من أوَّل يوم وصعب، فلها حكومـــة عليها عرفا

تميم، لأحد أن يقول إنّ مقصى الأدلَّاء هنو التنفصيل بنين دات العنادة وعدها والأحد في عيرها بإصلاق ما دلّ على عدم الريادة من حين الرؤيلة.

يكُسُم تفصيل لم بلترم سم أحد صاهرا، ولم أز حيماليه من أحد، بل الطاهر أنَّ حدَّ النفاس في جنيع النسوه بحسب نوافع واحد؛ ولايريد على عشرة أيَّام

١ - وسائل السيعيد ٢ ٢٨٢، كتاب الطهارة أنواب النفاس الباب ٣، التحديث ٢ و٣ و ٥ ٢ _ نقدَمتِ في الصفحة ٢٠٥٠

حول ثمرة القول بتعدّد النفاسين

هي نماس دات النوأمين

ثم إليَّه حكي عن «الروض» «أنَّه نبرتُ التمرُّه على مدَّد المماسين، ما لو ولدت فرأت المدم، وانعلع مولدت الناني، فرأت قبل مصيّ عشرة أيَّام من الولادة الأولن، فإنَّم على التعدّد لايمحكم بمعاسبية السعة الستحلّل، وعملي الوحسة

يحكم بهاء ⁽⁷⁾. وفيمه - أن هذه الثمرة ليسب من تمر ب القول بالتمدّد والوحده : لعدم إبطال الولاده التابية معاسب «الأولى ، فكون «ثمه حلال بعاس واحد، فيهو مسحكوم الدولاد التابية معاسب «الأولى ، فكون «ثمه حلال بعاش واحد، فيهو مسحكوم

الوقاعة النابية تعلقها أدوى منافق المنافقة المنطق أثناء المعال أثناء المعان الواحداً؟ بالماسينة: ساءً على ما بأني من نفاسينة المقاء المنحقّل أثناء المعان الواحداً؟ وكون الدم معنوناً بعنوان آخر وهو بعاس آخر. لايوجب إسطال حكم السفاس

. الواحد عل هي من ثمرات العول ناروم الاربياط ... سحو السمامة أو عبرها ...ين الولادة والدم الحارج علمها وعدمه .

عملي الثاني: يكون الدم الجارج عفيب التاسم بعاسي، وياعبيار كوسم من شمة الماس الأول، يكون الماء المنجيّل في أثنائيه بعضا

ششه الماس الأوّل، يكون المعاد المسحّلُ في أشاته معنيا وعلى الأوّل لايكون ما رأت عميت لتأتيه مع المقاد معد الولاد الأولى -حصوصا إذا كان معدّل بعد سناسى، بل هو عماس و حد بربوط بالولاد، التابيعة، وقد نقدًم ترسم ذلك "، معيشة لايكن الساد السحائل سحكم اسعاس لكرّ

ا لاحتياط لاينتغي تركبه. ١ - روس العدان ٢١١ / السطر ١٤ -

المسألة الخامسة

في حكم تأخّر الدم عن الولادة

لو لم تر دماً والا تم رأت، وبدأ أن يكون معد عشره أثام من يوم الولادة، أو أثارة المشرة هل مصي معدار عادتها، كما لوكان مقدار عادتها سنة ورأت مي اليوم الربع، و ومعد عشي مقدارها، كما لو رأت مي المرض مي اليوم السابح أو الماشر. وعلى أي تقدر طابقاً أن يقطع إلى يؤشره من يوم الولادة، أو يمحاوز عنها، مقع الكادم في المروض دودة في تقاسلة الدم، وأحرى في صفعهر معد هذا، وثالث، قرر عال ردت العاققة غيرها.

الكلام في أصل نفاسية الدم

قمول عد ينال بانصر ف الأثبة عن صورة بحقّه الدم عن حال الولادة. خصوصاً إذا كان الفصل طريلاً، كسمة أيم أو عشرة، فيحمل في الدم على القواهد. فيحكم سفاسينة : العدق كوب عاساً، ولقاعدة الإمكان مع الشائة في العدق (١٠٠

وفيسه أنه مع هر ص الانصراف، لا دليل عني برقب الأحكام حسّى مع النسم يكونه نماساً وكون المرأة نمساء؛ لأنّ وجبه الانصراف ندرة تخلّف الدم عن ولولادة، فيكون هذ الوحمه موجوداً في جميع أدلّة الباب.

ودعوى اسماع بحنف الأحكم مع كون المرأه نفساه، مدفوعة بأنَّ الأحكام

١ _ الطهارة، الشيخ الأصارى: ٢٧٣ / السطر ٢٢

يمكن أن تكون مترقبة على فسيم من العدس والمساء، كما ذكرتا في الجيم ("ا) ألا برى أن "المساء» صادقة على من برى الدم إلى العادي عشس ببلا رسيه: طروره أنَّ الدم العادي إلى الساعة الأخير، من ليوم الناس، معاس في غسير قال العادة، وهذها لسن يعامي حكساً؛ والإيمكن أن يتعالى إن الدم سحسيم التكون إي هذه الساعة تعالى دون ما بعدها أو يعسب الدون والعادة كذلك. قلا مجال يكون العبرة في الموضوع من نشارع، لعمل دمّ لما المان عن في مقداد .

معرف المحافظة المستوح على الموسى المستوح المس

وأنما قاعده الإيكان فلا أصل لها في العينس كنما عبرص¹⁷¹ فيضاؤ عن النماس الله واقداء بأنّ ذلل الفاعدة هو الأصل السفلاني كنما فنيل فني ساب العنيس⁷¹، وتيب نهاكون الله عناساً والمرأة نعساء الاعدافي العقام مع عدم ذليل

على ترقيد الأحكام على التعساء مطلعاً، كما نقدَّم. لكن الإنصاف أن دعوى الانصراف في الأدقيه مطلعاً ــــسوء فسما دأت على أن المساء تصد أيّامها أو بعدر عادتها أنا أو ما دقت على جوار العشيان روا مصى

١ ـ نقدّم في الصعصة ٩ ـ ١٠

٢ ـ نقدّم في الصفحة ٦٧ ـ ٦٨

۲ ـ رياض السائل ۲ - ۳۵۵ مصباح فقضه القهاره ۲۷۱ / اسطر ۱۷ ع ـ راضع وسائل الشيعة ۲ - ۲۸۲ - ۳۸۳ ، کتب اعظم رق أنبراب الشعارة ، أساب ۱۳

.... كتاب الطهارة / ج١ لها منذ يوم وضعت بقدر أيَّام عدَّة حيصه ` ، أو ما دلَّب على أرَّ دم التفاس لايكه بر

أكتر من عشرة أيام(٢) _ عبر وحيهة عبل مدره لوجود وإن كانت موحية لعدم انتقال الذهن إلى انفرد انتادر ، لكن لا توجب الانصراف وحروم العتوان المأجود في الأدلُّم عن كونه تمام العوصوع محكم، خصوصاً في مثل المقام الدي كان

موضوع الحكم النفساء، ونقتصي المنسبة بين الحكم والسوصوع. أن يكنون الموضوع هو نفس العنوان؛ من عبر دخل للأمور الخارجية فيها، ولابري العرف

للظرف والوف موضوعيم للأحكام.

وهذا تظير عوله «الماء يطهُّر» " حبيث يكنون سعهن مصاديعه شادر

الوجود حدًّا، بحيث بتصرف الذهن عبيه، لكنَّ لمناسبه بين الحكم والموصوع نوجب دفع الاتصراف لأنَّ المظهّرينة نتظر العرف لا نكنون إلَّا لسفس طسيعية

الماء (من عبر دخل لشيء آخر فيهه , بن العرف قد يلعي بعض الفيود لأحل بعض

الساسبات. وكيف كان فلا محال لدَّعويَّ الأنصر اف واوهل منها دعوي على الانصرف في يعص الأدلُّية كحسبة مالك بن أعيل ١٠

دون بعض اصروره أنَّه لا وحنه لمعصيل بعد كون وحنه الاسطراف ميا بمقدِّم،

ولا يكون قولمه: «وهي في تفاسها من الدم» موحباً للانصراف إلا للوحمه المتقدّم

0 - T - T - 1 - worl -

١ ــ راجع وسائل السيم ٢٠ ٢٨٣، كتاب الطهارة أبراب البعاب ، لباب ٢ العدث ٤ " - راجع وسائل السيصة ٢ ، ٣٨٥، كتاب الصهرة، أبوب النماس الباب ٢، الجديث ١٠

٣ - الكامي ٢ / ١ رسائل السيعة ١ ١٣٤. كتاب لطبها و أسوال الماء السطلم Action Actual

^{£ ..} مصباح العب، اطهارة ٣٤٢ / السطر ٢٣

٥ ـ عدّس في الصمحة ٥٣٠

مقدار قعود ذات العادة مع انقطاع دمها في العشرة

ثمّ إنَّه بعد البناء على إبكار الانصرف في الأدلُّه، لابدٌ من بيان منفادها ووجنه الجمع بيتها.

فتقول، متنظى إطلاق ما وقت على أن المساء تعد دور جمهها وستظهر يوماً أو يومن إلى عشر، أثام، أن كلل من صدى همها عنوان «المساء» يعنب عشها الصود هدر جمهها والاستطهار مدوء كان الدر متعدلاً بالوصع أو سمعتداً، هما مشي مقدار العاده من يوم ولوضع أو بدما بل مل عشر، أثام و معدف، مع صدى دم الولاده، وعوال «المساء» ولا صافاة بين هذه الطائمة وبين ما وقت على أن در العالى «لكون أكثر بن عشر، أثار، كما هو والسم

طعیت رواسه مالك بن أمن ، حیث وقت عنین أن معدار آثام اماده پُمنا هو من وم و محسد، وطلاهها بخصی بن بكون حساب الآیام من وم الوصع - سواد وآث الدم من حال الوصع أو لا ، و معضی بحكسها علی سائز ، الآولد ، أن ان اماده معدار خورجه الدم - معدار أي عادتها من رمان الوصع ، فيكون طرف المعود معدار آثام المادة من أول الوصع ، لكن مع وزية الدم

وأثما مع عدم الرؤية رأساً فلا فهود لها. لما ذلك على أنّ السماس هـو دم الولادة والشل فوتما السكومي وروسة والمعلمات! حيث علقي العكم فهها عمي الدم المرتبي عمن رأس المطل، فالقنود يوقف على رؤيه الدم. وكون طرف الرؤية أثام المعادمي من وطبع العالم أد التي لم أز مناً أوّل الوضع يست موضوصة للحكم الفتارة فيد هو رؤية الدم

١ .. عَدَّمَتُ هَذِهُ الرَّوَايَاتِ فِي الصَّعَسِمَةُ ١٧ ٥ .. ١٨٥

وبعد مصيَّ مقدل العادة من رمن الوضع، أيضاً لا تكون منوضوعيه ليه؛ لفغيال قيد آخر هو عدّم المصى من يوم الوضع معدد العادة،

ومع رؤيها في رمان العاده ولو يعصها بـ بكون موضوعته لــــه السحتكي چنيج هيرد اندوضوع، فهي الرأة وضعت، ورأب الدم قبل مصي مقدر عادتها في العنص صداية و فضف.

وإن رأت بعد عدم رؤسها أوّل الوضع فيل مصى معدار عاديها، بحب عليها والنفس بنشه معدار الدادة، ويستطهر يعدها إلى النشرة

السفين بنيسة مقدار المادة ، ويستنظم يعدقنا إلى الفسرة وإن رأب بعد مصي معارًا التقادم، فلا يجب عليها المعود والنمّس، فهل لها

الاستطهار إلى العشرة أو لا؟

لا نبعد مشر وعسمه لأن الطاهر أن الاستطهار إلياء هو لطلب طهور حالها في رمان يمكن معنى العاني صدر رهد الدادة إلى المشرق يمكن محقق الآن لاده والمرتبي عبد الدادة واضطح من الشيرة فهو تعاني والصدي المسرقي، وسع مجارح عمله الإيكون عملاً أخيرج ما يعد المشرة من يوم الوصع، وعدم الدليل عدر ماسيته بعد الدائمة من المحاورة تأثيل،

ال يمكن الاستدلال على عدم كوشه نفاساً بأدَّلُم الاستطهار بعد أيّام العادة. وإنَّ أيّام العاده أيّام النفاس طاهراً يحسب نعك الأدَّلَـة. وأيّام الاستطهار أيّام يمكن

١ _ تقدّم في المعجمة ٢٠١

أن بكون الدم فيها تفاسد وغير مقاس، فيحتمن بدواً أن بكون التماسيية مع التجاور. وعدمها مع عدمه، وبالمكس بأن بكون أنماسية مع عدم التجاور، وعدمها مممه. ولا ربب هي بعش الثاني، بعد كون الاستظهار هدها كالاستظهار في العينش.

وبالحملمه: لايكون الاسطهار ملارمًا لتفعود ومن نو يعــه. بل هـــو حكــم مستقلّ شرع لأحل الاستطهار والاحـياط فعدت وسقــــ أو لا

وأمّا غير ذات العادة وذات العادة مشرة أيّام، فتحمل ما رأت بين المشرة تماماً، وما بعدها استحاصة؛ لأنّ العاس لايكون أكثر من عشرة أيّام من حبين الوضع، هذا حال من معظم دمها في المشر،

مقدار قعود ذات العادة مع نحاور دمها عن العشرة

وأمّا أن بحاور عها فإن رأب في نفعي أيّام المدد واسمر و يحاور ..كس كانت عادتها سعه، قرّات في الحاصر مثلاً، ويجاوز عن المشره .. فيحيل شمول الأولّاء لها، فيحب علها المهود نشمه عادتها ولها الإسطهار ينوم إلى بنام المشره من يوم الوضو، ومدها مستحاضة

من يوم الوصع ، ومدها مستحاضة و يحمل بن تكون بفته أيّام «ماده" يُم مناسها، ثمّ هي مستحاصمه والاينعد أم سنة ذلك ؛ لاستفادتم من "دُلّمة الاستغهار ، فإنّم لطلب طهور الحال كما منزًا،

أمرسة ذلك الاستعادت من أوأنه الاستطهار، فإأسه لطلب طهور العمال كما مسرًا. ولا يكون ذلك إلا على حسال المحاور وعده معاسسه عمير أشهام الصادء، وعندم فالحجاز وعاسيمه المجميع طإنا رأس هي أعده ومحاور، يكون نقشه الأثمام أيّام ملك تعاملها، والرائد عليها استحاصية

وإن رأت بعدها كمن كالب عادتها سبعه، ورأت في انتامان وتجاور عمن العاشر –قفي تسعول الروايات الها إشكال الل مع العدم أيّام للقفود لها حكن نؤمر بعد فيها وليس لها أيّام للاستطهار؛ لأنَّ «لاستطهار إنّه هو جمد إذا رّب الدم قسي

لوطيعتين، مل لايس ك

الهادة وتحاوز عنهاء فاحتمدت الانقطاع على العشرة مفيكون نمام الدم تعاسأت وبجاورٌه عنها. فتكون أيَّام عادتها قفط نفاساً ومع هذه الشبهلة وهذا الاحتمال، يتحقى موضوع الاستطهار وطلب صهور حالهاء وأتنا إدا لم يكن بكليفها الرجوع

عن العشرة أو لا أو ليس يتماس كيانك فلا تكون موضوعية للاستطهار ،

و لظاهر تسالمهم على أنَّ المساء فسل سمام عشره أيَّام دادٍ، لم مكس

متعدلة لأدلَّة العادو مرجوعة للأحكام ويجب عليما السفِّين وإن أمكن

لأدلُ ذاب العادة. فالأيّام التي بعد العاده إلى النشر ، إمّا غاس مطلعاً ؛ بحاور الدم

إبي أيَّام عاديها مع النجاور، فلا تكون مشبيه، في حالها موضوعاً، ولا مشمولة

لمناقشية قى دلاليه ؛ لأدلُّه ، ولا يبعى ترك ؛ لاحتباط إلى العاشر سالحمع مين

المسألة السادسة

في تخلّل النقاء أثناء النفاس الواحد

لو رأت في الأوّل ونقت. تمّ رأت. فيمًا أن ترى الدم لتاني في بعض أيّـــام العادة أو لا وعلى أنّ حال- فإمّا أن سعاور الدم عن لعشره أو لا

فإن رأس في أثام العادة دلا يسكن في كون المستشبق تنفعات أو والطباهر شمول أداكم الفعود أيام العادة والاستطيار إلى كما أن الظاهر أن الدينين تفاس مع الانتظام على المسترة مطالبة الطبعدي "أهروي، وموضوعية المساء قسل سحاود دمها عن عشرة أثام لعمكم ومع المحاور لا إشكال فلعراً في دات عادد عشرء أثام وفي غير دات العادة على كون العاشيين عساء

وأمّا داب المادة إد كانت عاديها أنَّل مها، وإن هنا بشمول أدَّلَة الرّصوع إلى الماده لها ــ لاَحل إمكان المعرد في أثّم عادتها في العمله ــ قلابكون الدم وأكلي عاسة وإن فنا معدم شمولها فه فلايمند الحكم معاسبة الطرفين ولو فنيا يكون الثماء في اليس في حكم العاس

مدقوع بأنَّ الطاهر من الأدلَّــه كون الدم من أيَّام الماده مستمرًّا إلى ما يعد المشره، وشمولها لما ألحق سه حكما محل إسكال، بل صع

١ _ مصباح التقيم، الطهاره: ٣٤٣ / السطر ١٣

وكيف كان. فيمع الكلام في أنّ الظهر المتحلُّل بين النماس الوحد تنماس أو لا؟

الطاهر بعابسيه - لإطلاق صحيحه محتدين مستمر الايكون القره فسي أقل من عشرة [يام»(** وخروج الطهر بنين اسعامين من معادها بالماشيرين والمنظر") الإيارة مسه خروج الطهر بين لمعاس الواحدة فإنّ الفرة في العاملين

لايكون للاختران بل جمع الدم يّمه هو لأحق الولد. بخلاف المقام. وبالعملية، لا مامع من الأحد بإطلاق الصحيحة

مم، بشكل النمشك بعرسية يونس بما مرً^(١٢) والطاهر أنّ الحكم مسالم عليم ينهم

وأقاء الاستدلال على لمطلوب يصدق «النصاء» على البرأة في أثام الماء -إذ لا يعمر في مثل هذا المشرق بلتين «لداب يالييداً على لدوم، فيشمله حبته. علا مراكب أن الدول على المراكب المراكب على الدوم، فيشمله حبته.

كلَّ ما وَلَّ عَلَى أَنَّ المَسَاء مَكُنُ عَنِ الْعَجَّدُ أَيْهِمَ فِرَقِهَا، كِمَا أَلَدُ لَشَيْعَ الأَعْظَمُ فغير ماغ صروره أنَّه لو سلَّم نصري عن العرب الطلبة، له يسلَّم في طل الفعروس مثاكان أنهم لمناء تعاليم عنلا، وأيَّهم السنتس بيوما أو سومس من الطائبيين بعد قرطر كون العنداً هو العج

تعاسيتين بعد فرض فون العبد، هو الدم تمم، أو قرص أنّ المبدأ هو حال مصوي محفوظ أو السعد دالقدف الدم، كان بداد الأن الذي تحرالية أناك من تراجع الديالات أن كا لا حد

إلى المنظمة ٢ ٢٩٧، كتاب الطهارة، أنوات الحنص، الناب ١١

VI Y _ 015 _ 1

حاصلاً و لمشتّل صادقاً لكنّـه ممنوع محالف للأدلّـه، كما لايحفي.

الحديث ١

٢ _ نقدّم في الصمحــة ٤٨ ٥ــ ٤٩ ٥

٣ ــ تعدُّم في الصعب. ١٩٠

ة _الطهارة. الشيح الأنصاري. ٢٧٤ / السطر ٢١

المسألة السابعة

في اتحاد أحكام النفساء والحائض

النساء كالمناهى في حدم الأحكام إلا ما استنفي دوتنقام بعضها السا إحداغاً، كما عن «المهينة» ودشرح «معامج» (" وهو قول الأصحاب، كما عن «المسالك» و«الكمايية «التي والالروانية» في معارفاً بين أهن المنام كما عن «المساك» و«المنفرة» و«الذي و«الدي الأوادية»

وأنما الاستدلال " علمه مأل أنفس هو العيض لمحتبس، فقد مرّ عدم الدليل علمه "، ومد الإحماع على مشاركهها في المحكم، لاوهم لدموى الإحماع علن أنه حيض محتبس، فإله برسلج إلى يتخطي المحكمة، وهو عن الإحماع المعتقر، وأنا وحدة الموضوع مكن كما الإنكال تعين الإحماع الإنباها مشكل.

> والحدد لله أؤلاً وآخراً، وظاهراً وبساطاً قد وقع الداع من هذه الوجيزة يوم السبت ٢٢ من شهر وميع الأؤل من سنة ١٣٧٦ هـ

١ _ نقدًم في الصعحة ٢١ ه. ٢٤ ٥ _ ٢٧ه

٣ ـ شبية التروع (١ - ١، مسايح الفتاح (١ - ٩ / البطر؟) ٣ ـ مسائنان الأقياد (١ / ١/ كفاية ١ الأشكام: ٦ / البطر (١ ـ ٣ / ١ ـ كفار) 2 ـ دافعتر (١ - ١/ ١٥ / منهى انطلب (١ ٣٦٠ / البطر (٣ ـ ٣ / تذكره النهاء (١ ٣٣٢ م 0 ـ دافعتر إن المرتب (١ ٢٠ ١ ١ مسايح انسب، الفياد (٣ ٢ / البطر ٢٢ العرب)

٦ ـ عدّم في الصعحة ٥١١ ـ ٥١١



الفهارس العامّة

الآيات الكريمة
 الأحاديث الشريفة
 أسماء المعصومين المنائلة

٤_الأعلام

٥ ـ الكتب الواردة في المتن

٦-الموضوعات



١_فهرس الآيات الكريمة

7.50

	440)	20,11
	(*	البقرة ('
1-1	140	ومن كَانَ مريضاً أَوْ على سعر فعدًهُ مِنْ أَيَّام أَحَرَ
8-4	149 75	تريدُ اللهُ يَكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْمُسْرَ ۗ ﴿ ﴿
377. 727	TYL	
220	ATT	مَلْ هُوَ اذَّى
727	***	ولا الأكوفئ
***	***	حتى بالقرار
717	***	مقرئوا الساء
717	***	فإدا علمين
401	117	فَأَمُوا حَرْتُكُمْ أَلَى سُلْتُمُ
TTY	170	أخلأ ألهة البنيخ
	(41)	أل عمران
TTE	171	ومَا كَانَ أَفَةَ لَيْدِرِ ٱلْمُؤْمِنِينَ عَلَى مَا أَنَمْ عَنْهِم
	(0)	المائدة (
7AC, -57	1	إِذَا هُمَنْتُمْ إِلَى ٱلصَّلاةِ فَاغْسِلُوا وُخُوهِكُمْ

الصفحة	رقبها	الإثع
٤٠٩	عی	ما تربدُ أنت لنشق فَلْنَكُمْ مَنْ حَرَجَ وَا تَربِدُ لِطُهُرِكُمْ
TVT	7	دَهِنْ كُنْتُمْ خُنْبَاً دَطْهُرُوا
	الأعراف (V)	
Υ٥.	YA	كُنَّمَا دَحِيثُ أَنْتُهُ مِنْ أَخْتِهَا
	لأسال (۵)	
44.5	TT / "	ومد سن أعدُ التعدُّ بهُمْ وأنَّب فيهم
	1974	
rut.	177	وما كان أَنْتُؤْمُنُونَ نِيْمُرُوا كَافْيَهِ
	البور (۲٤)	
Y0.	ı	طأسات بتطهه قون بنسي

. كتاب الطهارة / ج ١

٢ ـ فهرس الأحاديث الشريفة

711, 611, 761,	أدباء حيصتان
loi	
1-1, 1-1	أدنى الحيص ثلاثة .
11. 10	أدنى الطهر عشره أيّام.
\ - Y	أدبئ ما يكون من العيص ثلاثة
PΑ	إذا دهن الشهران عدَّه أبَّام سواء هناك أنَّمها
٧١	إدا أي لها أمل من تسع سير التراسيد على
141, 141, 741,	إذا أرادت الحائص أن نعتسل ملتستدخل فيلُّم
141	
**1	إذا أردث أن يعتسل للحمعة فتوضأ واعتسل
*00	إذا أصاب زوحها شَبق طيأمرها فلتعسل فرحها
TV1 , T1T , TV	إذا أقبلت الحيصة فدعى الصلاة
£ Y 7	إذا أمسك الكرسف يسيل
***	إذا انقطع الدم ومم سنسل طلباً نها روجها إن شاء .
VA.	إذا بنعت ستّين سنه فعد يشبت من انتخيص
ros	إذا جهلت الأيّام وعددها احتاحت
44.1	إذا حاصت المرأة فليأتها زوجها حيث شاء ما اتقىٰ
F93	إذا حلَّت تها الصلاة حلَّ لروجها أن يعشاها
TE1	إذا رأب انحامل الدم بعدما يمصي عشرون
118	إذا رأت خمسة أيم .

WAY ادا وأت الدم ردًا رأت دماً بعد أكامها التي كانت ترى الدم فيها *** ادا رأب الدم أحسكت عن الصلاة واقصيام اذا وأث الدم أمسكس و رأت الطهر صلب T-1. 177 43.3. وذا إلت الدم قبل عشر قار إدا رأت الدم قبل وقب حيصها فلتدع الصلاء 134 13. 44 47.03 اذا رأت الدم من الحيصة التافلة بدائد السماء ادا رأب اند أو الدم في أبام حيصها تركث الصلاة الأدراث السائد الدورية العشاة أثام بيداني السيسة الأبال 44 140 اذا رأب المرأة الصفرة قبل القصاء أيّام عادتها لم يصلّ الذا طال بها دلك فلتحسيل والتوصَّأ، ثمَّ بواجعًا التأولات ... إذ طهرت الحائص فبل المصر صلَّت الطهل والعصِّين ¥ 4 5 إد طهرت العرأة قبل طلوع العجر صنف المجريد العشاء YAV إد طهرت من الحيص ولم تمش الماء، علايدم تحليها رَّوحها YAT 44 اذا كان ابدم ميل عشرة أيّام فهم أملك به rvs ادا كان للدم حراره ٧x ادا کار لها حسور سه.. أدبع صلوات يصلّبها الرحل في كلُّ ساعة: صلاة فاعك YVA اعسل كفك ومرحك، وتوصَّأ وصوء الصلاة - ثمَّ عسل YU. YV. أوص على كمَّك النمي من الماء فاعساها أمراؤها مثل أمراء نساتها . أقصر طهرها ثلاث وعشرون 730 .737 أفصل وقتها سبع وأقصى طهرها للاث وعشرون أقلُّ الحيص ثلاثه أثاء 1.5 أقلُّ الحيص ثلانة، وأكثره عشره، ومجمع بين الصلاتين 491 أمل ما يكون الحيص للاثة ٦.

. كتاب الطهاره / ج١

٠٠٠ ٧٢٥	 •	الههارس العامّه .

أقاً ما يكون الحمص ثلاثة أتدم وأكثر ما يكون عشرة أتام N.Y.AV.AA أدلٌ ما يكون الحيص ثلاثة، وإذا وأت الدوقيا عشق. \$54 .55A 57 n5 أوزًا ما يكون عند وسي حس طهر الي أن دي الدم أَهَلُ مَا يَكُونَ مِن الحِيضِ ثَلَائِهِ، وَإِذَا رَأَتَ الْفِحَ قِبْلُ عَسْمَ أَيَّاهِ 111 16W WAA الا ترى أنّ أيّامها بو كانت أقلّ من سبع وكانت خمساً أو

الاتهالديمالها كميمهم أنَّ بحدى البس فالحاتص التي لها أيَّام معلومة أما تسمع رسول الله أمر هده بعير ما أمر به تلك،

رِّ أسماء بس عميس أمرها رسول الله اللَّيْنَ أن تعتسل لنمار. عشر أثالتناء بيث منت الميثر يتعكدين أبريك وأبروا وسراراقورر الأأسماء سألب وسول المكافئة وعد أن أما لماسة عفس موماً ATT

Place of Secretary waster that waster to will be at 12 TIV إنّ الله حميل بحبّ انحمال

إن حاملها في أوّل الحيص هديد أن يتصدُّ في يوسيناني، *** A1V A11 A.A ال العامل فدفت بدم العيص، وهذه فدف بدم المحاص

07.00 أنّ الحيدي ربّعا فدف بالدم 4.4 رُ حسم سب حصير فالب لرسول به أبي استحصي F13 F10 F1 A " دم الاستصحاح والسبعي بسر بعرجان من مكان

TIV إنَّ دم الحيص أسود عم ف YA JT. AA AY TVA . 737 . 717 A1. AV 37 A4 الدر ويحيض حالا عبيط أسوديه وقع وحرارة

YEV YIT *11 أنَّ وم الوميون كدر غليظ منتن، ودم الاستحاصة دم رقيق

YVA YTY الكرم الصعب ليس به جهام 717

أرًا دمها يكون فيها تعلوه صمره ال وأت ويدم لم يصال وإن وأت الظهر صلَّب ما سها ويين ثلاثين يوماً ni

. كتاب الطهارة /ج1	614
ro.	إنَّ رسول الله سنّ في الحيص ثلاث سنن
TAT	إنَّ رسول الله كان يأمر بذلك فاطمة. وكانت تأمر بذلك المؤممات
Y4A	إنَّ سَنَتِهَا السبع و لثلاث والعشرون؛ لأنَّ فضَّتها فضَّه حميد
YYY	إنَّ الطمت تصيمه الربح من غير حبل
Y-A.17	أنَّ فاطمة بن أبي خُنَيش أنت السي فقالت بيني
717	إنَّ القرآن واحد من عبد واحد
193	إن كان أيَّام حيصها دون عشرة أبّام. استطهرت بيوم أو يومين
YEA .\A	إن كان أتمام حيصها دون عشرة أتمام استطهرت بيوم واحد
۲.	إن كانت توانَتْ هستها، وإن كانت دائبة هي عسلها ملا تقصي
17.5	إن كانت صفرة فلتعتبىل ولتصلُّ. ولا تمسك عن الصلاة
(/ L - A7	إن كانب لها أيّام معلومه من قليل أو كثير عهي على أبّامها وحنقها
A0, YYY, PYY,	إن كان دماً أحمر كثيراً فلاتصلِّي وإن كان\نمأنتُ
1 7 1	
A0. TYY	إن كان دماً عبيطاً فلا تصلِّي ذبك اليَومَيِّن.
PT1 .0A	ين كان دماً كنبراً فلا نصاَّينَ. وإن كان فعيلاً فتتعتسل عبد كلِّ صلاس
444	إن كان دماً كتبره فلا تصلّي. وإن كان فنبلا فبتعسيل عبد كلّ صلاس
Ao.	إن كان الدم عبيطاً فلا نصلٌ ذبك اليومين
٦.	إن كان الدم هبل عشرة أبام ههو أملك بها
7.7	إن كان صفرة فلتمتسل ولتصلُّ، ولا تمسك عن الصلاة
3.07	إن كان في وقت لابحاف فوت إحداهما طيصلُ الطهر
197, 171, 181	إن كان قبل الحيص يبومين فهو من الحيص
£10	إن كان قُرؤها دون العشرء التطرت العشرة
١.	اللَّک کئب علی طبن من طهار نك -
V33, 03, /03	إن بم يجر الدم الكرسف صلَّت بصل واحد
114	إنما سئاه أبي بحرانيا لكنرته ولونه
***	إنَّما المرأة نعبة الرحل
T-7	إنَّما هو عرف

٠٠٠٠ ٩٠٠	القهارس العائنة
377, 077	أنَّ الوضوء قبل الفسل وبعده بدعة
٨١	أنَّها ترىٰ دم الحيص إلى ستَّين سنة
۱۷۲	إلها بنظر بالصلاة، فلا تصلَّى حتى بمصى أكثر ما بكون من العنص
T00	لَّه بيَّن في هذه السن كلُّ مسكل لس سنتها وظينها
rov	إنَّ هذه امرأه قد ختلط عليها أيَّامها • بم بعرف عددها ولا وقتها
171 '97	إنّه ربّما تعجّل بها الوقت
٥٧	رُبُّه رِبِّها قَدْمَت
Y. A	إله عرف
448	إنّه يبدأ بالمصر، ثمّ يصلّى الطهر، .
55.	أنَّه يتصدَّق إذا كان في أوَّله بديبار، وفي وسطه تصف ديبار
**	وَمَي وَافَقَهُ مَا أَحْمِرُكُ إِلَّا عَنْ رَسُولُ اللَّهُ لِلْأَلِيُّا عَنْ حَبِرْ لِسِ، عَنْ اللَّهُ عَرُّوجِلَّ
TEE	أوّل الحمص ووسطه و شره . المشائل
TAY	أوَّل مِن قامن إيليس
r.	أتب امرأة وأب الطهر وهي فادرة على أن نحسل عي وقب الصلاء .
757, 757, 777	أيُّ وضوء أطهر من العسل؟!
۲۷.	أيُّ وضوءٍ أَهَى مِن النسل وأنبغ؟!
184	ش فيها كلّ مشكل لس سمها وعهمها
771	بیّن کلّ مشکل لمی سمعها وهمها
*74	بدأ فعسل كنّبك، ثمّ تفرع بيديك على سمالك .
VO. PTT 17	شرك المصلاء إدا دام
***	نترك الصلاة إذا كانت بلك حدلها ما دام لدم. ونعسس كلُّمه تقطع عنها
7.4	تترك الصلاة حشى تطهر
44.	نترك لدنك الصلاء بعدد أيَّامها التي كانت نقعد في طمتها
£6A	نترز بإزار إلى الركيس، وتُحرح شُرّتها
A/, A37	تحلس أيَّام حيصها. ثمَّ معنسل لكلِّ صلابين
£TA	نحتشي ونصلًى لظهر والعصر، ثمّ لتنظر

۷۰۰ ... کتاب الطهارة / ج۱

770 .7V4 .7TY	بحقصي في عدم الله سنة أيام أو سبعة أيّام
*17	يحيِّصي في كلِّ شهر في عدم الله سبعة أيَّام
799	تحيّصي في كلّ سهر في علم الله سنّة أيّام
17, 711, 711	مدع الصلاء تصبح ما بينها وبين شهر، فإن القطع عنها الدم
17, 777, 310	يدع الصلاة لأن أيَّامها أيَّام الطهر قد حارب مع أيَّاء المنس
077	تدع الصلاة مادامت ترى الدم انسبط إلى تلاثين بوماً
977, FV1, V+0	ندع المسلالا
**	سندحل القطم، ثمَّ مدعها ملئاً، ثمَّ مخرحها إخراحاً رميعاً .
117	مستطهر بعد أيَّامها بيومبي أو ثلاثه، ثمَّ تصلُّى
F71, V11	مستطهر بيوم أو يومين، ثمّ هي مستحاصة ؛ فلتعسل
010.0·A	بصائى حكى يحرج رأس الصبي فإداحرج وأسه لمريحب عليها تصلاة
155	ىصلى العصر، ئم يصلّى الظهر
٧.	تُصنِّي النصر وحدها، فإن حَبِّمت فعليها ليبلا إلى ا
077.0-V	صلي ما لم تلد المرتاب عام
113	طع كرحاً آخر، لم صلى .
179	بعرف أتأمها ومينته عددها
7 77,377	بعتسل و بصلّى
FAY	بعصي إذا ظهرت
899	تعصى صلابها
194	نقصي صومهاء ولاتقصى صلاتها ء.
071	نقمد أتامها
78.	نصد أتيامها التي كانت نحيص، قادا راد الدم على الأتيام
1	تقعد أيَّامها التي كانب تطمت فيهنَّ أتَّام فرَّها
F12. A76	نقمد بعدر حيصها، وستظهر بيومين، فإذا انقطع الدم
٣	نقمد هرمها الدي كانت تحيص فيه، فإن كان قرؤها مستقيماً
000	نعبد النصباء سنع عشره ليله فإن رأت دماً صنعب كما عصبع المستحاصة
YAY	نقوم عن مكانها. ولا تقصي الركعتين

YAY	نقوم من مسجدها. ولا تقصى الركعتين
411	مكون الصمرة والكدرة صا فوفها في أيّام التعيص
rro	نلك الهراقة ليس تمسك هذه عن الصلاء
re. ,rr	بمسك عن الصلاة كما كانب نصبح في حيصها، فإذا طهرت صدَّب
404	تمش انماء أحبّ إبي
215,753	لتطر هلاتها التي كالب لحلس، تمّ تستفهر بعشره أيام
£ \ 1	بتظر عدَّة ما كانت تحيص، ثمَّ سنظهر بثلاثة أثم
191	بنظر الاثيام التي كانب بجيص فيها وحنصتها مستعمة
414	بوطات وصأب
17, 77	للات يترؤحن على كلّ حال التي لم معطى ومثلها لا معبص
YAV	ثمّ استلط عليها من طول الدم
000	ثمان عشرة، سبع عشره. ثمُ معتمل ومعتشرٍ وتطملًى
iVV	ثمّ متسل عند المعرب، فتصلَّى المعرب والمألكة
'A3	شمّ ممسك فطمه. فإن صبغ العظمة دم لايم قطع ا يتـَاثـــًا
179	ثمّ فد فصى النسل، ولا وصوء عليه

TV9

vv

** *EA JT* JT JA

037, 767, 727, 037, 767, 767, 037, 797, -27 لمّ هي مستحاصة فتتعتسل وتستولين من تفسها ونصلّي كلّ جملت وقت ظهرها أكثر ما يكون من الطهر، ومركها للصلاه .

> الحائص لا تفصى الصلاء حتى أعملت عددها وموضعها من السهر حدّ التر. قد يتسب من المحيص حمسون منم

> > دعى الصلاء أيّام أمرائب

دم العنص أسود بعرف

دم الحيص ليس به حماء

10, 17/	رئيما تعاشل بها الوف
747,747	رئيما قدمت بالدم
X77. F77	رثيها كثر مصل عبد، فإدا فصل دفقته
۳.٧	وكصة من الشيطان
14)	رادت كرسعه
rol	زادت ونقصت
YOA	رادت وغصت وغذمت وبألحرت
177	سئل رسول الله عن السرأة استحاص، فأمرها .
017,770	سأل سلمان عنياً عن رزق الولد في بعلن أمّه
747	ستنها السبع
104	الصفرة هي أيّام المادة حيص
171, /V/	السفرة قبل الجيمي بيرمين فهو من الحبطيبين
103.703	صلب بعسل واحد
203	صلَّت العداة بعسل
174	صلَّب كلِّ صلاء يوصوء
441	صومي تلانة وعشرين يومأ أو أوبعه وعسرين
*17	طهرها تلات وعشرون
111	عدَّب من أوَّل ما رأت الدم الأوَّل والناني، عشرة أيَّام
4.4	عرق عاند
* 4	عرق عابر
r.v	عرف عامر
***	على مسكين بقدر سيمه
444, 444	عبيه أن بتصدُّق
144	عسل الاستحاصة واجب إدا احدثنت بالكرسف وجاز الدم الكرسف

042	عسل النفساء واجب.
777, 771, 177	لغسل ينترى عن الوصوء
V7/, A3/	دادا انعق سهران عدَّه أيّام سواء, .
1 Y -	فإدا حارت أيَّامها ورأت الدم ينقب الكُرسُف اعتسلت للظهر والعصر .
17	فإدا جهلب الأثبام وعددها ، احتاجب إلى النظر حبيثدٍ
114	هودا حاصت المرأة. وكان حيصها خسسة أبّام. ثمّ
ENY	هودا حكَّت لها الصلاة حلَّ لروحها أن بعشاها
011	عإدا حرج رأسه لم بحب عليها انصلاة
104	عإنا رأت العرأة اندم عي أيّام حيصها تركب الصلاة
347,787	هإذا كان ثنتة من الدم مثل رأس اندباب لحرج
197	فإذا كان وماً سائلاً فلتؤخِّر الصلاة إلى الصلاء
194	فإذا كان صلاه العجر فلتعتسل بعد طلوع العجل بيريز الم
1As	فردًا كان كدنك فلتمم فسنصق بطنها إلى ساتص
17. A37, /VT	فإداكس للدم حراره ودفع وسواد فنمدع للصلاء
4.14	هإدا مصى دلك وهو عشرة أيّام عملت ما نصله المستحاصة
**	هأراه قد سنَّ هي هده غيرما سنَّ هي الأولى والثامية
144	ها تحالص التي لها أبّام معلومة هد أحصتها بلا احملاط عليها
187,178,174	فإن انفطح الدم هي أعلِّ س سنح
14.6	فإن انفطع الدم لوفته من الشهر الأول سواء
173, 773, 173	فإن اعظع الدم. وإلَّا أغسسك واحتشت واستثمرت وصلُّ
F13, Y03	فإن حار الدم الكرسف حصبت واعتسلت
£ 5.	فإن خَرِج الله من الحانب الأيسر فهو من الحيص
141	فإن حرح فيها شيء من الدم فلا تغتسل
717	فإنَّ ذلك لبس من الرحم، ولا من الطمث
117	هون وأت جد دلك الدم. ومع ينمّ لها .
EAF	فإن رأب دماً صبيباً فلتعممل في وص كلُّ صلاه

الفهارس العاشة

V - V	هان رأت اندم يوماً أو يومين فلبس دلك من الحيص
FAV	فإن رأت صفره بفد عستها فلا عسل عليهه
174	فإن صبع لفظمه دم لاينقطع فلتحمم بين كلِّ صلاتين جسل.
171	فإن طرحت الكرسف
73.5	فإن ظهر على الكرسف رادت كرسفها
٦,	مين عجّل الدم عليها قبل أيّام قُرتها
7.7	عانفطع الدم عن المرأة ورأت العلهر
177	عإن كان الدم فنما سنها وبين المعرف لايسيل من حلف الكرسف
741 .YA4 YA1	فان كانت نساؤها محتلفات
7.7	عان كان دماً ليس بصفرة فلتمسك عن الصلاة أيّام قرئها
TY1 ,TYT 10	عال لمم بكن الأمر كدلك .
11	وبرَّه على بغين من وصوله. ولا يقص البقريم الودا وْأَكْتَبْكُمْ
1\A.\A	فحميع حالات المستحاصة تدور علي خط السور إيبلال
111.737	هدلك الندى وأنه فحي أؤنه الأسر
310	مرات صعرة او دماً
TTI	فركبا فصل عبه
1 40	فساق الدم وحب عليها العسل
717, 727, 727	فسنتها اسبع والتلاب والعسرون
377, A77, 727	فقد علم الان ال دلك قد صار بها وفتاً وحبقاً معروف
104	
£ "	هلتقو _د اه.
4.2	فلسُّق الله فاين كان دم الحيص فلتسبب عن حصلاً،
*YY, AYY	فعتتوضًّا من الصفرة
£TA	مىتتوصًا ونتصلٌ عــد وقت كلّ صلاه
77, 977, 973,	عانندع الصلاء أثيام أعرائها

هلتعتسل، ثمّ نحتشي واستدفر وتصلّي الطهر والمصر

كناب الطهار: /ج١

STV STV OF 103

£TO

640	العهارس العاشة
***	هلتنتسل، وإن رأت بعد دلك صفرة فلتوصّأ ولتصلّ
P17. P70. 130	هائتهمد أتمام قرابها التي كانب تحلس لمّ تستظهر
176	فلتنسك عن الصلاء أيّام فرئها
7A, Y-1, A31,	طلها أن بجلس وبدع الصلاء ما دايب بري الدم
147,177	
77, 771, POT	طهدا احتاجت إلى أن تعرف إدبان الدم
-77, /77	طبئصدِّق على مسكين واحد، وإنَّ استعمر الله ولابعود
KKA	فما أحث للرحل انمسلم أن بأبي الحارية حبلئ
797	هوفتها سبعء وطهرها تلاث وعشرون
TVV	هوفتها سبعء وطهرها ثلاث وعشرة
T t	مهدا بيَّن واصحإنَّ هذه ثم يكن لها أيَّام قبل دلك فطِّير
To: \TT \V	فهذا ببيّن أنّ هندامرأه فد حنط عثيها أتدمه
1 7 .704	
1.3	ههدا بيش كك أن هليل الدم وكثيره أيّام المعيص، حييس.
15	فهده سنَّه التي نعرف أتامها ولا وف بها إلَّا أنَّ مها
071	فيجب أن تدع في النعاس وانحيص
677, 777	في كلّ غسل وصوء ولا انحباءة .
**1	فيه حلاف فلتحتط سوم أو يوميس
۵۱۸	فال رسول الله: ما كان الله عرّوجلٌ ليجعل حيصهامم حمل
61V	قال النبيَّ؛ ما كان الله ليحس حيصاً مع حيل
7.4	در آمر بدا رسول الله در آمر بدا رسول الله
171	القرء ما بين الحيصتين
ENA	كان يأمر فاطمة والمؤساب

Y71

EST TIA

كدبوا على عليٌّ ما وحدوا ذلك في كتاب على...

كلُّ شيء استحلُّم به الصلاة فلمأنها زوحها ..

كلِّ شيء عبر المرح

£1.04=1.00	
777	كلَّ شيء ماهده الفيل منها بعينه
477. / 77	كلُّ غسل قبله وصوء إلَّا غسل العناية
140	كلُّ ما رأت عي أنَّام العادومن صفرة أو حمرة حيص.
41	كلُّ ما رأت المرأة فيأتام حيصهامن صفرةأو حمرة
177	لا أعلم فيه شيثاً
777	لا بأس إذ اجتنب ذلك الموضع
TOT	لا بأس. وبعد العسل أحبّ إليّ
111	لاندع الصلاء عدر أفرائها أو قدر حصها
YA7, FA7	لانصلُّ هي وْنر ما لايؤكل للحمه
77, 07, Vol.	لانصَّلي حتَّى نقضي أيَّامها وإن رأت الصفرة
*\A .\3V	
Yor, 307	لا، حتى عسل
TTA	لا. ليس عديه قبل ولا بعدُ قد أجرأه البسل
170	لأنَّ أَفِلَ أيَّام الحيص ثلاثه أيَّام. وأكثرها عسره أيَّام .
175, 377	لأنَّ أيَّامها أيَّام الطهر قد جارت مع أيَّام العالس "
19A	لأنّ رسول الله كان يأمر .
44	الآكاك كنت على يقين من طهارتك، ثمَّ شككت
*14	لا وصوء للصلاء هي عسل يوم الحمحه وغيره
1A7 ,1A3	لا. ونكتُك إلما تريد أن تدهب الشك الدي وقع في تصلك.
177, 777, 173,	V : also authorized
111	
107	لابصلح حتَّى بفتسل
Y 6 £	لايصلح لروحها أر يقع عديها حتّى تفتسل
1.7	لايكور السيص أفلَ من ثلاثة أيمام
1+4	لايكون الدم أفلَ من ثلاثه أثام .
1-A	لايكون دم الحبص أقلُّ من ثلاثة أيَّام

٧٦كتاب الظهارة / ج١

ovy	القهارس العائد
orv	لايكون دم غاس رماءه أكثر من زمار العيص
.011.010.171	لايكون الفرء فحي أفلٌ من عشرة .
001	
***	لايلتمس قعل ذلك وقد بهى الله أن يعربها
790	او كان حيصها أكثر من سنع
T1T .19	ليس به حقاء
YAY	يس عليها أن تقصي الصلاء. وعليها أن تقصي صوء شهر ومصان
***	لسى عليه شيء، وقد عصى ريَّه
***	ليس عليه سيء، بستعفر اله، ولايمود
4.7.1	ليس قبله ولا بعده وضوء
107	ليس لها سنة ولا أثامها .
007	الساء يطهر
117	ما بين أليتها ولايوقب التراب
***	ما بين المحدين
177. YYY	ما دامت برى الصعرة فلتتوضَّا من انصفرة
***	ما دون العرج
47.1	ما كان الله ليحمل حبيضاً مع حُبَل
\V\	ما كان قبل الحيص فهو من الحيص وما كان بعد الحيص فليس مند
Y75	ما کان من فلیل ا ^{یا ش} ام وکثیرہ .
713, 773, V33.	مثل ذلك سواء , فإن انقطع عنها الدم
7/0, A70	
Α\	المرأة إذا بلغت حمسين لم مر حمرة، إلَّا أن بكون
177	العوأه إذا وأت الدم أؤل حيصها عاستمر بها
147,175	المرأة إذًا رأت الدم في أوّل حيصها. فاستمرّ بها .
YA	المرأة التي قد ينسب من المحيص حدّها خمسون سنة

كتاب الطهارة / ج ١	
11	شرها فنتستان على ظهرها، ثمَّ برهم رحليها.
111, 077, 373	المستحاصة بأد ثقب اندم انكرسف اعتسلت لكلَّ
for	
£A\	المستحاصة إدا مصت ايّام درتها اعسلب واحتست
Y	المستحاصة تستظهر ببوم أو بومين
191 .EVV	المستحاصة تميسل عبد صلاة انظهر وبصئي
F. 1.144	الستحاصد غد أيّام دري، ثمّ نحده بيوم أو يومن
1.74. 77. 773	المستحاصة بكتُ عن الصلاء أيَّام أقرائها
££Y	ولسنتجاصة تتطر أيّامها؛ هلا نصفي فيها، ولا بقربها بعنها
TT7, - 3 T	من أنيَّ حائضاً معليه نصف دينار ، ويتصدَّق يه
147, -17, 127,	من أدوك ركمة
791, 797, 397	
74	من أدراه من البداء ركمه قبل طبوع السمس فقد أوراه التقداء بالثة
Fol	سم إذا عسلت فرجها ويشعب علاياس يحسبورسي وسنت
177, 012, .70	سم إذا مصنى لها سد بوم وضعت بقدر أيّام
310. A10	
10.177	بعم ال الحيفي ربَّما عدمت بالدم
70, 777, 277	يسم؛ إله وتبدأ قدمت المرأة المدم وهي حبلي .
10, 777, 710	نسم ودرك أنَّ الويد في بطن أمَّه عداؤه الدم
7 - 7, 970	لمساء مكفّ عن الصلاء أيَّامها التي تمكت فيها
111	وأدماه حيصتان.
	وإذا وأت التحامل لدم قبل الوقب
44	وإذ رأب الدم قبل عشرة أيام
TYV	وإذا رأت الصفرة في عبر أتامها يوصَّات
10	وإذا رأت اسرأ. الدم قبل عشرة فهو من اقحيضة الأولى
£٦٠	واعتسلني للعجر عسادً
	*

.

117	وأقلَّ ما يكون عسرة من حين تطهر إلىٰ أن ترى الدم
171, 171, 167,	وأشا سنّة التبي قد كانت لها أتمام متعدّمة
14.	
**	وأشا الشكة الثالثة همى التي ليس لها أءام متقدّمه
TOY	وإن اختنطت الأثمام عنيها. ونقدّمت وتأخّرت
17, A71	وإل الحتلط عبيها أتامها، وردت وتقصت
113	وإن أراد زوحها أن بأبيها محين تغتسل
1.1	وإن المخطع الدم بعدمارأمه بوسألو بومين اغتسلت وصلب
114	وإن وأم، الدم من أوَّل ما وأم التامي
147	وإن كان بعد الحيض ييومين فليس من الحيض
YA	وإن كانب لا نعرف أيّام عاسها فابتليت حلسب بمثل أتّوام
673.773	وإن كان الدم إذا أمسكت الكرسف
171	وإن كان دماً ليس بصفرة هاسك عن الصلالم المراتها .
171.773.773	وإن كان الدم لا يتعب الكرسف
£47 .£74	
171	وإن كان صعرة هعليها الوصوء
111, 771, 211.	وإن كان فيه خلاف فلنعبط بيرم آو يومين
(33A3	
38177	ویں لم تر شیئاً
173. /A3	وين لم تر طهراً اعسلب واحتشب ولا نزال خملي
Y73, 373, A71	وإن لم بخر الدمَّ الكَّرْسَفَ .
-17, A/3	وإن لمم يكن ا لأَمر كذلك
\$44	وإن لم ينقطع الدم عنها إلَّا جدماً تمصى الأيَّام
101.171	وإنَّما جعل الوقت إن توالي عليها حيصتان أو ثلات
\4.	وإنَّما سنَّ لها أتِّاماً مطوعه
50	وإن هي لم بَرَ طهراً اغتسات واحتشت
Y7Y	وأيُّ وضوء أطهر من السـل؟!

177,777	وأيُّ وضوء أنقىٰ من العسل وأبلغ؟!
rer	و نجمع بين الصلاقين.
££A	وبحثشي وتستثمر وتحشّي ونصمٌ محديها هي المسحد
203	ومحيَّصي في كلِّ سهر في علم الله سنَّة أيَّام أو سبعة
117	وتنظره فإن ظهر على الكرسف رادب كرسعها. وتوضَّأت وصلَّت
٧A	والتي قد يتست من المحيص ومثلها لا بحيض
4.74	وجعلت وقت طهرها أكثر ما يكون من الطهر
r _A	ودلك أنَّ دم الصنص أسود نعرف
٥١٠	ودلك أنَّ المرأة أوَّن ما بحيص وبما كانب كبيره بدم
111.171	وسئل عن ليستحاصة فقان إنَّما دبك عرف عامر
777	وسئل عن المستحاضة هال إنّما هو عرق عامر بزير
3/7	الوصوء بعد لعسل يدعة
734	وغسل الاستحاصة واحب وإذا احتشت بالذكرسف عحلي الدم
0.7	وعسل الماس واحب الماس واحب الماس واحب
177	الوقت، والطهور، والعبدة والتوخه، والركوع
441	وهنها السبع .
401	وكان أبي يقول. إنَّها استحيصت سبع سين
275	وكدلك تعمل المستحاضة؛ فإيَّها إذا فعنت ذلك
774	وكلُّ شيء أمسمته الماء فقد أنقبته
170 571	وكلُّ ما رأت السراء هي أبَّام سيصها من صعره أو حمره
173	ولا بأس بأن يأنها بعلها وذا شاه ولا أثام حبصها
EAN	و لا تعصبي الصلاة
410	ولا وصود فيد.
4//	ولايكون الطهر أقلّ من عشرة أيّام
709 NV	ولو كانب تعرف أيّامها ما احتاحت
141	ومتى ما حامعتها وهي حائص تعليك أن تتصلُّق بديمار .
410	والممتحاصة نفسيل وبحتشي ونصلي، والحائص

۵۸۰ کتاب الطهارة / ج۱

040	والنبساء لا تقمد عن الصلاة أكثر من ثمانية عشر يوماً
471	وهده قذفت بدم المحاص إلى أن يحرج بعص الولد
101	هدا إذا كان دماً عبيطاً
ros	هذه امرأة قده معتمط عليها أيّامها
17.	هذه سنَّة النبي في التي تعرف أيَّام أقرائها
TTV	هيهات من ذلك يا ين حكيم! رفع الطمث ضربان
TTV	هبهات؟ هيهات! إنَّما يرنع الطنب من ضربين
4.1	با خلف، سرّ الله سرّ الله فلا تديموه، ولا سلَّموا
44.4	يتصدّق بدينار
***	بتصدق بديمار ويستغفر اقه
179, 777, 277	بعب عليه في استعبال الحيص دينار
7, - 47	بحب لنستحاصة أن تنظر بعض سائها، فتقتلي بالراهما)
YAY	بقضبها إذا دكرها حي أيّ ساعة دكرها به

٣_فهرس أسماء المعصو مسن اك

AY4 AY AY AY AA AY ALL ATA ATY ATA ATE ARV ARY ARR ARY ARY TOO BOLLTYN TOT ATT.

717. - 07. TAT. - 27. A - T.

TOL TO. TIS TTE TTY YOX YOT YOU YOU YOU

4.4 4 .. X44 X11 X01 7 - 1. A / 1. 771. - 73. VP3.

AP3. 223, V/o, A/o, 770, 770, 270, 0/0, A/0, AVO. 220-020-720

7.7. 3/7. //T. - PY. A/6

07. PO. OR. 376. IAG.

121, 321, 221, 3-1, 111.

رسول للمد السرفالينية

الإمام على بن أبي طالب، أمير لمؤسس عَلَيْكُ the Labor

الإمام الباقي أبو حجفر عليا

0AT 7A0

-/a, -7a, V/a. 77a. 110. Ala

الإمام الصادق. أبو عبدالله، جمعر بن محدّد الله

. C. OC. AC. PL. TT. TT. 17 VY. AT. TL. 00. FO. AN AN AL AY AT 44 43 4. AA AA A\ VA AYY ANA ANA ANA ANA AW TYP. STR. PAR. TAR. OBC. ARE NOT ARE NEV ARA YOL ABL FOL YEL IVE AND ARE AVE AVE AVE 377 373 373 373 373 375 TOT TOT TYP TYP TYP. 307, 777, 377, 077, V77, PEY, VY, YAY, YAY, FAY, VAT. VET. ART. PRT. - T. 117, 517, F17, K18, F18,

أبوالمسن (الأوّل، الماضي). موسى بن جعمر عُثُيُّةٍ

الإمام الرضاء أبو الحسن (الثار علية)

الإمام الهادي، أبو الحسن (التالت الله)

الإمام الكاظم. العبد الصالح. ابو إبراهيم.

أحدهما (الامام الباقر والامام الصادة لليطود)

470. 670. VYO. ATG. - 10.

..... كناب الطهارة / بو١

YEV THE THE PET THE TO - TEA TEA TEV TE TTO TAK TAK TAK TAK 257, 687, 113, 0 - 3, 373, STV STT STT STY STY ALL VIL - CL YEL - AL ANY AVV 137 153 143 ATT ATT ATT ATT ATT

TYP TIS YOU THE AV

ATT ATT TO THE TET

AT A. OV AT MY MY YEL 371, 2VA 707, 707, OFF AFT, BYT, TET, PPY,

770 777 777 777 . TI 177, 777, PTT, 1PT, 173, 477.011.551

STT. TTT. 3/3. AYA. 576

عدقهرس الأعلام

1V 11 1Y

773. 673. 613. 776.

أبان

ابن حمرہ

اراهيم بڻ محكد orr. Tros اداهید بر هاسم این آیی همیر · A. / A. YA. 6/7. · VT. TVT VY1. 011. 013. VY0 اب أبر عقيل (ابر عقيل)، العماني اء , أبي نصر(أحمد بن محكد) مها البرنطي ایر أبی یعفور ابر الأبر **Y \ A** اس التحتري ہے جعوب پی انتخبرین 777, 376, 777, 777. این بکتر (عبدیم) 707. 177. 777. PVT. J. T. J. J. T. T. T. S. IT. IV. VV. AV. TA. ابن الحجّام (عبدالرحمان) YES ARE TAK 777, 977 .T40 .TT. .TVT .£0 ابن الجبيد = الإسكامي = الكاب ار از سے الیری این رهرة foo Ttv VIT. VY3, GTG, VTG, این سان a f V 644 45 4A اين طاوس T-7.7.0 این عبّاس ابن محبوب ہے حسن بن محبوب ابن المعبرة نه عبدالله ان مسلم ہے محمد بن مسلم این مهریار ہے علی بن مهربار ابن الوبيد این بقطین ہے علی بن بعطین 705 JTT 35 JT .03 June 10 .TL VEL 171. 121. ATT ATT ATT . 1975. ATA ATT YOU ALL 277, 377, PVY, YAY. 057 .075 .07F .071 Y V -أبو يكر الحصرمي أبو حميله ہے معصل ہی صالح أبد حدقه FS. VO. 677, ATT T+T .75V أبر الصباح الكتابي أبو الصلاح الحليي SAA YEV Yox Yoy Yor أبع عساءة

أبر على بيراس الحبد الإسخاص

OAY	المهارس الماشه
777	أبو على سيما
77, 47, 96, 777, 777,	أبو المنقرا
TEL .TT0 .TTT	
	أبو المكارم نے اس رہرہ
101,001	أبو يوسف
3 Y 0	أصندين عيدوس
V4	أحمد ين عبدون
078	أعدد بن محمّد بن عيّدس الحوهري
176	الأحمش
71. 11. 111, 771	الأردبيلي
A1, YY, YY, AY, AY, AA1	وسحای بن حریر
1 - T / T. A 1 T. T - 1	
11, 41, 46, 64, 117	إسحاق مي عبّار
111, 777, 117	
	الإسكامي بهام الجيد
776, 776, 376, 7/5	أسماء بنث عميس
ADT. 2-Y. 3-Y.	يسماعيل بن حابر الحمعي
711, 711, -A3	
AA3. 4P3	إسماعيل بن عبدالحالق
AY ,4 .	إسماعيل بن مرار
794. 797	إسماعيل بن هنام
*4.	أصبغ بن بباته
.67, 107, 316	أمّ سلمة
AVV. 881. 011	البرتطي
Υ \	البصرى
1-0	الهائي

كتاب الطهارة /ج١	0AA
77. 157. 157	حيرتيل
YY	حعفر بن محکد
177	حبشر ین محکد بن عون
**	حمار ین محکد بن یومس
	الحمدي ہے إسماعيل بن جابر
VoY. 0.F.3	حمال الدين الخونساري
TIA TIV T-V T-0	الجوهرى
77.	
	الحهمي سه مالك بن أعين
75. ATT	حراد
/77, /A1, YF3	حسن ین معبوب
YAY	الحسن بن راشد
	الحسين بن بنيم الصحاف
777, A77, ·37, /37,	
073. 773. 773. 773.	
A73. 733. A33. 7F3.	
773. V/3. A/4. VV3	
(A)	
01, 17, 77, 77, 47, 17, 17,	حفص بن البحتري
F17, 737, Y37, 1VY	
147	حعص بن عیاث
777, 777, 777	حکم بن حکیم
/ · Y, 0 · Y, YYY, AYY	الحلبي
777, 777, 387,7,	
273. 153	
rr- ,ro7	الحنّي = العجلي = بن إدريس

sA4	العهارس العامّة
0/T, V/T	حمّاد بي عثمان
7/7, 376	حمران بن أعين
77. 67. F T. A-T. APT	حملة بنت حجش
	كميد بن المثنى سے أبو المعرا
041	حثان بن سدير
77, 37, 57, V7, 73, AAC,	حلف بن حمّاد الكومي
141	
751 ,772 777 ,77	داود پي هر قد
7 ± 7	
TY7, PP7, Y-Y	داود موفى أبي المعرا
ray "	الدحاحي
444	الرحل الهمداني
The second	دُريق أذُريوا بو الومر السلماني
to beginn a way to the	
V10 700 170, 010,	
60° 01°	že le ,

74. PY 17. POT. FAT.	الربيري
7 7.073	
25. 376. 376. 386. 286.	ورارة
7.7.0 7.7.0 7.7.	
FE , TT TT TY	
'FT, 217, 117, AYT,	
'AT, 7AY, FFY, FFF,	
AT 0/2, 773, 774.	
*	

كتاب الطهارة /ج١	
	ندرة →
071. 771, 1771, 333.	
/31. V31. T03. T03.	
YYS. TAS, YAS, YPS.	
7/0. A7A. 0\T	
7.7	.ازمخشری
£7.77.73	رياد بڻ سوقة
11.	ريس بث حجش
ن موسی	الساباطي ہے عمّار بے
707 .795 .745 .757	سعید پن بسار
777. VIO. AIO. 770.	استكوني
007.0EV // W	
V37, 003	سكادر
014,446-1007-1007	سلمان
FO. 377, 777, ATY, 710	سليمان بن حالد
11. 10. 11. 14. 11.	ie luu
0.1. ATI, ITI, 731.	
V16. A16C6. 7C6.	
077, 171, 777, 387,	
181. 181. 181. 181, 111.	
/A1, VA1, 677, V17	
.37, 177, 777, 577,	
7A7, 7A7, 6A7, /A7,	
104, 404, 404, 304,	

SPY STE VIE VYE.

ATA . 110 .117 .17A

۲۹ ه. ۵۶۳ شاذان بی الحلیل ۲۸۷

الشامعي ١٤، ١٣٣. ٢٢٨، ٢٢٧. ٢٢٧.

Fig. 171, 101, 171, 101, 171, 003.

التبيغ = شيخ الطائمة الطوسي 23. 10. 11. 11. 11. 11.

7A 7A 111, 371, 121.

74. 727. V07. - PT. PP. V07. - PT. PP. - PT. PT. - PT. PT. - PT. PT. PT. - PT. PT. - PT. PT. - P

PY". 0A". PA". (P".

603. 773. VA3. 183. AF3. F16. 776. F76.

AP3. F10, Y70. F70

77, VA/, 0-6, 3/1	لشيخ الأعظم (الأمصاري)
ATC, FTG, YEG, AFC	
AAC, FFC, F-7, A-7	
\$ - 7, - / 7, VYY, A3 7	
/o7, ToT, A/3, #33	
701. 703. 773. 073	
. A/3, /VI. JVI. YA3	
A70, A00	
116 .40	الشيح الحزز العاملي
V-7, A-7, V71. T11	اشيطان
.141	
בד, נדו, נעו, דגו	صاحب أنجوهم
140 TEL 17.1 1.1. 121. 047	
117 167 771 18	
710. 710	
1.1 0.7 AV AL A.	صاحب الحدائق
116 116 716 116	0 4
17. 21% 21% 310	
70E .7EN .3EV .3TV	
171, 171, 171, APT	
EV1 .1T	صاحب البدارك
	صاحب المسالك عيم الشهيد الثاني
ŁŁA	صاحب الوافي
	الصغاف ہے لحسیں بن عیم

2314. 14. 14. 14. 17. 17. 17. 17. 17. 17. 17. 17. 17. 17	
۱۳۸۱ ۱۶ ۱۹ ۱۹ ۱۹ ۱۹ ۱۹ ۱۹ ۱۹ ۱۹ ۱۹ ۱۹ ۱۹ ۱۹ ۱۹	,
الله ۱۵۵ (۱۳۲ (۱۳۵ م) و ۱۳۵ (۱۳۵ (۱۳۵ (۱۳۵ (۱۳۸ و ۱۳۸ (۱۳۸ (۱۳۸ (۱۳۸ (۱۳۹ (۱۳۹ (۱۳۹ (۱۳۹ (۱۳۹ (۱۳۹ (۱۳۹ (۱۳۹	,
مشوان بن بحیئ ۲۷، ۱۷۹، ۱۲۳، ۲۲۳. ۲۳۳، ۱۳۲۸، ۱۳۲۶، ۱۳۲۶، ۱۳۲۶.	,
777, A77, P77, F73.	,
173.174	
الطبرسي ٢٥٧	
۱۵۷ لطیالسی ۱۵۷	
7.15	
نیداللہ ہی بکیر ہے ایں نکیر	b.
معالله من سليمان 🔨 🔨 ٢٦٤	b
سدالله بن سنان ۱ - ۲ ا ۵۵، ۵۷، ۱۱۱، ۲۰۱، ۲۰۵	
FFF, FFF, F-7, F-7,	
ATT, PF3, 1F3	
بدالله بن محدّد ۲۳۷	L
بدالله بن السميرة ٢٥. ١٦٩، ٢٥١. ١٩٩٠ ٢٥١. ١١٥	
3/0	
سِدالرحمان ٧٥. ٢٢٤. ٣٠٠ ۽ ٢٤٤. ٣٣٦.	b.
732. Y33. P33	
سدالرحمان بن أبي عبداقه ٩٥. ٩١٠. ١٦١٥. ١٩٣.	e.
1-7, 777, 307, 735	
£47. 192	
بدائرحمان بن أعين ٢٠٦،٢٠٢	A
بدالرحمان بن انحجّام ہے ابن الحجّاح	a
داليلك ٢٠٢ ٢٢٧ ×٢٠	¢
بيد بي روازة ۲۹۹	ė.

كتاب الطهارة / ج١	3.00.
11. 15. 15. 14. 1.6.	الملامة
ATA TTA 001. 317.	
AAT, TET, ETT, FAT.	
AT3. 033. 603. 073.	
FA3. 373, 1.0. 376.	
OTA.OTV	
171	الملامة الطباطبائي
P. 177, P37	على بن إيراهيم
141	عليّ بن أبي حسرة
11	منيّ بن بابريه
rr. ,r11	عليّ بن حصر
1 1 0 ,VA	علىّ بن الحسن بي حسال
19A .19Y	على بن مهرباد
	علی بی محتد الربیر الترشی سه الربیری
YOY, AFF, YVY, 3YT,	علیٰ بن یعطیں
117, 776	
A07, V/7, 3VY V-0,	عئار بن موسى الساياطي
1.0. 3/0, 1/0, 170	
	المثاني ہے اس أبي عميل
Y17, YP7, 717	عمر ہی مبطلة
444	عمر بن پريد
77, 777, 377	عيص بن الفاسم
71. AT. A-T. 30T. 70T.	فاطمة بت أبي حبيش
ADT F3. AP3. FF0	المرابع
11-	عجر الإسلام
YAA	عص درستم مصل بن پوئس
	U-7, U, U-2

N = / = (- N/1

	المهارس العامّة
VV. For, 070	العصل بي شادان
7. 9/7	العضيل
£ø.	القاسم بن محكد الحوهري
171.001	القاصي(ابي براج)
	الكاتب ہے اس الحيد
47.47	الكشّى
CB. TA. SCG. PST. AFS	الكليسي
	الكندي ہے شرحبيل
	مالك بن أعين
81A .011 .07110	
700.700	
070,770	المأمون
077, 070 7. V . N	المأمون المجلسي
T.V A1	النجلني
7. V .A1	المجلسي محمّد بن أبي بكر
7.V .V1 714, 376, 717	التجلسي محتّد ين أبي يكر محتّد بن أحمد بن يحييْ
770, 370, 776 770, 377 377 YY, 8YK, 867	المجلسي محتّد بن أبي يكر محتّد بن أحمد بن يحين محتّد بن إسماعيل اليسابوري
7.7 .01 117 .014 .017 714 704 .174 .77	المجلسي محدّد بن أبي يكر محدّد بن أحمد بن يحين محدّد بن إسماعيل اليسابوري محدّد بن حكيم
7-7-2-31 117-2-712-2-772 772 764-1771-777 7-1	رامجلسي محدّد بن آمي يکر محدّد بن آميد بن يحيئ محدّد بن ليستاجل اليسابوري محدّد بن الريخ محدّد بن الريخ
71.7 W. 1 11.7 W. 1 W. 1 11.7 W. 1 11.7 W. 1 11.7 W. 1 11.7 W. 1	المجلسي محکد بن آمي يکر محکد بن آميد بن بحين محکد بن محاجل البسانوري محکد بن حکيم محکد بن رازيج محکد بن طرايح
F-V MY TAY AFE AFF TAY	المحلسي محتد بن أبن يكر محتد بن إلىساهل اليساوري محتد بن إلىساهل اليساوري محتد بن حكيم محتد بن طبيالرحان الهدائي محتد بن طبالرحان الهدائي محتد بن طبالرحان الهدائي
74. A7 776. A77 771 771 771 771 771 771 771	المجلس محتد بن أصدي يحين محتد بن أصدي يحين محتد بن المحاصل السياوري محتد بن الربع محتد بن عبدالرحمال الهدائي محتد بن عبدالرحمال الهدائي محتد بن عبدالرحمال الهدائي

محكدين مسلم

البعش

المحقق الناسي

المحقى الداماد

المحقِّق الهمداني(بعص المجعمين)

المحقق الخراساني

TAY TAY THE THE

Tr. 1771 .733 .735 TTY TIT TIA TIL

DAY, SYR. WYR. VIL

.. كناب الطهارة /ج١ A- 44 .64 .6V .75 .YV

Ale As As As As Ar ALL ATT ATT ATA ATV AND ART ATT 247 246 246 247 TAL 326 226 -176 177, 177, 777, 777, tor, for yor, Try.

(4), 721, -(4, 776,

are ore ore one

and arv

73, TC, -A, 3TC, ATC,

TYL, ATT, TOT, YPT, APP. APP. APIG APIA

TAT. OFT. PAT. VIS. ois, FAS, F70, 030

177, 003, 1V1

16 06 AC 776 606 173, 075, 730

٧٩

ATA ASS ATS ASS 1 10 .TT9

oty	القهارس العاشة
///	معاوية بن حكيم
· /, YY, AY, AA,	معاوية بن عمّار
1-7, 0-7, 177, 17,	
.TT. YEV .TEY .T10	
VFT, V-3, Y73, TF3.	
173. JTE. V33. 103.	
PV3, YP1	
7 - 7, 170	معصَّل بن صانح
13. F3A. YA. YA.	المهيد
.77, 714, 770, 770.	
. TTO. VTO. ATO. PTO.	
01V	
017 770	مغرو الفنيامي
F-1, F5A	متصور بن حارم
TVY	لدولى ادهبهاني
V4.VA	لنحاسي
***	فشام بن سالم
*111	مقوب الأحمر
YNA	مقوب بن يعطين
FC, YY, YY, AY, FY, YA	وىس بى عبدالرسمان
AN- A 0 A-7 AT A-	
717 717 717 717	

AYA, P74, 376, 724, Y34, 364, 764, A64,

۹۸ه کتاب الطهارة / ج۱ چے یونس بن عبدالرحمان SEL TVL TAL AAL X-0 X-1 X-1 A1-TVY. 6.7. 1 7 A.T. 17 717, A17, P17, TTE . TIT . TEA . TTV

177, 777, 377, 577 YAY YAY YA YAA

11. 1 V .1 0 .1 Y

1/1. A/3, VY3. VY1. rot. Pot. IVs.

1.67

10. 110. 400. ٥٧٧

TAT ARE AVE AFF AF 177, 171 VY1, 771

AF3. 3V3. PTO. 170.

٥ ـ فهرس الكتب الواردة في المتن

القران الكريم

TO- .TER .TTO

019

أحكام الراويدي oit, fot, vor أحكام الساء ATV الاستصار 441 ----Pars seasy. 11 الامالي 11. 3A. 111. FYO الانتمار PYT. 017. 770 4-1-45 44-47 اسان TA. 377, 637, 767, V67 التسان اشجربر Y61. 1V1. 11% البدكاء

. كتاب الطهارة / ج ١	7
A - 0, VT 0	لتنبع
73. 33. 03. 73. 177.	التهديب
454	
017.177.1 1	الجامع (الجامع للشرائع)
22. TA. 71.1. F11. F71.	حامع المقاصد
777. 017. FTV. PPV.	
/73. 073. 073 F1.	
VP1, A 0, /Y0, 376	
A/a, V10, Y00	الحطريات
0 7 1	انحترية
003.770	حمل العلم والعمل
12.710	الحمل والعفود
17. 7A VA 7.11. 7.11.	فسواهر
TAT THE THE TALL TALL	

> 0-4 673

75 YE F-6 F-6 YE.

£10, £10, 710, £10

حاشية الإرشاد

حاشيه الروصه الحداثق

القهارس العامّة	 				1-1
-					
		.115	377,	110	,114
		ANA	111	,177	,127
		x19	502	154	,177
		177.	799		
الملاق		37. 0	in n	31. /	411
		.444	.7 2 0	111	.74.
		,797	.77.	737.	444
		.± - Y	.170	333.	.202
		.0 - A	.0 - 4	1015	110.
	100	۲۱۵. ه	0 4		
الدروس	(()	.24	. * * 4	.170	11.
دعائم الإسلام	-	117.7	*1		
		w			
الدخيره		13. V			
الدكرى				, TT.	
		779	.£ T Y	170	.14.
		۱ ۵,	.0 4 4	370.	.070
رساله على بن يابونه		ŧŧ			
انروص		10 .YE	.m	Y 80	TIA
		.700	.64.	.£1٧	.24
الروضة		16 AT			
الرياض		10.07	"EE .\"	, 773,	100

PTY, 037, FYT, -TY PAY, YY3, 303, -P3, YY0

... كتاب الطهارة / ج١

ATT, TTS ATT. AVI 0 1 401 400

.011 JAV JOO JT-0.09 TAV TIV T.A 170

11. ATT. FAS. AAS. YYS A.S. P.O. 170, 170

*** 01. F1. VA. F37. PTY.

2 1 A

177 .TV: AV 444

077, 777, 770

777. 717. 01T. 10T. 171 .ETT ,ETT ,TEV 073. 713. 113. FAR. AAS. FIG. (Ye. AYA 005

23, V3, 7+6, 6A6, AA6, 477 Y17 Y17 YY4. OTA JOTY سرح الإرساد

سرح الرسائله سرح المفاتيح

الصحاح

الطهارة ولشيخ ولأعظم

المذا

العبور

make

انهائو

عقدال صا حالهه، ل صدى

الشرائع

. . 3-1

377, 787, 877, 776	أعقيه
TE AT	هودائد امشرائع
Y 0	أهاموس
- TY, YF3, AV3	هرب الإسباد
7A3. 1 - 0. V7 o	القواعد
75. 33. 63. 73. • 4	لكامى
-13, 110	انكافي، أبوصلاح حلمي
/73 6/3, FA1, AA1.	كشف الالبياس
072.077.29.	
A-0 470	كشف الرمور
477 477 774 774	كسف النبام
071	
171. 171. 003. 184.	الكمايه
001-2	
03. 37. 7A. PTY, "PY,	المبسوط
FTT, VET, FFT, T 3.	
A-121. 121. VP1.	
971	
TA 177, 017 F07,	محمم السان
Y 0	0 (
771. FA3FA3. VYO.	
	مجمع الفائدة والبرهان
V76	
037. AAY. 303, A O.	المحنف
/*0, YY6	

1-7

.Y. Yt. 73. A3. 0/1.	المدارك
*FT. PATPT. PTM.	
(77, 737, 737, 777,	
003. 3Y3. FA3P3.	
VF1. F-0. /To	
Α1	مرأة العقول
770	المراسم
- 7, VY	المستند
7A. VA. PPT. POO	ولمساك
177, 143, 773	المشيحة
77, 76	معساح العقه
71. 73. 15, 15, 16, 18.	السمسر
111, 501, 791, .17,	
77T. 767, VPT. 177.	
737. 737. 777. 173.	
073. 033. 003. FA\$.	
AA3. PA3P3. 170.	
770.010.700	
100	لمعاسح
PYT ZA3	مصاح الكوامة

المقنسة

المنتهى

177, 137, 737, 737, 737, 337, 877, 370 1A, 717, 603, -83, 770

15, 35, 65, 765, TVS

-17, 637, PAY, F37, PP7, 171, 172, 611,



٢_قهرس الموضوعات المتصد الأوّل: في العيض

٩															,			,			,											,							ĺ	١,	ŕ	۵,	,	۸,	,	Й	j	'n		u	j	,,	4		۵	
11		,	,					. ,					,								,													ų	,	•	٠.	,	٠	ı	_	را	i.	١,	ز	i		J	١	ò	y.	s				
																																										,,	÷	J	L.	4	ú		ú	_	'n	á		4	ó	
										,	,	oi	á	ė	þ	,	v	4	,	7	IP	r	a			Š	4	e	ú		à	,		1	ŕ	y	1	4	J	h		Н														
																																																							ů,	
14																			,	į	L	d	b		_	d	ř	,	ø			r	4	,	ľ	ų	٠	۵	4		ŕ	4	ι	.,			,	Į,	ś	1	ä	śi		-	31	
17								,		,	,	,	,																															ن	١.	,	j	¥	1	į	را	i.	١		,	
10		,			. ,	,			,																							į	L		٠	¥	n	è	'n	١,	٠	باز		j	J	١,	٤	i		J	i,	J				
۲.			٠				,													,														,								,	ž	L	۰,	S	/1	ä	ķ,	,1	الم	Ī,	ار	×	Ĺı	
**			,																								,					r	لد	N;	ķ	'n				٠	ć	A	۸.	اله	2	ί,	١		١,	J		L.	۵	z,	ď	
**													٠	A		,											,				į	ú	ė,	4	J	١,		,-	ij	t	ä	l.	٠,	,	J	Y	,	,	J,	,,		ė	y	S	Jı	
۲۷																											,									,		1	i.	į,	ŝ	ŗ	à	۵	L				ι		,	¥	i	J		
44			,		 			٠			,																			,							ä	ί,.	'n,	,	J	ų	3	И	a,	ق	ئد	ţ,		i,	ś				ė	
21										,													,	ú	J	,	٠,	٠,	y	p		,		,,	J	ı	ć	'n	4		į	'n	1		è		ų	ان	u	şI	Ä	ń		_	Jì	
۲۱																												J	4	b	,	ļ	١,	,	J	L		ď	ń	,	á	,.	u	IJ	ق	٥	b	ci	ł.	ù	,	ι	i		ė	
٣٤																,												v		ć	S.	į	k	3I	4	į	,	ı.	1	ų		Ų	÷	L	40		ş	Ļ	•	بدر	نہ	١,	J	è	٠	
٣٤										,													. ,									,			,	J	ι	i	1	n	,	ق	5	k	Ñ	ż		ı	أ	3	,	٠			٠	

٧	الفهارس العامّة
v	أمارية التطوّق للمذرة مطلقاً
4	لمارية التطوّق والانضاس في جميع صور الشك
١	سول وحوب الاختبار في حميع صور الشلق
۲	المسألة الثالثة عيما بديّر به دم السيض عن دم القرحه
٣	استمادة أمارية خروج الدم من الأيسر أو الأيس من روايه أبان
v	الإشكال في مقتضى إطلاق رواية أبان
٠	المسألة الرابعة؛ في سائر الاشتباهات بين دم المبيض وغيره
	الكلام في قاعدة الإمكان
,	موضوع قاعدة الإمكان
	دليل قاعدة الإمكان.
Y	الأول أصالة السلامة
٥	التاسي التمشك بطوائف من الأحيار
٤	الثالث الإجماع
٧	في مقدار سمة قاعدة الإمكان كانترس كارس و
٨	حول أمارية القاعدة وأصليتها وبهان نسبتها مع غيرها
	المطلب الثاني ؛ في حدود العيض وقيود، وشرائطه
'n	الأمو الأوّل؛ في اشتراط العيض ببلوغ تسع سنين
18	بشكال النباهي بين كور الحيض بلوعاً وعدم حيصية الصبيّة
n	عدم صحّة التمشك بروايات الصمات للحكم بالحيضية والسنّ
/٧	الأس الثاني، في بيان حدُ الياس
١,	أدلَّة التعصيل بين المرشية وعيرها
۱۲	مقتصى الأصل عبد الشك في الفرشية والنبطية
48	الأمر الغالث: هي اشتراط العيض بأن لابقلُّ عن ثلاثة أيَّام
46	حول الروابات الوارده في حدود الحيص
44	هي اعتبار التنامع هي أفلّ الحيض
٨٨	الروابات الدائَّة علىٰ أنَّ أقلَ الحيض ثلاثه أبَّام

كتب الطهارة / ج١	
4.	التمشك بمرسنة يوس القصيرة لإنبات عدم اعتبار التنابع
10	لتمشك بصحيحة ابن مسدم وروايته على عدم اعببار التتابع
17	الممتك بروانة عبد الرحمان على عدم اعبيار النباج
3.4	بطلال التمشك بقاعده الإمكان
44	حول الأصول الموضوعية والحكمية في المقام
1-1	بيان المراد من التوالي في الأتمام اشلالة
1.7	عدم إشرار الفترات اليسيرة المعهودة بين النساء
1.1	في دحول الثنائي في الأيّام التلاته
1-1	دخول الدلتين المتوسطتين والأولي
111	الأمر الرابع: هي اشتراط الحيص بأن لابريد على عشرة أيّام
117	اعتبار التوالي في المشرة
111	حول مدهب صاحب المدائق هي عدم اعبيار التوالي را
14	حول مذهب صاحب الحدائق في الفاء المحلكل بن العامرة
	المطلب الثالث وتني أنسام الحاصير أحكامها
ATA	المسألة الأولى؛ في استعادة حصول العادة يسرِّس من الأحبار
14.1	دلالة ذيل مرسلة يونس على بعكق البادة بحسمتين مطلعاً
1171	الهسألة الثانية عي تبوب البدونة لبافضة اسخصه برؤنة للام مؤس
18.	المسألة المفالثة، هي لبوت الدرّبين بالثعبّد
180	المسألة الرابعة: مي حصول العادة بالسرين
10	المسألة الحامسه- في حصول الماده الوفئية ينكرر الحيص
107	المسألة السادسة: في روال المادة جادة شرعيه مطنقاً
100	هل تزول العادة برؤية مرّبين عير متما للتبي؟ .
107	المسالة السابعة، في أفسام ذات العادة وأحكامها
	يتمّ الكلام فيها في صنن سهاب؛
107	الأولى هي بعيمص دات لعادة الوفتية مطلقاً برئرية الدم في أيّامها
104	and the factor and the second

1.1.	الفهارس العاشة
109	الروايات الخاصّة الدالّة عني التحتِّص مطلقاً
137	النائنة في حكم الدم اسرئي قبل أيّام العادة أو بعدها لكثير
135	ولحكم بحيصيه الدم ولحامع لصفات الحيص مطلعاً في النقام
170 .	الروايات التي قد نتوهُم دلالتها على عدم النحيُّص
177 .	عدم انحكم بحيضية الدم الحامع لصفات الاستحاصة في المقام
134 .	حول التمشك بفاعد، الإمكار الإلبات حيصية أندم العبامع تصفات الاستحاصة
١٧٠	لرابعة في حكم ذات العادة الفددية المحصة
177	حكم المبندته والمصطربة والناسية
171	حكم تعارص الأمارتين
170	المسألة الثاملة. في حكم ما إذا رأب اندم ثلاثه أبد ماتفظم ثمّ رأبه بعدها
170	حکم الدم الاوّل
177 .	حكم الدم انتاس
14	المسألة الناسمة رقي محب الاحتاب من الاحتاب
	معتصى الأصل في المعام بنترسم بمرسر مدرور و المعام
141	The state of the s
140	هل يجب الاستبراء ثانياً وثالثاً ؟
\A\	مكم سان الاستبراء
\AY	هول سقوط شرطية الاستبراء مع بعذَّره
١٨٨ .	يهية الاستبراء
144 .	لمسألة العاشرة؛ في صور ما بند الاستبراء وببان أحكامها
184.	نصوره الأولى فيما إذا خرحب العطنة تقيّة بعد الاستمراء
111	صوره التابيه فيما إذا لحرحب الفطنة ملؤله بالحمرة أو الصعرة
140	صورة الثالثة في حكم ما إد رأت داب لعاد، بعد أنامها صفرة
147	صورة الرابعة فمي حكم دات العادة مع تلؤت القطبة بمد أتمامها
117	مقتصى الفاعده في المعام
194	العمهة الأولئ في مصب أحبار الاستطهار وموردها
Y-Y .	الجهة الثانية في احتلاف أخبار الاستطهار

'ع'	١١٠ كتاب الطهارة
۲. ۵	تمارص روايات الاستظهار مع أدَّلُة الاقتصار وبيان وجد الجمع بيمها
۲.۷	رحمان الحمل على الإرشاد العقلي على ما ذكره المعتَّقون
۲.4	الحهة النائنة. مقدار الاستظهار
۲١.	تميم: في حكم انقطاع الدم على العشره وتجاوزه
۲١.	حيصية حميم الأيام قيما أو انقطع على المشرة
*11	حيشية خصوص أيّام العادة مع تجاوز الدم عن العشره .
1	لروم فصاء الصوم مع انتطاع الدم على المشرة
*17	صحة صيام ما بعد العادة مع تجاوز العشرة
	المطلب الرابع. في بعض مهتات أحكام الحيض والحائض
٥/٦	الأمر الأوّل: سرمة الوطء
۲۱۸	ني لحوق أيام الاستطهار بالعيص في حميع أحكامه
۱۱۸	مقتضى الأصل الصلي في المقام
114	متنصى أدلة الاستطهارمناور والير ويترب والمستعلمان
19	الرويات التي يمكن استعادة الصرمة مها وجوابها
**	الأمر الفاس، فيما يجوز الاستمتاع به من الحائص .
11	عدم دلالة آية المحيض إلَّا على حرمة الوطء في الفرج
77	دلالة الأخبار على جواز الاستمتاع يغير الفرج
۲٧	الروايات التي قد يتوهم معارصتها لما سبق وبيان وجه الجمع بيمهما
44	الأمر الثالث: في كفّارة وطم الصائض
٣.	الروايات الدالة على مختار القدماه من أصحابنا
۳١	الرو بات المنافية بنطائف السابعة وبيان إعراض الأصحاب عنها
40	مكور الكمَّارة بتكور الوطء
20	مفتصى مقام النبوت والتصوّر
٤١	ممتصى مقام الإتباب والدلاله
٤٧	المراد بمالديناره في النعام ،
٤٣	تحديد أوّل العيض ووسطه واخره .

الروايات المتعرصة لإحراء عسل الحمعة أو الميد عن الرصوء

عدم كون الروديات على مقام بيان إجراء الصمل عن الرصور

حول وجوب تقديم الوضوء على العسل وحوياً شرطيا

لمي الالترام بالتوريم مع معمَّق سبب الأكبر دون الأصعر

الأمر السادس؛ في حكم الصعر بعد دحيل وفت الصلاة

الأمر السابع: في حكم صلاة الحائص أن طه ت آخ الرف

في كيفيه رهم عسل الحيص والوصوء الجدئين

مقتصى أدلَّة القضاء وعدمه على الحائص

سارص أدلَه عدم الفصاء مع الأدلَه الساعه

مقتضى الأحمار الحاطة عي المقام

117

۲۸.

**

T 4 4

TAV

13.

۲a.

Y 7. Y

* 10

777

V 7 A

YUY

YVA

YVV

YVA

YVA

YAY

447

YAS

کتاب الطهارة / ج۱	**************************************
TA4	حكم إدراك ركعة من العصر والعشاء والصبح مع الشرائط الاختياريه .
141	عدم سمول النبوي والعلويين للإدراك مع المصداق الاضطراري
747	حكم إدراك ركعه من الطهر والمقرفيه مع الشواقط الاختيار مه .
740	حكم إدراك أفل من ركعه مع الشرائط الاخسيارية
*40	حكم إدراك تمام الصلاة مع التيتم مثلاً
197	مقتصى القواعد في المقام
14V	مقتصى الروايات الحاصة
	4,57,0
	البقصد الثاني؛ في الاستحاضة
r.a	القول: في حقيقة الاستحاضة
r. o .	هي ذكر معنى الاستحاضة لعة
r.x	التحقيق في بيان موضوع الاستحاصة
	الكلام يقع في مقامات:
۳۱.	المقام الأوَّل، في الأوصاف التي جملت بعسب الروايات أماره
rir	عدم حصول التمييز بالعلظة والش ونحوهما
r\0	المقام الثاني: في بيان حدود دلالة الروايات الدالَّة
n	على أبارية الصفات على الاستحاشة
· · · · · · · · · · · · · · · · · · ·	المقام الثالث معول قاعده «كلّ ما اسم أن يكون حيضاً فهو استحاصة
TTT	كلام بعض الأعلام وردّه
ren.	نوجيه الحكم باستحاصة البائسة والصعيره
rts	قروه في اجتماع العمل والميض
TT	الأقوال في المقام
۳۲۱	أدلة الاجتماع مطلغاً
rrr	أدلّه الاجتماع في الجملة
rry	أدله عدم الاحتماع مطلقاً
rra	وحد العمم بين ما دلّت على الاجتماع

117	المهارس العامّة
rra	وما ولًك عني عدمه مع فطع النظر عن صحيحه الصحاف
rev	فزه العس بشحنحه الصحّاف
	هاهما مملاس
Y£0	المطلب الأوَّل. في حكم تحاور الدم عن أكثر الحيض.
r17	المسألة الأولى، في اعتبار التمييز في المبتدئة
464	الروابات التي رهم صاحب المحداثي، دلالتها على عدم اعتبار التميير .
Tin	١ مرساتة يوسي الطويله
ria	نفل متن المرسلة .
TOE	بيان دلاله المرسلة .
*11	۲ ــ روابة سماعة وموثّقة ابن بكير
۳٦٢	الأمو الأوّل؛ في شرائط الرجوع إلى التمبير
۳٦٢	معنار ضاحب «لعدائق» في المقام ونقده
477	الأمر الثاني؛ عن حكم ما براء بصفة الحبص أملٌ من ملاتة أثبام
۲٦٨	الكلام هي كيميه التتميم
٧٧.	الأمر الثالث: في حكم ما براء بصفة الجيص أكثر من عسره أيَّام
*V0	الأمر الرابع؛ في حكم ما إذا رأت ذات الثمبيز صفرة بين الدمين
477	فقدان السرأة للتمييز بناءً على أمارية أوصاف الاستحاصة .
TVA	الأمر الخامس؛ في حكم المبتدئة العاقدة للتمييز .
YVA	انجهة الأولى ؛ في كيفية الجمع بين الروايات
TAT	الجهة الثانبة : في وجوع تمير مستفرّة العاد، إلى عاده مسائها
440	نعهة مناسة حي ببان الحصوصيات الممتبره عبد الرجوع إلى عاده السباء
YAY	حول إجراء أصالة العدم الأولي لإحراز موصوع الرجوع .
TAV	كفاية الانفاق في حصوص البدد أو خصوص الوقت
444	لجهه الرامعة فمي عدم الرجوع إلى عادة أقراعها عند مقد سناتها
433	الأمر السادس؛ في حكم من لا يمكنها الرجوع إلىٰ تساتها
Y47	وحم للحمم سي أخيام المقام وبيان ما مم

١١٤كتاب الطهارة /ج١
برجيح العمل يمرسلة يونس على ما ينافيها
نعارض فقرات السرسلة وفؤة الأخذ بالسبعة
عدم الختصاص المرسلة بالمبتدئة بالمعنى الأخص بخلاف الموكفات
تنبيه؛ في أنَّ المبتدئة بتعيَّن عليها جعل ما تختاره من العدد أوَّل الرؤية
المسألة الثانية؛ في نقديم ذات العادة لعادتها على التمييز
المسألة الثالثة: في أفسام الناسية وأحكامها
الجهة الأولى: في أفسام الناسية
الجهة الثانية. في دلالة المرسلة على رجوع الناسية إلى العادة أوَّلاً نمّ إلى النمييز ٥٠٤
الحهة النائدة في حكم الناسبة إذا فقدت المبيز
الموضع الأوَّل: في ناسية الوقت هون المدد
القول بوجوب الاحتياط في المقام
التمسّك بمثل مرسلة يونس على النجاس ويفي الانوسياط
في كفئة حتض الناسية
الروابات الني قد نتوهم دلالتها علم التنظيم المراب ال
الروايات التي سكن الاستدلال بها على لروم التحكيف في أوّل الرؤية
الموضع الثاني؛ في ناسبة العدد دون الوفت
حكم ما إذا لم يزد على العشرة
حكم ما إذا زاد على العسرة مع احتمال كونه من عادتها
الموضع الثالث
البطلب الثاني: في أفسام الاستحاضة
التمشك بالروابات لإليات ثلالية الأفسام وبيان وجه الجمح
ضابطة الاستحاضة الكثيرة والمتوسطة والفليلة
المطلب الثالث: في بيان أحكام الأفسام الثلاثة

لنهارس العاشة	710
عدم الفرق بين الفريضة والنافلة في الحكم	ETA
١ وجوب تبديل القطنة	11.
٧ ـ وجوب الوضوء ٢٠.	EET
	εii
	220
وجوب الفسل بتحو الوجوب الشرطي المتقدّم لجميع الصلوات٥٢	Eor
	tot
١ _ وجوب تبديل القطنة وتعوها	101
۲ و۳ _ وجوب الفسل والوضوء	101
ينيغى التنبيه على أمور:	
الأمر الأوَّل؛ في أنَّ نفس الدم الكثير يفاته موجبُ للعسل ﴿	173
محتملات ما يوجب الأفسال الثلاثة يعسب التسوّر	171
وجه الاحتمال الأوّل وردّه المُراتِّمَ المُتَاكِمُ المُتَعَالِمُ المُتَاكِمُ المُتَاكِمُ المُتَعَالِمُ المُتَاكِمُ المُتَعَالِمُ المُتَعَالُ المُتَعَالِمُ المُتَعالِمُ المُتَعالِمُ المُتَعالِمُ المُتَعالِمُ المُتَعالِمُ المُتَعالِمُ المُتَعالِمُ المُتَعالِمُ المُتَعَالِمُ المُتَعِلِمُ المُتَعَالِمُ المُتَعالِمُ المُتَعَالِمُ المُتَعَالِمُ المُتَعَالِمُ المُتَعِمِّدُ المُتَعَالِمُ المُتَعَالِمُ المُتَعالِمُ المُتَعالِمُ المُتَعالِمُ المُتَعَالِمُ المُتَعِلِمُ المُتَعِمِ المُتَعَالِمُ المُتَعَالِمُ المُتَعَالِمُ المُتَعَالِمُ المُتَعَالِمُ المُتَعَالِمُ المُتَعَالِمُ المُتَعِلِمُ المُتَعَالِمِ المُتَعَالِمُ المُتَعَالِمُ المُتَعَالِمُ المُتَعِلِمُ المُتَعِمِينِ المُتَعِلِمُ المُتَعِلِمِ المُتَعِلِمُ المُتَعِلِمُ المُتَعِلِمُ المُتَعِلِمُ المُتَعِمِمِ المُتَعِلِمُ المُتَعِلِمُ المُتَعِلِمُ المُتَعِمِينِ المُتَعِمِ المُتَعِلِمُ المُتَعِمِينِ المُعِلِمُ المُتَعِلِمُ المُتَعِلِمِينِ المُتَعِمِينِ المُتَعِمِينِ المُتَعِمِينَا المُتَعِمِينَا المُتَعِمِينِ المُتَعِمِينِ المُتَعِمِينِ المُتَعِمِينِ المُتَعِم	177
منافسة الاحتمالين الناني واقنالت	
منافشة الاحتمال الرابع	
مناقشة الاحتمال العامس وترجيح السادس	
	174
	17.
	14.
	177
	171
	170
	EVI
	173

بيان حال الوضوء ٤٧٨

كتأب الطهارة / ج	r#
ستحافة ۲۷۱	الأمر الخامس، في لزوم النظر لتعيّن أنّها من أيّ أفسام ال
AY	التفصيل بين سهولة الاختيار وغيره
AT	الأمر المسادس: لزوم منع خروج الدم قدر الإمكان
M	عدم وجوب الاستظهار قبل الوضوء أو الفسل ولا جدهـ
اهر ۱۸۱	الأمر السابع: في كون المستحاضة بعد أفعالها بحكم الطا
	بيان منطوق فولهم: «إذا فعلت ذلك نصير يحكم الطاهر»
!AA	بيان مفهوم قولهم السايق
EA9 PA3	جواز وطه المستحاضة مع تركها لأفعالها
19V	الأمر الثامن، في حكم صوم المستحاضة إذا أخلَّت بأغس
···	توقُّف صحّة صوم المستحاضة على الأغسال النهارية
	المقصد الثالث، في ال مهيد: فيما هو موضوع الأحكام الشرعة في المقام؟ نتمّ المقصد بذكر مسائل:
ما والنقارن لها ٥٠٨	المسألة الأولى: في أحكام الدم الخارج فيل الولادة وبعد
0.A	١ _ حكم الدم المتقدّم على الولادة
ش	حول الحكم بحبضية الدم المنقدّم المستجمع لشرائط العيد
	ما بتنت به قلزوم الفصل بأفلّ الطهر
010	ارجوع إلى الأمارات لإنبات العيضية
011	ا حكم الدم المتأخّر عن الولادة
617	٩ - حكم الدم النقارن للولادة
014	فاسيَّة الدم الخارج مع المضغة
071 170	لمسألة الثانية: في حدّ النفاس من طرف الفلَّة

717																																بات	JI,	وس	نها	31	
٥٢٨																							ی	ناد	d	j	ςì	ب		3	٠	١,	خيا	Ŋ.	ول		
170																										. ,		ن	šI,	طو	12	yet	~	الم	بنية	کے	
٥٣٨																								ابر	22	١,	25	ĺ,	ė	i,	ic	31	بيل	air	رل	de	
044																	Į.	L	,	ė	. (-	11,	اد	sli	. ,	1,	1	i.	اله	3	1 5	مو	الر	ju	ae!	
011																							میر	نوا	JI.	ات	5	'n	نفا		į.	مة	اراي	ı zi	_	ال	
011																				3	,	غا	JI,	ja	J	5,	j	نقا	لسا	0	عل	ä	الدا	ان	واي	الر	
017																					i	Šei	i	Ja	j	اس	الو	3	لوا	11 ,		5	, 13	h	2	S	
014															,										,	57	1	3	3	ĺκ	4	نوز	di a	ثمر	J.	yan.	
00.																			۸	لو ا		مر		Şī	غر	نا	r	í,	٠,	j	12		lik!	N ZJ	Ĺ	di	
00.																																					
000														1	1	P			3	4	ð1	d	4	ja ž	ξ	lh	انة	¢	• •	st.	11	ٺ	ددا	فعو	١١.	مقد	
000														L	(11		2	×	-	١,	34	14	۲)	باو	, i	Č	• •	اد	ال	ت	د دا	فعو	JI,	مفد	
004	,										.4	Ŝ	_	47	10.1	4	6		Ú		ij	Ö	اء	ŕ	اه	النة	J	نڏ	Ü	į	13	-	باه	Ji ä	i	ال	
009																		غو	اد	الم	9	.l		J)	نام	ć.	1	ı	ات	v	à :	in	ساې	\$1 a	بأد	ال	
	الفهارس المائة																																				
077	•																											į,	1)	SI	· i	j	81,	,س	ú	٠,	
071																										. ,	بفة	,	ال:	ú	دي	6	41	٠,	ąį.	_ 1	
OA'	τ.																								2	*	3	4			ħ.	٨	أس	,س	die	٠,	
OA																																		,س			
01																									i de	الد								,س			
1.																																		٠,			